

ادعيت اهل السنة

عز

طالع المصراة بجلد و حاشا المصراة  
الشيخ محمد المهدى بن احمد بن علي بن يوسف

هذا كتاب مطالع المسرات بجلاء دلائل  
الخيرات للشيخ الامام الاوحد الامجد محمد  
المهدي بن أحمد بن علي بن يوسف  
الفاسي لقبا القصري مولد اتقمه  
الله تعالى برحمته وأسكنه  
فرا ديس جنته  
بمنه وكرمه  
آمين

---

(طبعة جديدة)

سنة ١٢٨٩

بإمان الله به علي عبده احمد بن مبارك بن سالمين  
أسوا عفا الله وعن والديه وجميع المسلمين آمين



## بسم الله الرحمن الرحيم

(يقول) العبد الفقير الى الله سبحانه \* الراجي عفوهِ وغفرانه \* محمد المهدى بن أحمد بن علي  
ابن يوسف القاسي لقباً وداراً ومحنة \* انقصرى مواداً كان الله له بمنه (المدله) الذي  
احتض رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بخالص حبه \* فكان أولى الخاتمة وأحقهم ربه \*  
وجعل الصلاة عليه سبباً لنيل رضائه وقربه \* ومن أكثر الصلاة عليه كان أولى الناس  
وأحقهم به \* وأحقهم باناله حباؤه وافاضة سيبه \* وأجدرهم بكداية مهمه وغفران ذنبه \*  
وتضهير سريره وتنوير قلبه \* صلى الله عليه وسلم عليه وعلى آله وصحبه \* وأزواجه وذريته  
وأشيعاه وخزبه \* وتابعيه وجميع أمته ومحبيه (وبعد) فقد كنت وضعت على كتاب دلائل  
الخيرات تقييداً كالشرح لمبانيه \* والتفسير لعاليه \* جعلت فيه مالدى من التقييد والطرر \*  
ونسقت ما حضرني من النصوص والفوائد الغرر \* ثم استعطاه غير واحد \* ورغبوا في ما هو  
أصغر منه وأجزئى جمع الفوائد \* وتحرر المقاصد \* وترك الزوائد \* فاستعنت الله تعالى على  
هذا التقييد مقتصرافيه على ما لا بد منه من القدر المفيد \* ومضيفاً اليه بعض ما لم يكن في الاول  
تقرر \* ذاكر الملتن كله وتاركاً كلام على المكرر \* (وسميته) مطالع المسرات \* بجلاء  
لائل الخيرات \* راياً من الله اكمله \* ومستمداً تسديده وافضاله \* ولتقدم بعض التعريف  
لمؤلف الكتاب \* اذ لا شك أن ذلك حق وصواب \* فهو الشيخ الامام العالم العامل \* الولي  
الكبير الكامل \* العارف المحقق الواصل \* قطب زمانه \* وفرد دهره وأوانه \* أبو عبد الله

محمد بن سليمان الجروني السمرقاني الشريف الحنفي كان رضى الله عنه في عدايه نزولته ثم  
 في سملالة منهم - وهي قبيلة من البربر بالسوس الاتصى وطلب العلم بمدينة فاس وبها أف  
 كتابه دلائل الخيرات فيما يقال ويقال أيضا انه جمعه من كتب خزنة جامع القرويين بها ثم  
 رجع من فاس الى الساحل فلقى به أبو - مدوقته، الشيخ أباعبد الله محمد بن عبد الله امغار الصغير  
 من أهل رباط تيط وهو غير القصر قرية بساحل بلاد آرمور لقيه ببلاد ذكالة فأخذ عنه ثم  
 دخل الشيخ الجزولي الحسنة للعبادة نحو أربعين سنة عشر عاما ثم خرج للانتفاع به وكان بشغراً في  
 فأخذ في تربية المريدين وتاب على يده هناك خلق كثير وانتشروا في الآفاق وظهرت  
 له الخوارق العظيمة والكرامات الجسيمة والمنافع النقية التي تار الا دان الثاقبة بها وتجز  
 العقول الزكية عن تنقيها وكن واقفا عند حدود الله عما لا يكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى  
 الله عليه وسلم كثير الايراد ثم أخرجه صاحب أسنى فانتقل الى الموضع المعروف بأفرغال  
 من بلاد مطرازة فأقام به على حاشته من تربية المريدين وارشادهم الى سبيل الهدى  
 فاستنارت لهم بركاته الانوار وظهرت لهم معالم الاسرار وانتشروا به الفقراء واللاجئين بكرا لله  
 تعالى وانصلا على النبي صلى الله عليه وسلم في سائر بلاد المغرب وسارذ كره في جميع آفاقه  
 وسار اتباعه في كل ناحية وحيد به البلاد وجدته الطريقة بالمغرب بعد دروس  
 آثارها ونبوء أنوارها وخلف كثير من المشايخ وكن فياض الممدد والامداد كثير النفع لا يباد  
 وكان يبعث صحابه في البلاد منهم الشيخ أبو عبد الله محمد الصغير السهمي والشيخ أبو محمد عبد  
 الكريم المنذاري كل واحد في ملامن أصحابه يدعون الناس الى الله تعالى ويحلبونهم الى  
 طريق الله فيكثر دخولهم في طريقه وتراجوا عليه وأتوه من كل ناحية حتى لقد ذكر بعضهم  
 انه ورد على الشيخ من طالبي القرب الى الله تعالى وابتغاء ثوابه خلق كثير حتى اجتمع  
 المريدين بين يديه اثنا عشر ألفا رستمائه وخمسة وستون كلهم من نزل منه خيرا جزيلة على  
 قدر رضائهم وقربهم منه ثم توفي رضى الله عنه بأفرغال مسموما في صلاة الصبح اما في السجدة  
 الثانية من الركعة الاولى أرفى السجدة الاولى من الركعة الثانية سادس عشر ربيع الاول  
 عام سبعين بمهمل فوحدة وثمان مائة وثلاثة ودفن لصلاة الظهر من ذلك اليوم بسط المسجد الذي  
 كان أسسه هناك ووجدت بخط بعضهم أنه لم يترك ولدا ذكر ثم بعد سبع وسبعين سنة من  
 موته نقل من سوس الى مراكش فدفنوه برياض العروس منها وبني عليه بيت فلما أخرجه  
 من قبره بسوس وجده كهيئة يوم دفن لم تعد عليه الارض ولم يغير طول الزمان من أحواله  
 شيئا وأثر الملق من شعر رأسه وحديثه ظاهر كحال يوم موته اذ كان قريب عهد بالخلق ووضع  
 بعض الحاضرين اصبعه على وجهه حاصرا بهما فحصر الدم عما حته تنفاهل رفع أصبعه - مع الله -  
 كما يقع لك في الحى وقبره بمراكش عليه جلالة عظيمة ومهابة كبيرة وسدة وظاهرة والناس  
 يزدجون عليه ويكثر من قراء دلائل الخيرات عنده وثبت أن رائحة المسك توجد من

قربة من كثرة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم وطريقته رضى الله عنه شاذلية وله كلام  
 كثير في الطريق قيده الناس عنه يوجد متفرقا بأيدي الناس وله تأليف في التصوف وحرث  
 الفلاح وخزبه الموسوم بحزب سبهان الدائم لا يزال وله هذا الكتاب الذي تصدينا لكلام عليه  
 المبدوء في جميع النسخ بقول **بسم الله الرحمن الرحيم** وتقديم البسملة وافتتاح كتب  
 العلم بهاجرى عمل الأئمة المصنفين واستقرأ أمرهم حسبا قاله الحافظ ابن حجر قال وكذا معظم  
 كتب الرسائل والقصد الاقتداء بالكتاب العزيز فان العلماء متفقون على استحباب  
 البسملة في أوله في غير الصلاة وإن جماع منعقد على تقديمها في خط المحقق وإن كانت ليست  
 آية منه عند مالك والعمل بقول النبي صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم  
 الله الرحمن الرحيم فهو أبتر وراه الخطيب بهذا اللفظ في كتاب الجامع وفي رواية أقطع وفي  
 رواية اجزم بالجيم والذال المعجمة وهومن التشبيه البليغ في العيب المنفرد معنى الجميع أنه ناقص  
 البركة غير تام في المعنى وإن تم في الحس ومعنى ذي بال أي حال يهتم به ومعنى لا يبدأ بالبسملة  
 الاستعانة بالله عز وجل على زيادة لفظ اسم أو أنه هنا واقع على المسمى أو معناه التبرك باسمه  
 سبحانه فالباء فيها لا توهي باء الاستعانة أو للابسة والمصاحبة بقصد التبرك والاسم مشتق  
 من السمو وهو العلو وقيل من السمعة وهي العلامة واسم الجلالة علم على ذاته تعالى فهو خاص به  
 سبحانه وتعالى إذ لا يسمى به غيره فهو أخص الاسماء وهو أعرف المعارف وأعظم الاسماء لانه دال  
 على الذات الموصوف بصفات الالهية كلها فهو واسم جامع لمعاني الاسماء الحسنى كلها وما سواه  
 خاص بمعنى فلهذا يضاف اليه جميع الاسماء ولا يضاف هو إلى شيء وكل أسمائه تعالى  
 للخلق الا هذا الاسم فانه للخلق وحسب وحظ العبد منه التوله وهو استغراق القلب والهمة  
 به تعالى فلا يرى غيره ولا يلتفت لسواه وهو عربي عند الاكثر وهو الحق واختلف فيه  
 هل هو مرتجل أو مشتق والاول هو المشهور والمختار والرحمن والرحيم صفتان للبالغ من  
 الرحمة والاسم مجرور بالباء والجلالة بالضاف وكذلك الرحمن الرحيم والرحمن نعت لاسم الله  
 وعلى أنه علم أعنى الرحمن يكون بدلا منه أو عطف بيان وصوب والرحيم نعت للجلالة على  
 الاول أو للرحمن على الثاني إذ لا يتقدم البدل ولا العطف على النعت والجملة تحتمل الخبرية  
 والانشائية وقد قيل بكل منهما والله أعلم **وصلى الله على سيدنا محمد وعلى**  
**آله وصحبه وسلم** هذا أيضا ثابت في جميع النسخ وفي الشفا ومن موطنها يعني  
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التي مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها الصلاة عليه  
 أصلى الله عليه وسلم وآله في أوائل الرسائل وما يكتب بعد البسملة ولم يكن هذا في الصدر الاول  
 وأحدث عند ولاية بني هاشم فخصي به عمل الناس في أقطار الارض ومنهم من يختم به الكتاب  
 أيضا قال الشيخ يوسف بن عمر ثم وقع الاجماع عليها فلا يكتب كتاب الا كتب فيه الصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم بعد البسملة انتهى والقصد بها التبرك عما بقوله صلى الله

عليه وسلم كل كلام لا يذكر الله تعالى فيه فيبداً به وبالصلاة على فهو أقطع محقق من كل بركة وفي لفظ كل امرئ بال لا يبدأ فيه بذكر الله ثم بالصلاة على فهو أقطع اكتم والاعتناء باللائحة من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والجمع لذكره صلى الله عليه وسلم مع ذكر ربه عز وجل تأسيماً بقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك فقد روى جماعة من حديث أبي سعيد رضي الله عنه أن معناه لا أذكر إلا ذكرتك معي وللا داء لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم اذ هو الواسطة بين الله سبحانه وتعالى وبين العباد وجميع النعم الواصلة اليهم التي اعظمها الهداية للسلام انما هي بركاته وعلى يديه وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس والقيام برسم العبودية بالرجوع لما يقتضي الاصل نفيه فهو ابلغ في الامثال ومن اجل ذلك كانت فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل عمل والذي يقتضي الاصل نفيه هو كون العبد يتقرب الى الله تعالى بالاشتغال بحق غيره لان قولنا اللهم صل على محمد هو اشتغال بحق محمد صلى الله عليه وسلم واصل التعبدات ان لا يتقرب الى الله تعالى الا بالاشتغال بحقه ولكن لما كان الاشتغال بالصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم باذن من الله تعالى كان الاشتغال بها ابلغ في امثال امر الآمر بها فهي بمثابة امر الله سبحانه لللائحة بالسجود لا آرم عليه وعليهم السلام فكان شرفهم في امثال امر الله تعالى وكانت اهانة ابليس لعنه الله في مخالفة امره سبحانه والامثال لامر الله تعالى في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً وقد قال القاضي أبو بكر بن بكير في الآية افترض الله تعالى على خلقه أن يصلوا على نبيه صلى الله عليه وسلم ويسلموا تسليماً ولم يجعل لذلك وقتاً معلوماً فالواجب أن يكثر المرء منها ولا يغفل عنها والتعرض للثواب الوارد في الصلاة عليه في الكتاب حسب ما يأتي وجملة صلى الله عليه وسلم في اللفظ دعائية المعنى وفي عطفها على البسملة بالواو خلاف فقيل بالمنع شاء على ان جملة البسملة خبرية مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء وقيل بالجواز اما على حذف القول أى وأقول صلى الله عليه وسلم وحذف القول في كلام العرب كثير وهو شئ يذهب اليه النحويون في كثير من الابواب واما على القول بجواز عطف الانشاء على الخبر واما على ان جملة البسملة أيضاً انشائية وهو الارجح فيها والمختار اثبات الواو لما ذكره الشيخ أبو عبد الله الخروبي في كتابه كفاية المريد وحلية العبيد عن شيخه أبي عبد الله محمد بن منصور الحلبي عن شيخه أبي زيد الثعالبي عن شيخه أبي جعة المقرئ أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك في النوم وهذه المسئلة مما يعمل فيها بالرؤيا ونحوها وعدت الصلاة بعلى لانها بمعنى الخنوع والرحمة والعطف لانها في الاصل انعطاف وسيد أصله سيمود لانه من ساد يسود اتفاقاً اجتمع فيه الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء لاجتماع المثلين والقاعدة أن المدغم هو الذي يقلب

ويرد من جنس المدغم فيه الكسر لما كانت الياء أخف من الواو قبلت الواو مطلقا  
وهل وزنه فيعمل بكسر العين أو بفتحها وأبدلت الفتحه كسرة أو فعمل كطويل ثلاثة  
أقوال أشهرها الأول ورجح الثالث بجمعهم له على فعائل بالهمزة والله أعلم الحمد لله  
ان رضى الله عنه بالحمدلة بعد البسملة قضاء لبعض ما يجب من حمد الله تعالى والثناء عليه  
بذكر أوصاف كماله وشكر نعمه وآلائه التي أعظمها الهداية للإيمان والاسلام ومن جاتها  
تأليف هذا الكتاب واقتداء بالكتاب العزيز وبالنبى صلى الله عليه وسلم في ابتدائه  
بالحمد في جميع خطبه وعمل بجميع روايات الحديث السابق في رواية كل أمر ذي بال  
لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع وفي رواية بحمد الله وفي رواية كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله  
فهو أجزم وفي رواية كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع وفي رواية  
كل أمر ذي بال لا يفتح بذكر الله فهو ابتداء وأقال أقطع على التردد ورواية بالبسملة صريحة  
فيها ورواية الحمد لله بالرفع صريحة فيه ورواية بالحمد لله بالخفض أو بحمد الله يحتمل  
أن يكون المراد الابتداء بلفظ الحمد لله بهذه الصيغة ويحتمل أن يكون المراد الابتداء بمادة  
الحمد وان لم يكن بهذه الصيغة حتى لو قال حدث الله وأحمد لا جزأ ويحتمل أن يكون المراد  
الثناء ولو لم يكن بهذه المادة حتى لو أتى بالبسملة لا كتفى بها وعلى هذا المعنى هي رواية  
بذكر الله ولما تعارضت رواية البسملة ورواية الحمد لله ظاهرا إذا الابتداء بأحد الأمرين  
يفوت الابتداء بالآخر وكان الجمع بينهما كذا بأن يقدم أحدهما على الآخر فيقع الابتداء  
به حقيقة وبالأخر باضافته الى ما سواه أتى بهما معا وتدم البسملة لانها أولى بالتقديم  
لان حديثها أقوى وعمل بكتاب الله الوارد بتقدمها وأتى بالحمد بعدها لان الابتداء محمول  
على العرفى الذى يعتبر مبتدأ من أول الخطبة الى حين الشروع فى المقصود والحمد لغة هو  
الوصف بالجميل على جهة التعظيم سواء كان فى مقابلة نعمة أم لا واختار الشجر رضى الله  
عنه الجملة الاسمية دون غيرها اقتداء بالكتاب العزيز مع دلالتها على الثبوت وهل الجملة  
خبرية لفظا ومعنى أو خبرية لفظا انشائية معنى فى ذلك خلاف ومعناها على الاول الوصف  
بالجميل ثابت لله وعلى الثانى هي بدل من اللفظ بقولك أحمده الله واختلف فى آل فى الحمد  
فقيل لتعريف الجنس وهو الذى ذهب اليه صاحب الكشاف واختير وقيل انها لا تستغراق  
وهو قول الجمهور وقيل انها للعهد الذهنى واختلف فى الماهود فقيل أى الحمد المعروف بكنم  
وقيل ان معناه الحمد الذى حمد الله به نفسه وحمد به أنبياءه وأوليائه مختص به وقيل المعنى  
الحمد الذى حمد به نفسه فى ازاله وقال الشيخ زروق وكون الالف واللام فيه للجنس أو للعهد  
او لانشاء محتمل فتقديره على الاول كل الحمد أو الحمد كله لله وعلى الثانى الحمد الذى حمد الله  
به نفسه فى ازاله ثم قال وعلى الثالث تقديره أحمده الله لأن لا أنشئ الحمد فى القابل قال ابن  
الفنا كما نى ولا يتأتى الانشاء والاستغراق ولا الاستغراق والعهد بل هو مضمّن به لا لا تعالى

حمد نفسه بكل محامده وهو عالم بها وقد قال عليه السلام الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها  
 وما لم أعلم بخلاف الانشاء مع العهد فانهما متنافيان لتقديم المعهود وحدث الانشاء اذا التقدير  
 أنشئ الحمد وهو أمر حادث والعهدية ملحوظة بما وقع في الازل والله اعلم اهـ ولا من الجرم من لفظ  
 الجلالة للاختصاص على الاظهر وتويل للاستحقاق وقيل للملك الذي هو اسم موصول  
 كلي وضاعزئي استعمالا صيغ ليتوصل به الى وصف المعارف بالجلل وحق الجملة الموصول  
 بها أن تكون معلومة الانتساب عند المخاطب الى المشار اليه بحسب الذهن وهو هنا نعت  
 لاسم الجلالة بحى به للذبح مع زيادة تقرير للقرض المسوق له الكلام من استحقاقه تعالى  
 للعمد وانقراده به وبیان نعمه الموجبة لجمده بمقتضى أمره بشكر المنعم هـ انا أى أرشدنا  
 فلهذا دية معناها الارشاد والهادى فى اسمائه تعالى معناه المرشود وتعالى مرشد خلقه  
 تارة بالامر والبيان وتارة بخلق القدرة على الايمان وهذا الثانى هو الجارى فى الاستعمال  
 غالباً وهو المقصود هنا والضمير البارز فى قوله هـ انا لا تكلم ومعه غيره وأتى به كذلك بيانا  
 لعظم هذه النعمة وعمومها والدخول فى غمار المهديين تبريما من الظهور فان الافراد بما قصد  
 به الاختصاص **للايمان والاسلام** اللام للتعدية وهى يتعدى للفعل الثانى  
 بنفسه وباللام وبالى والايمان لغه هو التصديق وشرعا هو تصديق القلب بما علم بحى الرسول  
 به من عند الله ضرورة أى الاذعان والقبول له ولا يعتبر التصديق الا بالعمل بتلك الاحكام  
 والاسلام هو الخضوع والانقياد ولا يتحقق الا بقبول الاحكام وهى اعمال الجوارح من  
 الساعات كالتلفظ بالشهادتين والصلاة والزكاة ونحو ذلك فلو لم يقبل احكام الشريعة وأبى  
 من التزامها لم يكن خاضعا للوهمية ولا منقادا مستسلا لتدبيرها واحكامها فلم يكن مسلما  
 ولاتعبر الاعمال المذكورة الامع التصديق المذكور الذى هو الايمان فلا يصح الايمان  
 الا بالاسلام ولا الاسلام الا بالايمان فأحدهما مستلزم للآخر والايمان والاسلام شرعا  
 واحد والمؤمن شرعا مسلم والمسلم شرعا مؤمن فقساويا مصدوقا وان تغاير المفهوم وانما ذكرهما  
 المؤلف معا اعتبارا بحقيقتهم - ما ومفهوما لانه فى مقام الحد وهو مقام بسط واطناب  
 واكثر من عد النعم ولا شك أنهما باعتبار المفهوم متغايران وكذا باعتبار ما يفسره الاسلام  
 لان نعمة التصديق محلها القلب ونعمة الاقرار والاعمال الصالحات محلها الجوارح فهى  
 متعددة ضرورة على أن الايمان شرعا يقال بالاشتراك فتارة يطلق ويراد به العمل القلبي  
 مجرد وتارة يطلق عليه مع الاقرار باللسان وهو اما شرط منه أو شرط فيه وتارة يطلق على  
 سائر الطاعات بدنية أو قلبية والحاصل أنه يطلق على ما هو الاساس فى النجاة والشرط  
 فى مطلق السعادة وعلى الكمال المنجى بالاخلاق الذى هو شرط فى كمال السعادة والاسلام له  
 اطلاقان أحدهما على مجموع الدين وهو ما يعم المقامات الثلاثة من الظاهر والباطن والاحسان  
 فى ذلك والاخر على جزئه وهو المتقدم المذكور وهو ايضا له مفهوم وهو الخضوع والانقياد



والاستسلام ومظهر وهو عمل الجوارح فأنى المؤلف باللفظين ليشملهما جميع الاطلاقات ويم  
الظاهر والباطن والله اعلم وانما خص الحمد بهم مع كون نعم الله تعالى على العبد لا تحصى لانها  
أجل النعم الدينية والاخرية وأساسها كما هو ظاهر لا يخفى مع ما في ذلك من افراد التوحيد  
والتبرى عما قد يتوهم نسبتة لا وصف العبيد وقد قال تعالى بل الله بمن عليكم أن هذا كم  
للايمان وقال تعالى ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وقال تعالى وقال  
الذين أتوا العلم والايمان وقال اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقال أنهن شرح الله صدره  
للاسلام فهو على نور من ربه الى غير ذلك من الآتى والا حاديث الدالة على أن الهداية للايمان  
بيد الله وحده لا شريك له قال الشيخ أبوطالب المكي في قوت القلوب وادعاء أن الايمان عن  
كسب معقول واستطاعة بقوة وحول هو كفر نعمة وأخاف على من توهم ذلك أن يسلب الايمان  
لانه بدل شكر نعمة الله كفر اهـ **والصلاة** قال الامام الشافعي أحب ان يقدم المرء بين يدي  
خطبته وكل أمر طلبه حمد الله والثناء عليه سبحانه وتعالى والصلاة على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ونقل الفاكهاني في شرح الرسالة عن العلماء أن حكم الابتداء بالحمد والثناء على الله  
والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستحباب لكل مصنف ودارس ومدرس  
وخاطب وخطيب ومتزوج ومزوج وبين يدي سائر الامور المهمة والمؤلف قد تقدم له ذلك مع  
السمية لكنه لم يهدها هنا استكثارا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم واغتناما لفضلها  
وأياضا لابتداء السابق مطروق لغيره وهذا الثاني هو خاص به بل الابتداء بالصلاة مطلوب  
كما تقدم ومن شأنه أن يكون بعد ذكر الله تعالى ولما أتى بالابتداء الثاني بلفظ الحمد أعاد  
الابتداء بالصلاة أيضا واكثر النسخ على افراد الصلاة عن السلام كما هنا وهو الذي في النسخة  
التي صححها المؤلف وكتب على ظهرها وفي حواشيه بخطه وسمها في هذا التقييد بالسهولة  
وهي نسخة كبير تلامذته الشيخ أبي عبد الله محمد الصغير السهلي رضى الله عنهما وكتبت قبل  
وفاة مؤلفها بثمان سنين اذ ذكر كاتبها انه اكملها ضحى يوم الجمعة سادس ربيع الاول عام  
اثنين وستين وثمانمائة ويوجد في بعض النسخ والصلاة والسلام وفي بعضها باسقاط لفظ  
السلام هنا واثباته اخيرا قبل قوله وبعد بلفظ وسلم كثيرا وقد كره العلماء افراد الصلاة  
عن السلام وعكسه وذكر وانما مات تؤيد ذلك لكن قيده ابن حجر بأن يفرد الصلاة ولا يسلم  
أصلا أما لوصلي في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون ممثلا وهذا هو الواقع هنا فان السلام  
وان سقط هنا على ما في النسخ الممتدة فان الكتاب مملوء به وموضوع له مع الصلاة على  
أنه يحتمل أن يكون اتى به لفظا وتركه خطأ سهوا والله اعلم **على محمد نبيه** الثابت في  
النسخة السهلية وغيرها تقديم لفظ محمد على لفظ نبيه ويقع في بعضها بالعكس وعلى  
النسخة الاولى نبيه نعت لمحمد وعلى الثانية محمد بدل من نبيه أو عطف ببيان وجلة الصلاة  
خبرية لفظا قصد بها انشاء الدعاء بالصلاة للنبي صلى الله عليه وسلم **الذي استنقذنا**

والصلاة على محمد نبيه الذي استنقذنا

نعت جى به للمدح والاعتراف بالمدح به صلى الله عليه وسلم بهذه اليد والمنفعة العظيمة  
 التي كل نعمة ومنة دونها ومعنى استنقذنا استخلص ونجى وسلم وأنقذ واستنقذوا حدوز زيادة  
 الحروف للبالغ والكلام في الضمير البارز هنا كالكلام فيه في هذا ما المتقدم به أى  
 بسببه صلى الله عليه وسلم **من عبادة** العبادة هي الخدمة والطاعة بذل وتواضع  
 وخضوع **الاوثان والاصنام** لفظان مترادفان وقيل متغايران فالوثن ما كان  
 صورة له جثة منحوتة معمولة من حجارة أو حص أو خشب أو غيرها من جواهر الارض والصنم  
 الصورة التي بغير جثة وقيل الصنم هو المنحوت على خلقة البشر والوثن ما كان منحوتاً على غير  
 خلقة البشر وقيل الصنم ما كان من حجر أو نحوه ولا يقال وثن الا ما كان من ذهب  
 أو فضة أو نحاس وقيل عكسه وانما خصها بالذكر دون غيرها من المعبودات كالنار  
 والكواكب لانها معبودات العرب يجزيرتهم والمؤلف أصله منهم وهم الذين بعث فيهم النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقد أنقذ جميعهم من عبادتهم فلم يبق في جزيرة العرب الا دين واحد دين  
 الاسلام بخلاف غيرها من المعبودات فانها باقية الى الآن والاوثان والاصنام أخسر  
 المعبودات اذهى من عمل اليد وعرضة للتغير بالذئور والانشقاق والانكسار وغير ذلك  
 والتصرف فيها بالزيادة والنقص ومن جنس الارض ولا نورية فيها ففي تخصيصها بالذكر  
 اعتراف بزيادة الفضل والامتنان \* حيث رفع الانسان من أسفل سافلين واعظم الضعة  
 والهوان \* في عبادة الاصنام والاوثان \* الى أعلى عليين في عبادة العزيز الجبار الرحيم  
 الرحمن سبحانه **وعلى آله** آل الرجل أهله وعياله ويطلق على الاتباع أيضاً قال  
 الجوهري واختلف في تعيين آله صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة منها في مذهبننا المالكي  
 سبعة أقوال مشهورها أنهم بنو هاشم ما تناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه  
 وقيل وبنو المطلب وهو قول قري في المذهب **واصحابه** هذا ثبت في بعض النسخ  
 دون البعض والكل صحيح من حيث الرواية والثبت أكثر وعلى السقوط وهو الذي  
 في النسخة السهلية فيحتمل أنه أكد الصلاة على آل لورودها في النص في تعليمه صلى الله  
 عليه وسلم كيفية الصلاة عليه وقوله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لا تصلوا على الصلاة  
 البتراء قالوا ما الصلاة البتراء يا رسول الله قال تقولون اللهم صل على محمد ومحمد  
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد بخلاف الصلاة على الاصحاب فانها لم ترد وانما  
 الحقوا بهم قياساً عليهم ويحتمل أنه اكتفى بالصلاة على الصحب لفظاً ويحتمل أنه أراد بالآله  
 كل تنقي كما اختاره جماعة من العلماء وسيأتى للمؤلف رضى الله عنه منسوباً للحديث أن آله  
 صلى الله عليه وسلم هم أهل الصفاء والوفاء ممن آمن به وأخلص وقيل ان آله جميع أمته صلى  
 الله عليه وسلم قاله ابن العربي وصحى اليه مالك وقال الدماميني وهو قول ينقل عن الامام  
 مالك رضى الله عنه وقد اعزاه السبكي في شرح منهاج البيضاء وقال عبد الحق في تهذيبه



وأعرف لما لك رحمه الله أن آل محمد كل من تبع دينه كما أن آل فرعون كل من تبعه وقد  
اختار هذا الأزهرى وغيره من المحققين وحكى أبو عبد الله الهروي عن ابن عرفة أن آلهم  
آل إليه يدين أو مذهب أو نسب وهو عين القول الذي قبله أو قرب منه وعلى هذه الأقوال  
يكون لفظ الآل منطبقاً على الأصحاب لعمومه حينئذ **التجباء** جمع نجيب وهو الكريم  
الحبيب **البررة** جمع بار وهو العامل بالبر مع الاعراض عن ضده والبر بالكرام  
اسم جامع للخير والطاعة والصدق **الكرام** جمع كريم وهو الجامع لأنواع الشرف  
وأوصاف الكمال أو هو المتصف بصفة تصدر عنها الأمور لا عطاء ونحوه بسمولته  
أو هو شريف الأصل أو هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه إذ اختار آل علي الله  
عليه وسلم بنسبتهم إليه وجعل نسبهم من نسبه واختار أصحابه لحببه نبيه ونصر دينه وأعلى  
كلمته وحفظ ماله والتوصيل لأمته والتزام طاعته وبذل نفوسهم في ذلك بغاية الجهد ونهاية  
المقدور ثم اعلم أن خطبة المؤلف هذه قد أخذها من صدر كتاب المتقدمات للقاضي أبي الوليد  
ابن رشد رحمه الله مع تصرف يسير لا تيماره لها ما فان خطبة المتقدمات (أما بعد حمد الله  
تعالى الذي هدانا للإيمان والاسلام والصلاة والسلام على نبيه الذي استقذنا به من عبادة  
الآوثان والاصنام وعلى جميع أهل بيته ورضائهم) **وبعد هذا**  
هكذا في النسخة الملهية يذكر المضاف إليه وأعراب بعدد بالنصب مع عملاً للعلل الشرطية  
المحذوف والأصل من ما يمكن من شيء بعد حمد الله والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى  
آله وصحبه فالغرض وقال الجاني في شرح التلامية ويحتمل أن يكون العامل فيم أخرج عني  
تقدير ثعلب إذ هو يقول أن معناها أخرج عما نحن فيه إلى غير ذلك كما أن قال أخرج بعد الحمد  
لله والصلاة على نبيه إلى الغرض المقصود ويحتمل أن يعاقب بفهمهم مقدراً كأنه قد افهمهم  
ما أقول بعد الحمد لله والصلاة انتهى والاشارة بهذا إلى ما تقدم من الحمد والصلاة وفي غير  
النسخة المذكورة بدون ذكر المضاف وبناء بعد على الضم لقطع عن الاضافة لفظاً لا معنى  
مع كونه مع مولا لماد كروبعاً نظرف زمان باعتبار اللفظ أو ظرف مكان باعتبار اللفظ  
**فالغرض** الفاء جراب بعد لتضمنه معنى أما المتضمنة بمعنى مهم ما يمكن من شيء زاد بعضهم  
وجيء بهذا أيضاً لدفع توهم اضافة بعد إلى ما بعده والغرض بفتح الغين المعجمة والراء أي القصر  
والسبب الحامل على تأليف هذا الكتاب هو ما يذكره التقدير الغرض عندي **في هذا**  
**الكتاب** أي الذي شرعت فيه وهو في يدي أكتبته وقد بد بعضه وخرج إلى العيان  
وهو ما تقدم من الخطبة اشارة بالكتاب لبعضه أو محمداً على أنه يحتمل تأخير الخطبة أو وضع  
هذه الكلمة لتشير بها عند الفراغ فتكون الاشارة على هذين إلى الكتاب كله بعد وجوده  
ويحتمل أنه أسار إليه بما للحاضر لحضوره في ذهنه والكتاب في لفظ المؤلف بمعنى المكتوب  
والمكتوب يقال على الصك ونحوه ويقال على الكلام المرادوع فيه تقول هذا صك مكتوب

بهذا كلام مكتوب **ذكر الصلاة** أى ذكرى أياها أى إيرادها فيه كتابة والمراد  
 كيفياتها وهى المذكورة فى فصل الكيفية **على النبى صلى الله عليه وسلم** هو  
 بينا محمد صلى الله عليه وسلم والنبى علم بالغلبة عليه وفضائلها جمع فضيلة وهو ما يدل على  
 مزيته وأثره وأما ما يحصل له بسببها ولفظه فى النسخة السهامية وغيرها من النسخ المعتمدة  
 بالرفع وضبط بالجر أيضا وبالنصب فأما الرفع فعلى أنه مبتدأ وخبره الجملة بعده أو على إقامته  
 مقام المضاف إليه وهو ذكر وأما الجر فبإضافة ذكر المتقدم أو المقدّر وأما النصب فبالعطف  
 على الصلاة باعتبار المحل أو بعامل محذوف من باب الاشتغال وعلى أنه مرفوع بالابتداء  
 أو منصوب على الاشتغال يكون استئنافا وعلى غيرهما يكون من جملة الغرض المقصود بالذكر  
**تذكريها** هو بالنون فى النسخة السهامية وفى غيرها بالالف والضمير لفضائلها إن كان  
 مستأنفاً وعلى أنه غير مستأنف يكون الضمير لفضائلها وللصلاة معاً ولفضائلها لأنه أقرب  
 ذكر للصلاة لأن المقصود بالذات والمتقدمة فى الذكر والخبر وعلى أنه غير مستأنف  
 فجملة **تذكرها** حالية أو استئنافية أو بديل من ذكر والله أعلم **محذوفة الاسانيد**  
 وقول الشيخ أبى محمد جبر بن محمد بن جبر بن هشام القرطبي وجئت بما جمعت من ذلك  
 محذوف الاسانيد ليقرّب حفظه واستعماله على من شاء الله تعالى من العباد انتهى والاسانيد  
 جمع اسناد وهو عند المحمّدين حكاية الطريق المرصّلة إلى متن الحديث والسند هو تلك  
 الطريق وقد يكون الاسناد بمعنى السند وهو الجارى فى اصطلاح المحمّدين ويحتمل أن يكون  
 المراد بالاسناد هنا نسبة الحديث إلى مخبره أو من وجده عنده فى كتابه فأطلق الاسناد  
 على النسبة والعزو أو يكون المراد ذكر الراوى الذى وقف السند عنده كالصحابى والتابعى  
 هذا كرم تنسب له الصلاة ومن أنشأها واحد هذين الاحتمالين هو الظاهر والمتمعين والله أعلم  
**ليسهل** اللام لتعليل ذكرها محذوفة الاسانيد **حفظها** أى اسنظها رواها وقراءتها  
 عن ظهر قلب ويحتمل أن مراده تيسر تعاطيه وتنسأله اذ بذلك تنهياً قراءته متصلاً بجمعه ولا من  
 لا وراد محزباً بلا حزاب واللام ييسر فيه ذلك مع ان التعبد بالصلاة على النبى صلى الله عليه  
 وسلم لا يتوقف على معرفة نسبة الصلاة ولا على كونها نبوية صحيحة الرواية وفضلها ومحلها من  
 ندين متفرقات وشرفها معلوم شهير فهذا كله هو الذى سهل حذف الاسانيد والافضل  
 لاسناد معلوم وأنه من الدين **على** يتعلق بيسهل **العارى** تقديره القارئ لها  
 وفارئها على نية إبطال عن الضمير وعدمها **وهى** أى الصلاة على النبى صلى الله عليه  
 وسلم **من أهم المهمات** جمع مهمة وهى ما يهتم به الطالب والمريد لشدة حاجته إليه  
 عموم انتفاعه به وأتى عن التبعية لانه الامور التى تقرب من الله تعالى كثيرة كما لا يخفى  
 زكاتها مهمة وبعضها أهم من بعض وأعلى رتبة فى التأكيدها أهم هنا أفعل تفضيل مصوغ  
 من فعل ثلاثى لا ندين قاله امر وأهمه ثلاثية ورباعية بمعنى اخزته **لمن يريد** أى أعنى

ذكر الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم وفضلها وأهم المهمات على القارئ وهى من أهم المهمات لمن يريد

أو ارادني لمن يريد فاللام للتبيين أو بمعنى في وتقدير مضاف أى في حق من يريد أو على أنه على  
 تضمنين أهم معنى أنفع ونحوه وأما جعل اللام بمعنى عند فإنه وإن كان محتملاً لكن ما تقدم  
 أقرب معنى وأصنع وهو المتبادر إذ الظاهر أن هذا الكلام من الشيخ دلالة وإرشاد للريد على  
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا إخبار بأهميتها عنده **العرب** المراد به قرب الأكرامة  
 وهو تقرب الحق عبده وتوجهه بعنايته إليه حتى يكون مشاهداً لقربه منه واحاطته به فيتمولاه  
 دون ما سواه ويقتضى ذلك منه وجود تعظيمه حتى لا يراه حيث نهاه أو يفقهه حيث أمره  
**من رب الارباب** أى مالكها أو سيدها وهو الله والرب يطلق على المالك  
 والسيّد والمعبود والخالق والمربى والقائم بالأمور والمصلح لما يفسد منها وسحق الشئ  
 صاحبه قال أبو عطية وهذه الاستعمالات قد تتداخل فالرب على الإطلاق الذى هو رب  
 الارباب على كل جهة هو الله تعالى انتهى ولا يطلق الرب على غير الله تعالى إلا مقيداً  
 بالاضافة كقوله ارجع الى ربك انه ربى أحسن مثواى ولا يطلق على غير الله معرفاً بالالف  
 واللام ثم وجه أهمية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في حق من يريد القرب من مولاه  
 من وجوه منها ما فيها من التوسل الى الله تعالى بحبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم وقد قال  
 الله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة ولا وسيلة اليه أقرب ولا أعظم من رسوله الاكرم صلى الله عليه  
 وسلم ومنها ان الله تعالى أمرنا بها وحضنا عليها نشر يفاتكريمها \* وتفضيلاً للجلاله وتعظيمها \*  
 ووعده من استعملها حسن المآب \* والفوز بجزيل الثواب \* فهي من أنجح الأعمال \* وأرجح  
 الاقوال وأزكى الاحوال \* وأحظى القربات \* وأعم البركات \* وبها يتوصل الى رضى الرحمن \*  
 وتنال السعادة والرضوان \* وبها تظهر البركات \* وتجاب الدعوات \* ويرتقى الى أعلى  
 الدرجات \* ويجبر صدق القلوب \* ويعفى عن عظيم الذنوب \* وأوحى الله تعالى الى موسى عليه  
 الصلاة والسلام يا موسى أنريد أن أكون أقرب اليك من كلامك الى لسانك ومن وسواس  
 قلبك الى قلبك ومن روحك الى بدنك ومن نور بصرك الى عينك قال نعم يا رب قال فأكثر  
 الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم محبوب الله عز وجل عظيم  
 القدر عنده وقد صلى عليه هو وملائكته فوجبت محبة المحبوب والتقرب الى الله تعالى  
 بحبيته وتعظيمه والاستغفال بحقه والصلاة عليه والافتداء بصلاته وصلاة ملائكته عليه ومنها  
 ما ورد في فضلها ووعدها لمن جزيل الاجر وعظيم الذكر وفوز مستعملها برضى الله وقضائه  
 حوائج آخرته ودينه ومنها ما فيها من شكر الواسطة في نعم الله علينا المأمور بشكره ومامن  
 نعمة نله علينا سابقة ولا حقة من نعمة الإيجاد والامداد في الدنيا والآخرة الا وهو السبب  
 في وصولها اليها واجرائها علينا فنعمه علينا تابعة لنعم الله ونعم الله لا يمحصرها عدد كما قال  
 سبحانه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فوجب حقه علينا ووجب علينا في شكر نعمته أن  
 لا نفتر عن الصلاة عليه مع دخول كل نفس وخروجه ومنها ما فيها من القيام برسم العبودية كما

تقدم في الصلاة مع البسمة ومنها ما جرب من تأثيرها والنفع بها في التنوير ورفع الهمم حتى قيل انها تكفي عن الشيخ في الطريق وتقوم مقامه حسبما حكاه الشيخ السنوسي في شرح صغرى صغراء والشيخ زروق وأشار اليه الشيخ أبو العباس أحمد بن موسى المشرع اليمنى في جواب له ومنها ما فيها من سر الاعتدال الجامع لكمال العبد وتكيله ففي الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله ورسوله ولا كذلك عكسه فلذلك كانت المثابرة على الاذكار والدوام عليها يحصل به الانحراف وتكتسب نورانية تحرق الاوصاف وتثير وهجا وحرارة في الطباع والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم تذهب وهج الطباع وتقوى النفوس لانها كالماء فكانت تقوم مقام شيخ التريية أيضا من هذا الوجه وفي كتاب ابن فرحون القرطبي واعلم أن في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عشر كرامات احداهن صلاة الملك الجبار والثانية شفاعته النبي المختار والثالثة الاقتداء بالملائكة الابرار والرابعة مخالفة المنافقين والكفار والخامسة محو الخطايا والاوزار والسادسة عون على قضاء الحوائج والاوزار والسابعة تنوير الظواهر والاسرار والثامنة النجاة من دار البوار والتاسعة دخول دار القرار والعاشرة سلام الرحيم الغفار ثم فصلها كلها وذكر دلائلها وفي كتاب حقائق الانوار في الصلاة والسلام على النبي المختار صلى الله عليه وسلم الحديقة الخامسة في الثمرات التي يجتنيها العبد بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوائد التي يكتسبها ويقتنيها لا والى امتثال امر الله بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الثانية موافقته سبحانه وتعالى في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة موافقة الملائكة في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الرابعة حصول عشر صلوات من الله تعالى على المصلي عليه صلى الله عليه وسلم واحدة الخامسة أن يرفع له عشر درجات السادسة يكتب له عشر حسنات السابعة تحي عنه عشر سيئات الثامنة ترجى اجابة دعوته التاسعة أنها سبب لشفاعته صلى الله عليه وسلم العاشرة أنها سبب لغفران الذنوب وستر العيوب الحادية عشر انها سبب لكفاية العبد ما أهله الثانية عشر انها سبب لقرب العبد منه صلى الله عليه وسلم الثالثة عشر انها تقوم مقام الصدقة الرابعة عشر انها سبب لقضاء الحوائج الخامسة عشر انها سبب زكاة المصلي والطهارة له السادسة عشر انها سبب لتبشير العبد بالجنة قبل موته السابعة عشر انها سبب للنجاة من أهوال يوم القيامة الثامنة عشر انها سبب لردّه صلى الله عليه وسلم على المصلي عليه التاسعة عشر انها سبب لتذكري ما نسيه المصلي عليه صلى الله عليه وسلم العاشرة عشر في الموفية بعشرين انها سبب لتطيب المجالس الاحدى والعشرون أن لا يعود على أهله حسرة يوم القيامة الثانية والعشرون انها سبب لنفي الفقر عن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة والعشرون انها تنفي عن العبد اسم البخل اذا صلى عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم الرابعة والعشرون نجاته من دعائه عليه برغم أنفه اذا تركها عند ذكره صلى الله عليه وسلم الخامسة والعشرون

انها تأتي بصاحبها على طريق الجنة وتخطى بباركها عن طريقها السادسة والعشرون  
 انها تنجي من: تن المجلس الذي لا يذكر فيه اسم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم السابعة  
 والعشرون أنها تسبب لتتمام الكلام الذي ابتدئ بحمد الله والصلاة على رسوله صلى الله  
 عليه وسلم الثامنة والعشرون أنها تسبب لفوز العبد بالجواز على الصراط التاسعة  
 والعشرون أنه يخرج العبد عن الجفاء بالصلاة عاياه صلى الله عليه وسلم الموفية ثلاثين  
 أنها تسبب لالتقاء الله تعالى الثناء الحسن على المصلي عاياه صلى الله عليه وسلم بين السماء  
 والارض الاحدى والثلاثون أنها تسبب رحمة الله عز وجل الثانية والثلاثون أنها تسبب  
 للبركة الثالثة والثلاثون أنها تسبب لدوام محبته صلى الله عليه وسلم وزايتها وتضاعفها  
 وذلك من عقود الايمان لا يتم الا به الرابعة والثلاثون أنها تسبب لمحبة الرسول صلى الله  
 عليه وسلم للمصلي عليه صلى الله عليه وسلم الخامسة والثلاثون أنها تسبب لهداية العبد وحياته  
 قلبه السادسة والثلاثون أنها تسبب لعرض المصلي عليه صلى الله عليه وسلم وذكره عنده  
 صلى الله عليه وسلم السابعة والثلاثون أنها تسبب لتثبيت القدم الثامنة والثلاثون تأدية  
 الصلاة عليه لاقبل القليل من حقه صلى الله عليه وسلم وشكر نعمة الله التي أنعم بها علينا  
 التاسعة والثلاثون أنها متضمنة لذكر الله وشكره ومعرفة احسانه الموفية أربعين أن  
 الصلاة عليه من العبد دعاء وسؤال من ربه عز وجل فتارة يدعولنبيه صلى الله عليه وسلم  
 وتارة لنفسه ولا يخفى ما في هذا من المزية للعبد الاحدى والاربعون من أعظم الثمرات  
 وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباع صورته الكريمة  
 في النفس الثانية والاربعون أن الاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يقوم مقام  
 الشيخ المربي انتهى ويأتي للمؤلف أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تكسب الأزواج  
 والقصور أيضا ويأتي في الحديث أنها تعدل عتق الرقاب والله أعلم وسميته هو من  
 التسمية المعلومة الموضوعية على الجوهر والعرض للتمييز واسم الشيء علامته ويقال سماه  
 وأسماء ويتعدى كل منهما بنفسه والباء كما قال هنا بكتاب والكتاب في الاصل  
 مصدر ثم جعل اسم الكل مكتوب ثم يتخصص بالاضافة وهي فيه للبيان منله في خاتم حديد  
 وباب ساج دلائل الخيرات جمع دليل وهو ما يوصل الى المطلوب ويرشد اليه ويستعمل  
 في المعاني والمحسوسات ومنه دليل الطريق لخبيرها الذي يهدي ويسلك فيه واللائل  
 هنا واقعة على صلوات الكتاب والخيرات ثوابها وما ينشأ عنها وكل صلاة منها دليل الى الخيرة  
 من الفوز بقرب الله والوصول الى رضوانه وحلول جنانه وغير ذلك من الخيرات المتقدمة  
 قريبا أيضا وهي أيضا دليل في طريق السلوك والوصول الى الله تعالى بنورها وكشفها  
 والخيرات جمع خيرة وهي الفاضلة من كل شيء والحسنة الجميلة فوق الجمال كقوله تعالى  
 أولئك لهم الخيرات وكل خصلة وثمرة تنتجها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هي في غاية

وسميته بكتاب دلائل الخيرات

الحسن والجمال من الأنوار والأسرار والمقامات والاحوال والعلوم والمعارف والقرب من الله ورسوله الى ما يتبع ذلك من خيرات الدنيا والاخرة ويحتمل أن تكون الخيرات واقعة على صلوات نفسها او دلائلها وفضائلها الانهاتل على قراءتها وتحض عليها فتكون الدلائل في كلامه واقعة على الفضائل والشوارق في قوله **وشوارق الانوار** واقعة على كفايات الصلاة فيكون قد أشار بهذه التسمية لما تضمنه كتابه من ذكر الصلاة وفضائلها وتكون منقطعة على الفصلين معافصل الفضائل وفصل الكيفيات والله أعلم وشوارق الانوار جمع شارق يقال أشرفت الشمس بالفتح تشرق بالضم شروقاً فهي شارق طلعت فهي شوارق الانوار طوالع الانوار ويحتمل أنه استعمل فاعلاً بمعنى مفعول وقصده التعددية في معنى مشرفات الانوار في قلوب المصلين والله أعلم وهي واقعة هنا على صلوات الكتاب والاضافة في شوارق الانوار بانية وعلى أن فاعلاً فيه بمعنى مفعول فالاضافة الى المفعول وشوارق المتبادر أنه معطوف على دلائل ويحتمل انه معطوف على الخيرات والله أعلم والانوار جمع نور قال الشيخ زروق في معنى النور في لفظ الحكم هو ظل يقع في الصدر من معنى اسم اوصفة يقتضي الجري على حكمه من غير توقف وهو الوارد أيضاً وقال أيضاً الانوار التجليات العرفانية والواردات الالهية التي يكشف بها الحق والباطل عند تجليها فتكون مطايا القلوب الى حضرة علام الغيوب ومطايا الاسرار الى حضرة الملك الجبار **في ذكر الصلاة** أي حال كونه في ذكر الصلاة **على النبي المختار** معلوم انه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو المختار من جميع الخلق المصطفى عليهم ولم يتعبدنا الله بالصلاة الا عليه صلى الله عليه وسلم وهل كانت الامم الماضية متعبدة بالصلاة على أنبيائهم قال القسطلاني في المواهب اللدنية انه لم ينقل لنا ذلك ولا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع **ابتغاء** أي طلبه مفعول لا جلد قال الشيخ أبو عبد الله العربي القاسمي رحمه الله فيما وضعه على هذا الكتاب نكرة تبريامن ادعاء الابتغاء المطلوب تعييننا المبتغى من الحال المحصور فيها في قوله تعالى وما أمرنا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولما لم يقتض المقام ذلك في قوله تعالى ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله وقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي كان معرفاً اذ كان المذكور في الآيتين هو الكمال المحقق اذ أصل وضع تعريف الاضافة على اعتبار العهد بخلاف هذا فانه لم يتحقق الايمان بالابتغاء المقيد بالكمال وانما تحقق مطلق الابتغاء انتهى الا أن قوله ان الحال محصور فيها فيه ما فيه فانها انما هي قيد في المحصور فيه وهي ليعبدوا الله وفي نسخة ابتغاء مرضاة الله بالاضافة واقتضى ابتغاء معمول لا لفت ونحوه محذوف يعني انه ألف هذا الكتاب وجمعه ابتغاء لمرضاة الله أي لرضاه قال أبو حيان في النهر ومعنى ذلك أنه يبتغي رضا الله تعالى عنه وهو كناية عن فعله به ما يفعل الرافض عن رضى عنه وهو ايصال الخير اليه انتهى

وشوارق الانوار في ذكر الصلاة على النبي المختار ابتغاء لمرضاة الله

والرضى ضد السخط ويقال رضى الشيء وبه وعنه وعليه رضى ورضوانا ويضمان ومراضاة  
وهذا مصدر ميمي مبنى على التاء كمرعاة والقياس تجريده عن التاء ووقف عليه بالتاء وبألفاء  
**تعالى** أى ترفع جملة معترضة أو حالية للتعظيم والتبميز ولا يقال ذلك فى غير الله سبحانه  
مثل تبارك وعز وجل ونحو ذلك لأنه صار من شعار ذكر الله عز وجل ومحبة بالنصب  
عطف على ابتغاء قال أبو عبد الله العربى هونكرة كما تقدم **فى رسوله الكريم محمد**  
هذا الاسم الشريف عطف ببيان أو بدل من رسوله ورسوله الكريم فى الاصل نعتان لمحمد  
فلما قدما عليه اعرب رسوله على حسب ما اقتضاه العامل وصار هو المتبوع والكريم نعتا له  
ومحمد تابعه لا أو عطف ببيان وقدم النعت على العطف والبدل لما قد نص عليه فى التسهيل  
من أن التوابع اذا اجتمعت بيد أو بالنعت ثم بالبيان ثم بالتوكيد ثم بالبدل ثم بالنسبة  
**صلى الله عليه وسلم تسليما** حكى ابن عرفة فى تفسير قوله تعالى وسلموا تسليما  
عن شيخه ابن عبد السلام أنه كان يقول ان المصلى على النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتى  
فى صلاته بالتأكيذ الذى هو تسليما وانما يقول صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ويكفيه  
ذلك لأنه ليس المقصود الاخبار للغير حقيقة فهو انشاء لا اخبار وان معاصره الزهري كان  
يقول يزيد كما فى الآية راجع لفظه **والله المسؤل** أى لا غيره اذ لا امر جوسواه  
ولا مأمول الاخير ولا را حدم الا هو ان يجعلنا يعنى نفسه أو هو ومن يختص به  
لستته أى طريقته وهى ما كان عليه هو وأصحابه ويشمل ذلك الاعتقادات والاقوال  
والافعال والاخلاق والاحوال واللام تتعلق بأعنى محدوفة أو بتابعين محدوفين لولا عليه  
التابعين المذكور ولا يصح تعلقها بالمدكور لان الصلة لا تعمل فيما قبل الموصول من  
**التابعين** أى المقتفين لها السالكين منها وهذا لان الصلاة عليه وان كان أمرها  
عظيما وخطبها جسيما ومحلها من الدين عليم الكنى المصلى عليه حقيقة هو من اتبع السنة  
وهجر البدعة فمن اتبع سنته فهو مصل عليه ولو لم يتلفظ بها ومن حاد عن الطريق فليس  
بمصل على التحقيق وان لم يفتر عنها طرفة عين فى السعة والضيق الا أن بركة ذلك ترجى له  
وبالله التوفيق **ولذاته** ذات الشيء حقيقة ونفسه واللام كالتى قبلها فى تعلقها  
بأعنى محدوفة أو محبين محدوفة أيضا **الكاملة** أى الكاملة العبودية لله تعالى  
والبريئة مما سواه أو الكاملة الحسن الظاهر والباطن وأنت الكاملة لأنه نعت للذات وهى  
يصح تذكرها باعتبار ما وقعت عليه ان كان مذكرا هكذا ويصح تأنيثها باعتبار معنى  
الحقيقة الذى هو مدلولها **من المحبين** لان الحب هو أصل الدين ومن ليس فيه  
محبة كما قيل لا يساوى حبة وبالمحبة تزكو الاعمال وتحسن الاحوال وهو وان كانت المحبة  
حاصلة لديه لقوله ومحبة فى رسوله الكريم كما أن أصلها حاصل لكل مسلم فالمحبة لا حد لها  
وما يجب للنبي صلى الله عليه وسلم لا يقام به والمؤمن لا يرضى عن نفسه بشئ من الخير لان

تعالى ومحبة فى رسوله الكريم محمد صلى الله عليه وسلم والله المسؤل أن يجعلنا المسته من التابعين ولذاته الكاملة من المحبين

حق الخبير خبرات بر الحبيب ورجات ولتاس فيها مقانات لا سيما وهي أساس الخير والبر  
 حاصل له منها لا يملكه ولا هو في يده فيحق أن يسأل الله من غنائه الثبات على ما هو منها  
 حاصل وتوصل ما ليس بمحصل والله ذو الفضل العظيم **قائه على ذلك قدیر** لانه  
 ممكن ولا يعجزه شيء من الممكنات ولا هو عليه في ملكه يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد  
 والقائه تعليلية أي افأسأله ما ذكر لانه عليه قدیر لا اله غيره بشاركة في ملكه أو ينازعه  
 في حكمة أو يحجر عليه في تصرفه بل لا اراداً لمرة ولا معقب لحكمة وهذا شبه الدليل بعد  
 الدعوى أي انما كان على ذلك قدیر لانه لا اله غيره **ولا خير الاخير** فكل نعمة  
 بنا أو بسائر المخلوقات ايجاد أو امداد أو دنيا أو ديناً طاهراً أو باطناً انما هي منه وحده لا شريك  
 له فكما أحسن اليه أو لا من غير سؤال نسأله أن يحسن الينا فيما بعد ذلك وكما ابتدأنا بنعمته  
 من غير أهلية ولا استحقاق نسأله أن يتم علينا نعمته **وهو نعم المولى** أي الناصر  
 ونعم النصير أي الناصر وصيغة فعيل للبالغة فنسأله أن ينصرنا على أنفسنا ولا يكلنا  
 اليها طرفة عين **ولا حول** لنا أي لا حركة ولا مهر عن معصية الله إلا بعصمته وتوفيقه  
 ورجته **ولا قوة** أي لا ثبات ولا صبر على طاعة الله إلا بالله بموته ومحبته  
 وأرادته العلى المتعالى في حلاله وكبريائه الى غير غاية ولانه نهاية العالی فوق حلقه  
 بالقهر والغلبة العظيم الكبير الذي وجب له الاتصاف بجميع الكمال وتقديس عن  
 كل نقص أو كمال يخطر بالبال

**(فصل)** الفصل هو الحاضر بين الشينين والفصل القطع يقال فصلت الشيء  
 فأنفصل أي قطعت فأنقطع وهذا قطع لما كان فيه وحيزينه وبين ما بعده والتقدير هذا  
 فصل في أي لاجل فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 أو فصل بمعنى مفعول أي هذا كلام مفعول ما قبله في فصل الصلاة الخ وعلى تفسير الفصل  
 بالقطع فالمراد به هنا المصدر والمقطوع به هو هذا القول الذي هو لفظ الترجمة وعلى تفسيره  
 بالحاضر فالمراد به لفظ الترجمة أيضاً وعلى أنه بمعنى مفعول فالمراد به ما بعد الترجمة من الفضائل  
 المذكورة فتمت وأما الله أعلم وفضل الصلاة ما جاء في منيها من ذكر ثوابها أو الامر بها أو صلاة  
 الله وملائكته عليه وهذا الفصل من أوله الى تمام حديث من صلى على في كتاب نقله من  
 الاحياء الامام حجة الاسلام الغزالي رضي الله عنه الآن لفظ ترجمته فضيلة الصلاة على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضيلاته صلى الله عليه وسلم وعنده بتقديم حديث من صلى  
 على صلت عليه الملائكة على حديث أن أولي الناس بي أكثرهم على صلاة ومن المؤلفين  
 في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من يقدم فضائل الصلاة للترغيب ومنهم من يقدم  
 الكيفية لكونها هي المقصودة بالذات وهذا كاختلاف من يشرح أهل التفسير الذين يذكرون



فضائل السور في تقديمها أو تأخيرها ثم جاء في فضل الصلاة له من جهة الفضل مراتب فأولها ذكر الثواب ثم ورد الأمر والعمل عليه أرفع لخلقه عن الحظ ثم ذكر صلاة الله وملائكته عليه صلى الله عليه وسلم ليقتدى بهم وهو أعلى من الذي قبله لوقوع الصلاة مع قصد الاقتداء أو الموافقة على وجه المحبة والتعظيم ثم له من جهة النقل أيضا درجات فأعلاها ما كان متوازيا ثم الحديث الصحيح ثم الحسن ثم الضعيف وله أيضا مراتب والمتوازن أيضا أعظمه وأجله كلام الله ولما كانت الآية الكريمة جامعة للعلو والرفعة من كل وجه وكان الوجه الرابع فيها أيضا مقدماتي الذكر على الآخر استحقت التقديم فبدأ بها المؤلف تبع الحجة الاسلام رضى الله عنهم فقال **قال الله عز** من العزة وهي الصفات الجامعة للوحدانية والغنى المطلق وكمال القدرة ورفعة الشأن عن مدارك الخلق وجملة عزمه مترضة أو حالية للتعظيم والتميز **وجل** من الجلال وهو من الصفات الجامعة للغنى المطلق والملك المحيط الدائم والثبات عن كل نقص وكمال العلم والقدرة وسائر صفات الكمال وهي جملة معطوفة على الجملة قبلها فهي مثلها في حكمها **ان الله وملائكته يصلون** أي يعطفون فان الله يعطف برحمته والملائكة يعطفون باستغفارهم **علي النبي** محمد بن عبد الله المختص بالنبوة الكلية المطلقة فلا يشارك فيها ولا في جملته عليه حمل اشتقاق قال للعهد الذهني وقديقال للعهد الحضورى أى النبي الحاضرين أظهر المخاطبين حينئذ وعن أبي عثمان الواعظ قال سمعت سهل بن محمد يقول هذا التشريف الذى شرف الله تعالى به محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية أتم واجمع من تشريف آدم عليه الصلاة والسلام بأمر الملائكة بالسجود له لانه لا يجوز أن يكون الله مع الملائكة في ذلك التشريف فتشريف يصدر عنه أبلغ من تشريف تحتص به الملائكة وقال أبو الليث السمرقندي رحمه الله اذا أردت ان تعرف أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من سائر العبادات فانظر هذه الآية فأمر الله بعبادة سائر العبادات وصلى عليه بنفسه أولا وأمر ملائكته بالصلاة عليه ثم أمر المؤمنين بأن يصلوا عليه اه وفي تقديم الاعلام بصلاته تعالى عليه هو وملائكته على أمر المؤمنين بالصلاة عليه إشارة الى ما ذكرناه من الاقتداء والتخلق أى اذا كان ربكم سبحانه يسلم عليه فتخلقوا أنتم بذلك وصلوا عليه وايدان بعزازه قدر نبيه صلى الله عليه وسلم وخافة أمره واستغناؤه بصلاته الله وملائكته عليه عن صلاة غيرهم الانتصروه فقد نصره الله ولتقدم المقتدى به بالطبع أيضا وفى ذلك بالجملة الاسمية للتأكيد وصدرت أيضا بان التي هي حرف تأكيدي لزيادة التوكيد وخبر الجملة مضارع لافادة الاستقرار التجردى قيل وهذه منقبة لم توجد لغيره فهي أعظم من سجد الملائكة لآدم الذى وقع وانقطع ثم اختلف في معنى الصلاة فقيل معناها الرحمة والرضوان من الله تعالى والدعاء والاستغفار من الملائكة والناس وقيل صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار وقيل

قال الله عز وجل  
ان الله وملائكته  
يصلون على النبي

صلاة الله رحمته وصلاة الملائكة الدعاء وكأنه يريد الدعاء بالرحمة وقيل ان معني صلاة  
 الملائكة الدعاء بالبركة وقيل الصلاة من الله رحمة مقرونة بالتعظيم ومن الملائكة استغفار  
 ومن الادميين تضرع ودعاء وقيل صلاته على أنبيائه الثناء والتعظيم وصلاته على غيرهم  
 الرحمة وقيل صلاة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم تشریف وزيادة تكملة وعلى من  
 دون النبي رحمة وفرق بهذا بين صلاته تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم في سورة الاحزاب  
 وبين صلاته على سائر المؤمنين في السورة المذكورة ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق بغيره والاجماع منعقد على أن في هذه الآية  
 من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والثناء عليه به ما ليس في غيرها وقال الحلبي في الشعب  
 معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فمعنى قولنا اللهم صل على محمد عظم محمدا  
 والمراد تعظيمه في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دينه وابقاء شريعته وفي الآخرة بأجزال مثوبته  
 وتشفيعه في أمته وابداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد بآية وله تعالى صلوا عليه ادعوا  
 ربكم بالصلاة عليه انتهى قيل ولا يعكز عليه عطف آله وازواجه وذريته عليه فانه  
 لا يمتنع أن يدعوا لهم بالتعظيم اذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به انتهى لاسيما وهم منسوبون  
 اليه صلى الله عليه وسلم والدعاء لهم واقع بالتبعية له وقال أبو العالية صلاة الله على نبيه ثناؤه  
 عليه عند ملائكته وصلاة الملائكة عليه الدعاء قال ابن حجر وهذا أولى الاقوال فيكون معنى  
 صلاة الله تعالى عليه ثناؤه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى  
 والمراد بطلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل ان المراد بالصلاة الاعتناء بشأن المصلي عليه  
 واردة الخيرة له وهو الذي ارتضاه الغزالي واستحسنه الزركشي في شرح جع الجوامع لانه قدر  
 مشترك وصلاة العبد المأمور بها الدعاء بلفظ الصلاة خص الانبياء بذلك تعظيمهم ثم  
 الصلاة تستعمل اسمها وهي هذه التي اختلفت في معناها وتكون بمعنى المصدر الذي هو  
 صدورها ولهذا غاير في الصحاح والقاموس بينهما فقالا الصلاة الدعاء والرحمة والاستغفار  
 وحسن الثناء من الله على رسوله وعبادة فيه ركوع وسجود واسم يوضع موضع المصدر يقال  
 صلى صلاة لا تصلية دعا انتهى ونقل الشيخ أبو عبد الله الخطاب في شرح مختصر خليل  
 عن بعض المتأخرين أنه حذر عن استعمال لفظ تصلية بدل الصلاة وقال انه موقع في الكفر  
 لمن تأمله لان تصلية الاحراق ثم نقل عن غيره أيضا ان العرب لم تفهق بأن تقول في الدعاء  
 أو الصلاة الشرعية أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم صلى تصلية وانما يقولون صلى  
 صلاة بعد أن نقل عن النسائي وابن المقرئ انه وقع في كلامهما التعبير بالتصلية ونقل  
 الشهاب أفندي الخفاجي في حاشيته على تفسير البيضاوي عن ثعلب وابن عبد ربه أنهم قالوا  
 تصلية وأتى على ذلك بشاهد من كلامهم لم يحضرنى وقالوا ان صاحب القاموس تبع  
 في ذلك الجوهرى وان أهل اللغة لم يذكروه على عادتهم في عدم ذكر المصادر القياسية

كذا قال فانظره عند قوله تعالى الذين يهون الصلاة أول سورة البقرة والصلاة أصلها  
الانحناء أو الانعطاف مأخوذة من الصلويين وهما عرفان في الظاهر يخنيان في الركوع  
والسجود قالوا ولهذا كتبت في المصحف بالواو وقال النووي وقيل في اشتقاقها أقوال كثيرة  
أكثرها باطل وقد ذكر عياض في التنبيهات في ذلك آقوالا ونقل كلامه الخطاب في شرح  
المختصر قال السهيلي بعد قوله انها مأخوذة من الصلويين ثم قال الواصلي عليه أي انحنى عليه  
رحمة وتعطفاهم سمو الرحمة حنوا وصلاه اذا أرادوا المبالغة فيها فقولك صلى الله على محمد هو  
ارق وأبلغ من قولك رحم الله محمد في الحنو والعطف والصلاة أصلها في المحسوسات ثم عبر  
بها عن هذا المعنى بمبالغة وتأكيدها كما قال الشاعر

فما زلت في لبينى له وتعطى \* عليه كما تحنو على الولد الام

ومنه قيل صليت على الميت أي دعوت له دعاء من يحنو عليه ويتعطف عليه وكذلك لا تكون  
الصلاة بمعنى الدعاء على الاطلاق فلا تقول صليت على العدو أي دعوت عليه وانما يقال  
صليت عليه بمعنى الحنو والرحمة والتعطف لانها في الاصل انعطاف ومن أجل ذلك عديت  
في اللفظ بعلى فتقول صليت عليه أي حنوت عليه ولا تقول في الدعاء الادعوت له فتعدي  
الفعل باللام لأن تريد الشر والدعاء على العدو فبهذا فرق ما بين الصلاة والدعاء وأهل  
اللغة لم يفرقوا ولكن قالوا الصلاة بمعنى الدعاء اطلاقا ولم يفرقوا بين حال وحال ولا ذكر  
التعدي بحرف اللام ولا بحرف على ولا بد من تقييد العبارة كما ذكرناه انتهى وقال ابن هشام  
في المغني الصواب عندي أن الصلاة لغة بمعنى واحد وهو العطف ثم العطف بالنسبة الى الله  
تعالى الرحمة والى الملائكة الاستغفار والى الآدميين دعاء بعضهم لبعض قاله على قولهم  
في قراءة رفع ملائكتهم في الآية ان الصلاة المذكورة بمعنى الاستغفار والمخذوف بمعنى الرحمة  
وعلى قراءة النصب ففيه الجمع بين ذكر الله وملائكته في ضمير واحد وسبأني الكلام على  
مثله في محل آخر ان شاء الله تعالى **يا أيها الذين آمنوا** في هذا الخطاب تشریف  
وتكريم لهذه الامة بكرامة نبيها صلى الله عليه وسلم من حيث نودوا باسم الايمان ونسب فعله  
اليهم وأثبت لهم وقد نوديت الامة الماضية في كتبها يا أيها المساكين وشتان ما بين الخطابين  
والمراد بهذا الخطاب سائر المؤمنين به المكلفين بالدخول في ملته من الانس وغيرهم **صلوا**  
عليه في هذا الامر تشریف لهذه الامة أيضا حيث أخبرهم أنه يصلي هو وملائكته  
على نبيه ثم أمرهم بالمشاركة في ذلك والمساهمة فيه فيصلون معهم عليه صلى الله عليه وسلم  
والامر في الآية حمله العلماء على الوجوب وحكى الحافظ أبو عمر بن عبد البر عليه الاجماع  
وشذ ابن جرير الطبري حمله على الاستحباب وادعى الاجماع على ذلك القاضي  
عياض وغيره ولعله أراد ما زاد على الواحدة والافقد خالف الاجماع لان الاجماع منعقد على  
وجوبها في الجملة انتهى وأولعله أراد بالاستحباب مولى قلب القلب المصدق بالوجوب

يا أيها الذين آمنوا  
صلوا عليه

والندب والله أعلم ثم اختلف في ذلك الوجوب على تسعة أقوال أحدها أنها تجب في الجلة من غير حصر لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة وهو الذي شهره القاضي أبو الحسن بن القصار من المالكية الثاني أنه يجب الاكثر منها من غير تقييد بعدد وهو للقاضي أبي بكر ابن بكير من المالكية الثالث يجب كلما ذكر وهو للطحاوي وجماعة من الحنفية والشافعية من الشافعية وحكى عن النخعي من المالكية وابن بطنة من الحنابلة وقال ابن العربي من المالكية انه الاحوط الرابع في كل مجلس مرة ولو تكررت ذكره مرارا حكاه أبو عيسى الترمذي عن بعض أهل العلم الخامس في كل دعاء السادس أنها تجب في العمر مرة في الصلاة أو غيرها ككلمة التوحيد وهو لا يكرار ازي من الحنفية السابع تجب في الصلاة من غير تعين المحل وهو عن أبي جعفر الباقر رضي الله عنه الثامن تجب في التشهد وهو للشعبي واسحاق بن راهوية التاسع تجب في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وسلام التحلل وهو للإمام الشافعي ومن تبع قوله وقال به ابن المواز من المالكية وصححه ابن العربي في أحكامه لكن قال أبو محمد بن أبي زيد لعل ابن المواز يريد في الجلة لا في الصلاة وحكى ابن المواز أيضا أنها سنة في الصلاة وصححه ابن العربي في سراج المريدين وابن الحاجب في مختصره ثم ما زاد على الواجب من ذلك فهو مستحب متأكد الاستحباب فينبغي الاكثر منه بغير حصر وقال ابن عطية في تفسيره الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها الا من لا خير فيه انتهى وقد خصت مواطن بالتنصيص على استحباب الصلاة فيها فنها يوم الجمعة وليتها وزيد يوم السبت والاحد والخميس لما ورد في كل من الثلاثة وعند الصباح والمساء وعند دخول المسجد والخروج منه وعند زيارة قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وعند الصفا والمروة وفي التشهد الأخير قبل الدعاء عند المالكية وفي خطبة الجمعة وغيرها من الخطب وعقب اجابة المؤذن وعند الاقامة وأول الدعاء وأوسطه وآخره وعقب دعاء القنوت عند الشافعية واثناء تكبيرات العيدين عندهم أيضا وفي صلاة الجنائز وعند الفراغ من التلبية وعند الاجتماع والافتراق وعند الوضوء وعند طنين الاذن وعند نسيان الشيء وعند العطاس على أحد القولين وعند الوعظ ونشر العلم وقراءة الحديث ابتداء وانتهاء وعند كتابة السؤال والفتيا ولكل مصنف ودارس ومدرس وخطيب وخطيب ومتزوج ومزوجة وفي الرسائل وما يكتب بعد البسملة ومنهم من يختم بها الكتاب أيضا وبين يدي سائر الامور المهمة وعند ذكره أو سماع اسمه صلى الله عليه وسلم أو تأنيبه عند من لا يقول بوجوبها لذلك ولو ذكر في صلاة قل على ما روى عن الحسن البصري والشعبي وأحمد بن حنبل وفي الصلاة عليه عند ذكره أحاديث كثيرة قال السخاوي والظاهر الوجوب انتهى وقال الكواشي وطريق الادب والاحتياط أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم كلما ذكر انتهى ثم انما يصلى على النبي

صلى الله عليه وسلم بنية القرية والاحتساب وقصد التعظيم ورجاء الثواب ولهذا ذكره العلماء  
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في سبعة مواضع وهي الجماع وحاجة الانسان وشهرة المبيع  
 والعثرة والتعجب والذبح والعطاس على خلاف في الثلاثة الأخيرة وذكر الشيخ يوسف بن عمر  
 الاكل بدل شهرة المبيع وزاد الرضاع وما يصدر من العوام في الاعراس وغيرهما من اشهارهم  
 أفعالهم للنظر اليها بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مع زيادة عدم الوقار والاحترام بل  
 بضحك ولعب ثم ذكر من المواضع التي نهى عن الصلاة عليه فيها الاماكن القذرة وأما كن  
 النجاسة والله أعلم **وسلموا** حكم السلام في الوجوب وفي استحباب ما زاد على الواجب  
 حكم الصلاة لاستوائهما في الامر بهما في الآية وفي معنى السلام ثلاثة أوجه أحدها السلامة  
 من النقائص والآفات ثابتة لك ومعك ويكون السلام مصدرا بمعنى السلامة الثاني أى السلام  
 مداوم على حفظك ورعايتك ومتول له قائم به بحيث لا يكل أمرك الى غيره ويكون السلام  
 اسم الله تعالى الثالث أن السلام بمعنى المسالمة له والالقياد كما في آية ويسلو وتسليما فعلى  
 ما اختير في الاصول وهو مذهب المالكية والشافعية من جواز استعمال اللفظ المشترك  
 في جميع مفهوماته دفعة واحدة يصح للمسلم عليه صلى الله عليه وسلم أن يريدها جميعا والله أعلم  
**تسليما** مصدر مؤ كدلفعه قيل وانما كد السلام دون الصلاة ولم تؤ كد لان الاخبار  
 بأن الله وملائكته يصلون على النبي أغنى عنه دلالة على أنه من الشرف يمكن **ويروى**  
**أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى**  
**في وجهه** الحديث قال العراقي في تخريجيه أخرجه النسائي وابن حبان من حديث  
 أبي طلحة بسند جيد انتهى وأخرجه أيضا ابن المبارك في دقائقه وابن أبي شيبة في مصنفه  
 والدارمي وأحمد والحاكم والبيهقي في الشعب باسناد صحيح روي عن روات مختلفة ومضمون  
 جميعها الاخبار بأن الله يصل على من صلى على نبيه صلى الله عليه وسلم عشر اواحدة وهذا  
 الاخبار من الله تعالى مشير لاظهار كمال محبوبة نبيه صلى الله عليه وسلم وعظيم جاهه عنده  
 حتى تعداه ذلك الى أمته بسببه حيث كان من صلى عليه منهم واحدة كافاه عنه بأن يصل  
 عليه عشر اكل واحدة وبأى عمل يتوصل الى هذا وبأى حيلة أو سبب ينال ومن أين  
 لا بعد الدليل الحقيق أن يصل عليه الملك العزيز الجليل لولا عنايته متبوعه النبي الكريم  
 لو اتسع جاهه عنده ولعل ما تجلي لباطنه صلى الله عليه وسلم من سر الجلال بهذا الاخبار كان  
 سبب ظهور ما ظهر من البشر على وجهه الشريف اذا ما في السر اثر يلوح على الاسرة وكان  
 صلى الله عليه وسلم اذا أسرا ستار وجهه وعرف ذلك منه وهو صلى الله عليه وسلم لا يسر  
 حقيقة وتطيب نفسه ويظهر بشره الانبياء من ربه عز وجل وحق له السرور والاستبشار  
 بمشرى السيد الجليل الملك العظيم ثم لنسائر الفاظ الحديث فنقول **ويروى** هكذا  
 في جبل النسخ ووجدته في نسخة معتبرة وروى وهو الذي في الاحياء وتقدم ان الحديث

وسلوا تسليما  
 ويروي أن رسول  
 الله صلى الله  
 عليه وسلم جاء  
 ذات يوم والبشرى  
 ترى في وجهه

مروى بأسناد جيد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم ذات صلاة منصوب على الظرفية لضافته الى يوم وفي رواية في الحديث هكذا كما في هذا الكتاب وفي أخرى أن أبا طحمة لقي النبي صلى الله عليه وسلم وهو خارج من بعض حجراته وفي بعضها قال دخلت عليه صلى الله عليه وسلم يوما وفي بعضها خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طحمة أوفاد يا بني طحمة فقام اليه فتلقاها فقال فتحصل من مجموعها أن أبا طحمة دخل عليه صلى الله عليه وسلم للمسجد فصادفه خارجا من بعض حجراته فلقيه واجتمع به فيه وإن محبته صلى الله عليه وسلم وخروجه كان من بعض حجراته الى المسجد والله أعلم **والبشرى** هو مصدر بشر أى خبر بما يسر ترى في وجهه أى يرى أثرها لأن البشرى لا ترى وإنما يرى أثرها في بشرة المبشر بفتح الشين وأثرها هو البشر بكسر الباء وسكون الشين وهو طلاقة الوجه ونضارته وفي رواية في الحديث والسرور يرى من وجهه والسرور هو الناشئ في القلب عن البشرى وعنه تتأثر البشرة فهو على هذا من اقامة السبب مقام المسبب وعلى الاول من اقامة سبب المسبب مقام السبب والله أعلم **فقال انه الضمير للشأن جاءني جبريل عليه السلام** هذا مابين لما في غير هذه الرواية التي عند المؤلف من قوله أنا تانى الملك أو أنا تانى آت فالمراد بالملك المعهود لتيان وهو جبريل عليه السلام وهو الذى كان يأتيه وصاحبه من الملائكة عليهم السلام **فقال اما ترضى** الهمة لانكار الابطالى وماتانية ولا فائدة هذه الهمة في ما بعد هالزم ثبوته ان كن منفيا كهذا لان نفي النفي اثبات ومنه أليس الله بكاف عبده أى الله كاف عبده وألم نشرح لك صدرك أى شرحنا ولم يجده يتما الآيات وما كان مثل ذلك ومعناه هنا رضيت يا محمد ووقع في بعض النسخ باسقاط الهمة وفي بعضها فقال لي بز يادة لى **يا محمد** هذا الاسم الكريم الشريف هو أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم وأخصها وأعرفها وبه يناديه الله تعالى ويسميه في الدنيا والآخرة وهو مختص بكلمة التوحيد وبه كنى آدم عليه السلام وبه تشفع وعليه صلى في مهر حواء وبه كان يسمى نفسه صلى الله عليه وسلم فيقول أنا محمد بن عبد الله والذى نفس محمد بيده وفاطمة بنت محمد ويكتب من محمد رسول الله وهو الثابت في تعليم كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبه يصلى عليه المصلون وبه يسميه عيسى عليه السلام في الآخرة حين يدل عليه للشفاعة وبه يسميه جبريل عليه السلام في حديث المعراج وغيره وبه سماه إبراهيم عليه السلام في حديث المعراج أيضا وبه سماه جده عبد المطلب حين ولد وبه كان يدعو قومه وبه ناداه ملك الجبال وبه صعد ملك المون الى السماء با كليا قبض روحه ينادى والمجده وبه يسمى نفسه لخازن الجنان حين يستفتح فيفتح له الى غير ذلك مما لم يحضر في الآن والله أعلم **ان لا يصلى عليك أحد من امتك** أى

فقال انه جاءني  
جبريل عليه  
السلام فقال  
اما ترضى يا محمد  
أن لا يصلى عليك  
أحد من امتك

اتباعك بمعنى مرة واحدة الاصليت عليه عشر اولا يسلم عليك احد  
 من امتك بمعنى مرة واحدة الاسلمت عليه بها عشر ا هكذا في رواية  
 ان المصلي جبريل وفي غيرها ما يرضيك ان ربك عز وجل يقول انه لا يصلي عليك احد من  
 امتك الحديث وفي بعضها فقال من صلى عليك صلى الله عليه بها عشر أمثالها ومن صلى  
 عليك واحدة كتب الله له عشر حسنات ومحاه عنه عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات  
 وصلت عليه الملائكة سبع مرات وقد جاءت أحاديث متعددة بصلاة الله عشر ا على  
 من صلى عليه صلى الله عليه وسلم واحدة أخرجهما مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي  
 وأحمد وابن حبان والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمر بن  
 الخطاب وعمار بن ياسر وأنس بن مالك وعير وابن دينار رضي الله عنهم وفسر القاضي  
 عياض في الاكمال والشيخ السنوسي في تكملة الصلاة في حديث مسلم بالرجعة ثم طرقا  
 احتجوا أن تكون ثناء يثنى به عليه عند ملائكته ونص عياض معنى صلاته عليه رجمته  
 له وتضعيف أجره على الصلاة عشر ا كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثاله وقد  
 تكون على وجهها وظاهرها تشريفا له بين ملائكته كما قال في الحديث الآخر وإذا  
 ذكرني في ملاذ ذكرته في ملاخير منه انتهى وكذا فسر الشيخ أبو عبد الله الرضا صلوات الله  
 تعالى على عبده في الدنيا والآخرة وقال القاضي أبو عبد الله السكاكي اعلم ان الصلاة  
 من الله رحمة ومن رحمه الله رحمة واحدة فهو خير له من الدنيا وما فيها الخ الظن بعشر رحمتكم  
 يدفع الله بها من البلاء والمحن ويستجلب ببركاتهما من لطائف المنن وقال الشيخ ابن عطاء الله  
 من صلى عليه صلاة واحدة كما هم الدنيا والآخرة فكيف بمن يصلي عليه عشر ا وقال ابن  
 شافع انبسط جباهه صلى الله عليه وسلم حتى بلغ المصلي عليه لهذا الامر العظيم والافتي كان  
 يحصل لك أن يصلي الله عليك فلو علمت في عمرك كله من جميع الطاعات ثم صلى الله عليك  
 صلاة واحدة رجحت تلك الصلاة الواحدة على ما علمت في عمرك كله من جميع الطاعات لانك  
 تصلي على حسب وسعك وهو يصلي على حسب ربوبيته هذا اذا كانت صلاة واحدة  
 فكيف اذا صلى عليك عشر ا بكل صلاة ونقل القاضي عياض في الاكمال عن بعض من رآه  
 من المحققين انه كان يقول في قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه  
 عشر ا ان ذلك انما هو لمن صلى عليه محتسبا بخلصا قاضيا بحقه بذلك اجلاله وحبابه  
 لا لمن يقصد بذلك حظ نفسه من الثواب أو رجاء الاجابة لدعائه قال وهذا عندى فيه نظر  
 انتهى وقال صلى الله عليه وسلم لم يذكر المسند اليه الذي هو رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تعظيما له واكتفاء بقرينة الصلاة والسلام وهو مضمون الحديث وتخميلا مع  
 ذلك العدول الى أقوى الدلائل من العقل واللفظ ان أولى الناس هو أفعل من  
 أولي بسكون اللام أى القرب قال في المشارق أى أقربهم الى وأخصهم بي أكثرهم

الاصليت عليه  
 عشر ا ولا يسلم  
 عليك احد من  
 امتك الاسلمت  
 عليه عشر ا وقال  
 صلى الله عليه وسلم  
 ان أولى الناس  
 بي أكثرهم

هو خير من الضمير للناس على الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وحرف الجر متعلق بقوله صلاة منصوب على التمييز وتقدم عليه معموله مع أنه مصدر لكونه لا يتقدربان والفعل والتقديم انما يمنع من ذلك التقدير على الصحيح لان المعمول حينئذ من صلاة أن فلا يتقدم على أن الظرف والمجرور بما يكفيهما راحة الفعل فيجوز مطلقا على ما استظهره الرضى والسعدى في المطول وهو التحقيق لقوله تعالى أكان للناس عجباً ولو اتواخذكم بهما رأفة فلما بلغ معه السعي وغير ذلك وهذا اللفظ الذى عند المؤلف هكذا فى الاحياء والذى فى الحديث ان أولى الناس بي يوم القيامة هكذا ذكره جميع من رأيت به ذكره وأخرجه الترمذى وابن حبان بلفظ واحد من حديث ابن مسعود وقال الترمذى حسن غريب وقال ابن حبان صحيح وأخرجه أيضاً أحمد ثم انما كان المكثرون الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به والله أعلم بالتقر به اليه واتخاذهم عنده بذلك كما قال لعلى بن الموفى رضى الله عنه لما حج عنه بحجافه فى المنام هذه يدك عندى أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك فى الموقف فأدخلك الجنة والخلائق فى كرب الحساب ولان كثرة صلاته عليه تدل على شدة حبه له لان من أحب شيئاً أكثر من ذكره والمرء مع من أحب وشدة محبته له تدل على قوة متابعتة له ان المحب لمن يحب مطيع ومن كان بهذه المشابة من كثرة الصلاة والمحبة والمتابعة قربت روحه من روحه صلى الله عليه وسلم وحصل بينهما التعارف والاتلاف والارتباط والمناسبة فيمكن من أولى الناس به صلى الله عليه وسلم لاسمائه ونوره من نوره وطابعه فيه ثم اطاعت على قول الشيخ أبى عبد الله الساجى رضى الله عنه فى بغية السالك ان من أعظم الثمرات وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباع صورته الكريمة فى النفس انطباعات ثابتة متصلة لا تزل بالمدامومة على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وبإخلاص القصد وتحصيل الشروط والآداب وتدبر المعانى حتى يتمكن حبه من الباطن تمكناً صادقا خالصا يصل بين نفس الذاكر ونفس النبي صلى الله عليه وسلم ويؤلف بينهما فى محل القرب والصفات أليفاً بحسب تمكن حبه من النفس فالمرء مع من أحب والمحبة يوجب الاتباع للعجوب والاتباع يؤذن بالوصال قال الله عز وجل ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تنكر منها اختلف انتهى الغرض منه ههنا وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلي على صليت عليه الملائكة أخرجه ابن حبان بسند ضعيف والطبرانى فى الاوسط بسند حسن والامام أحمد وسعيد بن منصور وأبو نعيم كلهم عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه وأخرجه أيضاً ابن المبارك فى الدقائق وأخرجه الضياء المقدسى عن الأشجعي وروى الامام احمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه

على صلاة وقال  
صلى الله عليه  
وسلم من صلى  
على صليت عليه  
الملائكة مادام  
يصلى



وملاشكته بهاسبه من صلاة فليقل عبد من ذلك اولى كثير ولا يبلغ من هذا مادام يصلي على هكذا في النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ ما صلى على وما ظرفية مصدرية أى مدة دوام صلاته على أو مدة صلاته على وذلك ظاهر فليقل عند ذلك اولى كثير الضمير في يقلل ويكثر عائدا على من والفعلان بالتضعيف في النسخ المعتمدة وعند هذا ظرف زمان والاشارة بذلك لمدة صلاة الملائكة على المصلى مادام يصلي عليه صلى الله عليه وسلم والاشارة الى مدة صلاته هو أى فليقل عند صلاته منها اولى كثير والاشارة بذلك لهذه الاخبار رأى فليقل عند سماعه لهذا أى بعد ان سمعه وحصل له علمه فأشار للقريب بما لا بعيد والله أعلم والعطف للتخيير والفاء فصحة أى اذا عرفت دوام ذلك ونفعه فان شئت أكثر لترويح الريح الكثير وان شئت اقتصر على القليل وهذا في الحقيقة حث له على الاكثر ان العاقل لا يترنخ الخير الكثير ما أمكنه ولذا قال في المواهب والتخيير بعد الاعلام بما فيه الخبرة في الخير فيه على جهة التحذير من التفريط في تحصيله وهو قريب من معنى الوعيد قال غيره وفيه من البلاغة ما لا يخفى وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل ان اذكر عند ولا يصلي على أخرجه ابن المبارك وسعيد بن منصور في سننه عن الحسن البصري مرسله وقال العراقي أخرجه قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا والنسائي وابن حبان من حديث أخيه الحسين البجلي من ذكره عند فلم يصل على رواه الترمذي من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح انتهى من نسخة مقروءة على المؤلف وعليها خطوط وفيها الحسن في اللفظ الاول بغير باء وفي الاخرى بالياء ثم قوله بحسب المرء هو يسكون السين أى يكفيه أو كافيه من البخل أى قدر فيه كفاية لو كان مما يرغب فيه أو لا يتوقف على غيره في حصول القبح والذم والبلاء في بحسب زائدة وهو خبر والمصدر المنسبك من ان اذكر هو المبتدأ وفي بعض النسخ المعتمدة بحسب المرء وفي بعضها بحسب المؤمن والاول هو الذى عند جبر والرصاع والثانى هو الذى عند ابى وداعة والله أعلم بالصواب والمرء الرجل وهو نقيض المرأة وأطلق هذا على ما يعهما اتساعا أو المراد فرض المسئلة في الرجن وواضح انه لا فرق في ذلك بين الرجل والمرأة ووقع في بعض النسخ حسب بالرفع واسقاط الباء والصحيح الاول والبخل بضم الباء وسكون الخاء وبفتحهما معا بضم الخاء اتباعا للبهاء مصدر بجل بكسر الخاء يبخل بفتحها منع الفضل وقوله ولا يصلي على الواو عاطفة وعند جبر بدل الواو ثم فالفعل بعدها منصوب والله أعلم ووقع في نسخة فلا بالفاء وفي أخرى ولم وفي أخرى فلم ثم انما كان من ذكر بخيل بل البخل البخله والله أعلم لان البخل منع الفضل والامساك عن بذل ما ينبغي بذله شرعا وأمرودة والشرع يقتضى ذلك لانه أمر نابه وكذا المروءة لانه يقتضى الثناء على من أنعم واحسن والنبي صلى الله عليه وسلم له عليه نامن الا يادى العظيمة والمن الجسمية ديناً ودينا وآخره

على فليقل عند ذلك اولى كثير وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل ان اذكر عنده ولا يصلي على

ما لا يحصى بحيث اننا نسبح فيها وتتقلب ظهروا البطن ولا منع من الخلق مثله فانه الواسطة لنا  
 في كل خير وفي جميع النعم التي وصلت اليها وهو احرص شئ على هدايا ونجاتنا ومهتنا  
 في الدنيا والاخرة حتى اننا لو استغرقتنا اعمارنا وانا ليلنا ونهارنا في الصلاة عليه وشغل  
 القلب بذكره بعد ذكر الله عز وجل لكان ذلك قليلا في تأدية واجب حقه وماتقضى به  
 محبته لحسنه واحسانه ونحن مطالبون بذلك واجب علمنا به مقتضى الايمان والاحسان ان  
 لا ننساه ولا ننفل عنه ثم ان هذا لم يقتصر على ان يجل بالاكثر من الصلاة عليه ابتداء من  
 قبل نفسه بل يجل ان يحرك شفيعه الاثنين لا مشقة تلحقه في تحريكهما بالصلاة عليه مرة  
 واحدة بسبب سماع ذكره من مذكره صلى الله عليه وسلم فلا أعظم من هذا بخل وجفاء  
 ألهما الله رشدنا بمهته ووقانا شيع أنفسنا بفضلته **وقال صلى الله عليه وسلم**  
**أكثرُوا الصلاة** هكذا في النسخة السهلة وفي نسخ آخر من الصلاة بزيادة مر  
**على يوم الجمعة** أخرجه ابن ماجه من حديث أبي الدرداء بلفظ أكثر وأمن الصلاة  
 على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة وان أحد الم يصل على الا عرضت على صلاته  
 حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد  
 الانبياء قال الله يرى ورجال اسناده كلهم ثقات وأخرج البيهقي في الشعب من حديث أبي  
 امامة أكثر وأمن الصلاة على في كل يوم الجمعة فان صلاة أمتي تعرض على في كل يوم الجمعة فمن  
 كان أكثرهم عن صلاة كان أقربهم مني منزلة قال ابن كثير وله كن في اسناده ضعف  
 وقال ابن حجر ولا بأس بسنده وأخرج ابوداود والنسائي وابن ماجه بأسانيد صحيحة وابن  
 حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث أوس بن أوس الثقفي ان من أفضل  
 أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثر واعلى من  
 الصلاة فيه فان صلاتكم معروضه على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد  
 أرمت أي بليت أي صرت رميما قال ان الله تبارك وتعالى حرم على الارض أن تأكل  
 أجساد الانبياء وصححه ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني وذكره ابن أبي حاتم في العلل  
 وحكى عن أبيه أنه حديث منكر وأخرج البيهقي في الشعب من حديث أنس أكثر وأمر  
 الصلاة على في يوم الجمعة وليله الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا وشافعا يوم القيامة قال  
 الشيخ ابوطالب المكي أقل ذلك ثلثمائة مرة وخص يوم الجمعة بالحض على الاكثر فيه من  
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لما فيه من الفضل فهو يوم تشهد الملائكة وتعرض عليه  
 صلى الله عليه وسلم فيه صلاة من صلى عليه صلى الله عليه وسلم وفيه ساعة الاجابة الى غير  
 ذلك مما ذكر من فضائله وقال ابن القيم ان الحكمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم سيد الانام  
 ويوم الجمعة سيد الايام فالصلاة عليه فيه منزلة ليست لغيره مع حكمة أخرى وهو ان كل  
 خير ناله أمته في الدنيا والاخرة فانما ناله على يده صلى الله عليه وسلم فوعيدهم في الدنيا

وقال صلى الله  
 عليه وسلم  
 أكثرُوا الصلاة  
 على يوم الجمعة

وأعظم كرامة تحصل لهم في الآخرة فأنها تحصل لهم في يوم الجمعة وقال غيره ان فضل ليلة الجمعة ويومها بان في محل النور الباهر الشريف في بطن المكرمة آمنة فيكون لليلة الجمعة ويومها نسبة من مولده الشريف من اتخذه عيداً أو كثار الصلاة عليه فيه شكر الله وفرح به وتعظيمه والله أعلم والظرف الذي هو يوم الجمعة في لفظ الاصل يتعلق بأكثره  
**وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على من امتي مرة واحدة كتبت له في صحيفته ومعتاه وجبت أو ثبتت أو قضيت له عشر حسنات**

جمع حسنة صفة مشبهة من الحسن ضد القبح وهو في الاصل وصف ثم استعمل اسماً لكل خصلة موافقة لأمر الله تعالى ومستجابة لرضاه ومعقبه ثوابه ومحبت أي أذهبت أو أزيلت عنه من صحيفته عشر سيئات أو المراد أذهب أثرها وهو المؤاخذة بها فعني ذلك غفرت له ولم يؤاخذ بها والسيئات جمع سيئة من السوء وهو الفج وهو في الوصفية والاسمية كالذي قبله الا انها الخصلة المخالفة لأمر الله الواقعة في سخطه المعقبة لعقابه والحديث قال العراقي أخرجه النسائي في اليوم واللييلة من حديث عمير ابن دينار وزاد فيه مخلصاً من قلبه صلى الله عليه وسلم بها عشر صلوات ورفع بها عشر درجات وله في السنن وابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصاً من قلبه ودون ذكر محو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضاً رفع الدرجات انتهى والذي عند غيره في حديث أنس ان فيه وحطت عنه عشر خطيئات ونسبوه للنسائي واللفظ له والحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد وابن حبان في صحيحه والطبراني في الكبير والبخاري وأحمد وأبي يعلى وأخرجه البيهقي في الشعب بدون ذكر الحسنات وابن أبي شيبه بذكر صلاة الله عشرًا ورفعها عشر درجات دون غيرها وما وحديث عمير بن دينار الانصاري البدرى أخرجه النسائي وأحمد وابن حبان وصححه ورواه ثقات ورواه أبو نعيم في الحلية بسند ضعيف دون ذكر رفع الدرجات الآن راوى الحديث المذکور مختلف فيه فقيل فيه عمر مكيراً أبو سعيد الانصاري من أهل بدر ورواه عنه ابنه سعيد وقيل فيه عمير مصغراً وفيه ابنه سعيد بن عمير بن دينار الانصاري وقيل انه أخو أبي بردة بن دينار وقيل في الحديث انه رواه سعيد بن عمير عن عمه وقيل رواه سعيد بن عمير بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله أعلم وروى ابن أبي عاصم من حديث البراء نحو حديثهما من طريق مولى البراء غير مسمى بدون ذكر الصلوات وزيادة كانت له عدل عشر رقاب وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة محمدًا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة هكذا في

قال صلى الله عليه وسلم من صلى على من امتي كتبت له عشر حسنات ومحبت منه عشر سيئات قال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة أت محمدًا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة

النسخة السملية وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بعد قوله والصلاة القائمة صل  
على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة وأبعثه المقام المحمود الخ وفي بعضها زيادة  
والدرجة الرنيعة بعد الفضيلة وفي بعضها بتعريف المقام المحمود ولفظ ما في الأحياء من قال  
حين يسمع الأذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك  
ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي يوم القيامة قال  
العرافى أخرجه البخارى من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى  
الله عليه وسلم وقال النداء وللمستغفرى فى الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب  
ذكر الصلاة والشفاعة بسند ضعيف وزاد الحسن بن على النخعى فى اليوم واليلة من حديث  
أبى الدرداء ذكر الصلاة فيه وله وللمستغفرى فى الدعوات بسند ضعيف من حديث أبى رافع  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الأذان فذكر حديثا فيه فاذا قال قد قامت الصلاة  
قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وتقبل شفاعته فى أمته ولمسلم من حديث عبد  
الله بن عمرو اذ سمع المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله لى الوسيلة وفيه من  
سأل لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة انتهى وحديث جابر أخرجه البخارى وأصحاب السنن  
الاربعة وأحمد وابن حبان وحديث زيادة ذكر الصلاة فيه أخرجه الطبرانى عن أبى الدرداء  
أيضا وقوله حين يسمع الأذان والاقامة الواو بمعنى أو والذى فى البخارى النداء وفسروه  
بالأذان وليس فيه الاقامة ولم أر ذكرها الا فيما تقدم للعرافى عن المستغفرى من حديث أبى  
رافع وفيما أخرجه الحافظ أبو عبد الله النخعى عن الحسن وفيما أخرجه الدينى وابن عبد  
البر عن يوسف ابن أسباط فيما بلغه اللهم فيه مذهبان للنخوين فقال القراء والكوفيون  
ان أصله يا الله أتم بخير فكره استعماله فحذفت الهمزة تخفيفا وتركت الميم مفتوحة وقال الخليل  
وس والبصريون أن أصله يا الله فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذى هو يا هو ضا  
منه هذه الميم المشددة والضمة فى الهاء هى ضمة الاسم المنادى المفرد وذهب حرفان فعوض  
بحرفين والميم مفتوحة لاسكونها وسكون الميم قبلها ولا يقال يا اللهم لثلاث يجمع بين البدل  
والمبدل منه وقد سمع فى الشعر وأنكره الزجاج والله أعلم رب أى يارب هذه  
الدعوة بفتح الدال وعند البيهقى اللهم انى أسئلك بحق هذه الدعوة والمراد بها  
دعوة التوحيد أو الأذان لان فيه دعوة التوحيد وهى لا اله الا الله وهى دعوة الحق فى قوله  
تعالى له دعوة الحق وعلى أنها الأذان فهو من باب اطلاق البعض على الكل قاله ابن حجر  
النافعة الذى فى البخارى التامة ولم أر لفظا النافعة الا فيما نسبته ابن الجزرى لاحد  
والطبرانى ففيه الدعوة والصلاة النافعة ونفع هذه الدعوة فى الدنيا والآخرة ظاهر جلى  
وقوله فى البخارى التامة أى التى لا يدخلها تبديل ولا تغيير بل هى باقية الى يوم النشور وألان  
الشرك نقص أو لانها هى التى تستحق صفة التمام وما سواها يعرض له الفساد وقال ابن التين

وصفت بالتامة لان فيها أتم القول وهو لا اله الا الله وقال الطيبي من أوله الى قوله رسول الله  
هي الدعوة التامة **والصلاة القائمة** أى المدعو اليها التى ستقام وقال الطيبي ان  
الحيلة هي الصلاة القائمة من قوله يقيمون الصلاة ويحتمل ان المراد التى يقوم لها الناس فهو  
كعبشة راضية **ات** بالهمزة المفتوحة بمعنى أعط **شهادة الوسيلة** هي أعلى درجة  
في الجنة هكذا في الحديث وفي آخر عند ابن عساكر عن الحسن بن علي فان وسيلتي عند ربى  
شفاعة لكم وقيل الوسيلة هي القرية وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصرى في شعب  
الايمان ان وسيلته صلى الله عليه وسلم هو أنه يكون في الجنة في قربه من الله تعالى بمنزلة  
الوزير من الملك بغير تمثيل لا يصل لاحد شئ الا برأسته انتهى وهذا موافق لما تقدم من  
تفسيرها بالشفاعة لأمته وتفسير العاقل في أنها أعلى درجة في الجنة بالعلو المعنوي ومقتضى  
ما لابن كثير أنه فسره بالعلو الحسى وهو قوله الوسيلة علم على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة الى العرش انتهى  
أى وكلاهما صحيح والله أعلم **والفضيلة** أى المرتبة الزائدة على سائر الخلق وفي القاموس  
الفضل ضد النقص والفضيلة الدرجة الرفيعة في الفضل وقال ابن حجر ويحتمل أن تكون  
منزلة أخرى أو تفسير الوسيلة انتهى وأما الدرجة الرفيعة المزیدة هنا في بعض النسخ فقال  
الحافظ السخاوى لم أره في شئ من الروايات **وابعثة** هو فعل دعائى من بعثه يبعثه مفتوح  
العين فيه ما بعثا وهو انارة ساكن في حالة أو وصف أو حكم كنوم أو موت أو أى حالة ووصف  
كان وتحريكه نحو حالة ووصف آخر كاليقظة والحياة والقيام ونحوها **مقاما** بفتح  
الميم الأولى اسم مصدر القيام أو اسم مكانه وعلى الأول يكون منصوبا على المفعول المطلق  
لان البعث والانارة والاقامة بمعنى واحد وعلى الثانى ف قيل انه منصوب على الظرفية  
بتقدير ابعثه يوم القيامة فأقاه والقيام هنا بمعنى الوقوف أو تضمين ابعثه معنى أقاه وعلى كليهما  
يصح أن يكون منصوبا على انه مفعول به على تضمين ابعثه معنى أعطه ويجوز أن يكون حالا  
أى ابعثه ذامقام **محمودا** نعت للمقام وهو من الاسماء المجازى أى محمودا صاحبه والقيام  
فيه وهو النبي صلى الله عليه وسلم لاختصاص الوصف بالجد بذكر العلم ولما جاء في الحديث  
أنه صلى الله عليه وسلم يحمد في هذا المقام الأولون والآخرون وتكرما مقام محمودا قال  
الطيبي لانه أفهم وأجل كانه قبل مقام أى مقام محمودا بكل لسان وهو طاقى في كل ما يجلب  
الحمد من أنواع الكرامات وقيدوه بأنه الشفاعة في فصل القضاء يحمد فيه الأولون والآخرون  
وادعوا على ذلك الاجماع وتشهد لذلك الاحاديث الصحيحة الصريحة والآثار عن الصحابة  
والتابعين **الذى وعدته** قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك  
مقاما محمودا وأطلق عليه الوعد لان عسى من الله واجب الوقوع كما صرح عن ابن عيينة  
في تفسيره للوصول ما بديل أو عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف وليس صفة للتكرار لان النعت

لا يكون أعرف من المنعوت لكن في النكت للسيوطي عن تعليق ابن هشام قال النجاة  
 شرط عطف البيان أن يكون الثاني أشهر من الأول وقال في المقرب أشهر من الأول أو مثله  
 ثم قال يعني ابن هشام فإن قلت لم لا اشتراط كما اشتراط ابن عصفور والزمخشري والجرجاني  
 كون عطف البيان أو ضح وأخص قلت لأنه كالنعت وهم اشتراطوا كونه دونه في ذلك فإن  
 قلت كيف يعرف الشيء وبينه ما هو دونه قلت التعريف بانضمامه إلى الأول لأن التعريف  
 حصل منه نفسه انتهى ولهذا ينظر ما لابن مالك أن عطف البيان حقه أن يكون  
 للأول به زيادة وضوح والله أعلم وعلى رواية التعريف في المقام المحمود يكون الموصول وصفه  
 وهي عند الناس وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والبيهقي وذكرها ابن وهب بن رواية  
 عن البخاري زاد البيهقي في روايته أنك لا تختلف الميعاد كما أخبر تعالى عن نفسه في كتابه  
 لأن كلامه صدق **حلت له** أي استحققت ووجبت ويؤيده رواية الضحاوي عن  
 ابن مسعود وجبت له أو هي بمعنى غشيت ونزلت عليه يقال حل يحل بالضم إذا نزل واللام  
 بمعنى على ويؤيده رواية مسلم **حلت عليه شفاعتي** المراد جنس شفاعته ومجمله كما مثاله  
 على ما حرره عياض من موارد الشرع أن ذلك في حق كل أحد على حسب ما يليق بمحاله ففي  
 المطيع نادخل الجنة بغير حساب أو يخفف الحساب أو بزيادة الدرجات وفي العاصي بالنجاة  
 من الأروبة قصير مدة المقام فيها أن كان ممن نفذ فيه الوعيد **يوم القيامة** معمول  
 لحلت وسمى يوم القيامة لقيام الساعة فيه وقيام الخلق فيه من قبورهم وقيامهم لرب العالمين  
 ما شاء الله وقيامهم للحساب وقيام الحجة لهم وعليهم وله نحو مائة اسم أنظرها أن شئت في البدور  
 السافرة والأحياء وأوله من النسخة الثانية إلى استقرار الخلق في الدارين الجنة والنار **وقال**  
**صلى الله عليه وسلم من صلى علي في كتاب** قال العراقي رواه الطبراني  
 في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند  
 ضعيف انتهى وزاد غيره والخطيب في شرف أصحاب الحديث وصاحب الترغيب يعني  
 الأصهباني وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن كثير أنه لم يصح وقال المنذري  
 في ترغيبه وروى من كلام جعفر بن محمد موقوفا عليه وهو أشبهه انتهى والكتاب يشمل  
 التأليف والرسالة وغيرها والله أعلم قال الشيخ زروق يحتمل أن يكون المراد كتب الصلاة وهو  
 أظهر وأقراء للصلاة المكتوبة وهو أوسع وأرجح قال الخطابي وسمعت بعض مشايخي يذكر  
 أنه يشترط في حصول الثواب المذكور التلفظ بالصلاة في حال السكابة ولم أقف عليه لغيره  
 بل ظاهر الحديث وكلام العلماء أن ذلك ليس بشرط ثم نقل كلام الحافظ السخاوي ظاهرا  
 في ذلك **لم تزل الملائكة تصلي عليه** هكذا في النسخة السهلة وغيرها من  
 النسخ المعتمدة وكذا عند ابن فرحون في كتابه الزاهر وضياء الدين الدمشقي في كتابه نزاهة  
 الاحدق في مكارم الاخلاق وغيرها ومعنى تصلي عليه تستغفر له وتدعوه وبذلك في بعض

وقال صلى الله عليه  
 وسلم من صلى علي  
 كتاب لم تزل الملائكة  
 تصلي عليه

النسخ تستغفر له وهو الذي في الشفاء وغيره وكان هذه الرواية تفسير لاخرى ولفظ الغزالي لم تزل الملائكة يستغفرون له الخ وذكر ابن وداعة الرايتين معاتصلي عليه وتستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب هذا ظاهر في أن المراد كتب الصلاة وأن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم كتب اسمه والصلاة عليه في مكتوب فكان سبب تخليد ذلك فيه فجزى بادامة الملائكة للصلاة عليه وهو ظاهر ما للاستاذ أبي محمد جبرفانه عقدا بالثواب من كتب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدأ بالحديث المتكلم عليه ثم أتى بأحاديث ومراي تدل كلها على أن المراد الصلاة كتابة وقال سفيان الثوري رضي الله عنه لو لم يكن لصاحب الحديث فائدة الا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه يصلي عليه مادام في الكتاب وقال أبو سليمان عبد الرحمن بن عطية وقيل عبد الرحمن ابن أحمد بن عطية الداراني بمذال والراء ووقع في نسخة بمذال وقصر الراء وفي أخرى بقصر الدال ومذال وداران أودار ياب تشديد الياء قرية بالشأم من قرى دمشق الا انه ان كانت النسبة الى دار يافهى على غير قياس وهو رضى الله عنه عسى القبيلة بنون بين المهمتين من اجله مشايخ الطريق واكابر أساتذها وأعيانها وشاهير همامات سنة خمس وتيل خمس عشرة ومائتين من اراد ان يسأل الله حاجته بالضمير العائد الى من في النسخ الكثيرة المعتمدة منها النسخة السهلة ووقع في بعض النسخ بغير ضمير فليكن أكثر مضارع أكثر بالهمزة والذي عند غير واحد ممن نقل كلام أبي سليمان فليبدأ وهو على حذف المفعول أى فليبدأ بسؤاله والله أعلم وأما قوله فليكن أكثر فلم أجده فيجتمل ان الشيخ أطلع على نقله كذلك لاحد أو ان يكون كتبه من حفظه والله أعلم بالصلاة الباء زائدة في المفعول للتوكيد ويحتمل أن تكون متعلقة بمحذوف أى فليكن أكثر الله بالصلاة أو نحو ذلك أو يكون قوله فليكن أكثر مضمنا فليكن أكثر أو نحو ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي وصححه النسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والبيهقي في سننه عن فضالة ابن عبيد رضى الله عنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوه في صلاته فلم يجبه الله تعالى ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجّل هذا ثم دعاه فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله سبحانه والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليبدأ بما شاء وفي الحصن الحصين من أراد الدعاء فليقدم الثناء على الله والصلاة على نبيه أولا وآخر أو نسب ذلك في الكبير لابن داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وقال النووي اجمع العلماء على استحباب ابتداء الدعاء بالحمد لله تعالى والثناء عليه ثم بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك يختم الدعاء بهما قال والاثار في هذا الباب كثيرة معروفة ومن غيرهما على استحباب الصلاة وسط الدعاء أيضا وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والبيهقي في الشعب عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني

مادام اسمي في ذلك  
الكتاب وقال أبو  
سليمان الداراني  
من أراد أن يسأل  
الله حاجته فليكن أكثر  
بالصلاة على النبي  
صلى الله عليه وسلم

كفدح الزاكب فان الزاكب بلا قدحه ثم يضعه ويرفع متاعه فان احتاج الى شراب شربه  
 اولوضوء وتوضيئه والا هراقه ولكن اجعلوني في اول الدعاء واسطه وآخره **ثم يسأل**  
**الله حاجته وليختم** يعني سؤاله ووقع في نسخة بدل وليختم وليتم **بالصلاة على**  
**النبي صلى الله عليه وسلم** تقدم الآن النقل يختم الدعاء بالصلاة على النبي صلى  
 الله عليه وسلم فان الفاء تعليلية وان لنا كيد الاخبار التي سقت لاجله للاذعان له  
 وثيقته والعمل عليه **الله يقبل الصلاتين** السابقة على الدعاء واللاحقة له روى  
 الباجي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا دعوت الله عز وجل فاجعل في دعائك الصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم فان الصلاة عليه مقبولة والله سبحانه أكرم من أن يقبل بعضا  
 ويرد بعضا وقال السخاوي لم أقف على أصله والقبول ترتب الغرض المطلوب من الشيء على  
 الشيء كترتب الثواب على الطاعة والاسعاف بالطلبة والمواجهة بما يرضى في المسئلة وهو  
**أكرم** مضمون معنى انزله ونحوه من هكذا في النسخة السهلة وغيرها بثبوت من  
 وسقطت في بعض النسخ وهي متعلقة بأفعل لما ضمنه من معنى التزاوة وليست الجارة للفعل  
 بل هو متروك أبدا مع أفعل هذا لقصد التعميم **ان يدع** أي يترك أي من ترك  
**ما بينهما** من غيره وهذا هو المفضل عليه المتروك أو ان أفعل هنا بمعنى اسم الفاعل  
 جى به كذلك للبا للغة والمعنى أنه تزيه رفيع عن فعل ذلك أي يتحاشى عنه والله أعلم ومن تمام  
 كلام أبي سليمان عند بعضهم وكل الاعمال فيها المقبول والمردود الا الصلاة على النبي صلى  
 الله عليه وسلم فانها مقبولة غير مردودة وتقدم ما رواه الباجي عن ابن عباس وروى الشيخ  
 أبوطالب المكي حديث اذا سألت الله حاجة فابدأ بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن  
 يسأل حاجتين فيقضى احدها ويرد الاخرى وذكره حجة الاسلام في الاحياء وقال العراقي  
 لم أجدهم فوعا وانما هو موقوف على أبي الدرداء انتهى وقال في الشفاء وفي الحديث الدعاء  
 بين الصلاتين على لا يرد وعزاه جبرلكتاب شرف المصطفى وروى عبد الرزاق والطبراني وابن  
 أبي الدنيا بسند صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال اذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيا  
 فليبدأ بحمده والثناء عليه بما هو أهله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل فانه أجدر  
 أن ينجح وأسند ابن بشكوال عن عبد الله بن عمر عن فوعا الدعاء كله محبوب حتى يكون  
 في أوله ثناء على الله عز وجل وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو فيستجاب لدعائه  
 وأخرج الديلمي في مسند الفردوس عن أنس والطبراني في الاوسط وأبو الشيخ في الثواب  
 والبيهقي في الشعب عن علي رضي الله عنه موقوف اورفعه بعضهم كل دعاء محبوب حتى يصلي  
 على محمد وآل محمد قال المنذري والموقوف أصح والفاظهم متقاربة ورواه الترمذي عن أبي قلابة  
 الاسدي عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه موقوفا قال ان الدعاء  
 موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شيء حتى تصل على نبيك صلى الله عليه وسلم وفي

ثم يسأل الله حاجته  
 وليختم بالصلاة على  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم فان الله  
 يقبل الصلاتين  
 وهو أكرم من أن  
 يدع ما بينهما



لشفاه حديث كل دعاء محبوب فاذا جاءت الصلاة على صعد الدعاء وعزاه أبو محمد جبر لا سحاق  
 ابن ابراهيم وفي النصائح له قال ذكر صاحب الشرف يعني شرف المصطفى أن الصلاة على  
 النبي صلى الله عليه وسلم جناح الدعاء الذي يصعد به وتؤمل الاجابة وقال ابن عطاء الله للدعاء  
 أركان وأجنحة وأسباب وأوقات فان وافق أركانه قوى وان وافق أجنحته طار في السماء وان  
 وافق مواقيته فاز وان وافق أسبابه أنجح فأركانه حضور القلب والرقعة والاستكانة والخشوع  
 وتعلق القلب بالله وقطعه من الاسباب وأجنحته الصدق ومواقيته الاستحسان وأسبابه الصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم وقال المحشى شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي  
 قدس الله سره في سر سؤال الحاجة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسر ذلك والله أعلم  
 ملاحظة واسطية وواسطته وكونه الباب والوسيلة هذا مع المحافظة على ذكره صلى الله  
 عليه وسلم مع ذكر الله عز وجل تخلقا بقوله تعالى ورفعتنا ذكر كرك وأن لا يغفل عن ذكره  
 مع ذكر ربه عز وجل فافهم والله أعلم وقال ابن شافع اذا طلبت من الله شيئا فصل على محمد  
 صلى الله عليه وسلم في أول دعائك وآخره فيكون مثالك كن دخل بتجارته على الباب بين  
 أميرين بحرسانه فهل يتعرض له أحد بل ينسبط جاهد ما عليه انتهى **وروى عنه**  
**صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على يوم الجمعة** أخرجه الديلمي  
 عن أنس وظاهره الاطلاق في اليوم وهو خلاف ما يأتي في غيره من تقييده بما بعد صلاة  
 العصر **مائة مرة** هكذا في هذه الرواية وفي كتاب قوت القلوب للشيخ أبي طالب المكي  
 رضى الله عنه ما نصه وقد جاء في الخبر ما نصه من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله  
 عز وجل له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على  
 محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وتعتقد واحدة وكيفية ما صلى عليه بعد أن يأتي بلفظ  
 ذكر الصلاة عليه فهي صلاة والصلاة المشهورة هي التي رويت في التشهد انتهى وفي كتاب  
 الاحياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم الجمعة فذكره بلفظ القوت  
 سواء قال العراقي أخرجه الدارقطني من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال  
 حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن وفي الجامع الصغير الصلاة على نور على الصراط  
 فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما أخرجه الارزدي في الضعفاء  
 والدارقطني في الافراد عن أبي هريرة وعلى الدارقطني علامة الضعيف وظاهر هذا أيضا  
 الاطلاق في اليوم وقيدته الشيخ أبو عبد الله ابن ثابت في الكفاية بما بعد العصر فقال وبعد  
 عصر الجمعة اللهم صل على محمد فذكر ما في القوت والاحياء وستأتي الرواية بذلك صريحة  
 وقال في رواية اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آله وسلم وهذه الرواية الشاذية نقلها ابن  
 وداعة عن سهل بن عبد الله وأنها تنقل بعد عصر يوم الجمعة وذكر أبو العباس بن مدي  
 في تحفة القاصد في اسنى المقاصد كلام سهل بن يادة الصحيح وفي كتاب جبر وعن أبي هريرة

وروى عنه صلى  
 الله عليه وسلم انه  
 قال من صلى على  
 يوم الجمعة مائة مرة

رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة العصر يوم الجمعة  
 فقال قبل أن يقوم من مجلسه اللهم صل على النبي الأسمى وعلى آله وسلم تسليماً ثمانين مرة  
 غفرت له ذنوب ثمانين سنة خرجه أبو القاسم في كتاب القربة له وهذه رواية صريحة له  
 في التقييد في حديث أبي هريرة عند الحافظ أبي القاسم بن بشكو والوتقدم كلام صاحب  
 القوت صريحاً في الإطلاق في الكيفية وأن الأمر فيها واسع ومثله قول صاحب الأحياء  
 وعلى الجملة فكل ما أتى به من لفظ الصلاة ولو بالمشهور في التشهد كان مصلحاً والله أعلم  
 غفرت له بالبناء للمفعول والغفر والغفران الستر ومنه المغفر لأنه يستتر الرأس ومعنى  
 الغفران هنا ستر الله وصفحه وتجاوز عن عبده ومحوه لسيئاته وإذا حُجيت ولم يؤخذ بها  
 فقد سترت خطيئة ثمانين سنة لفظ خطيئة ثبتت في النسخة السهلة وغيرها  
 بالافراد على إرادة الجنس وفي بعض النسخ بلفظ الجمع السالم والخطأ والخطا ضد الصواب  
 وخطيئة فعيلة من خطئ بكسر الطاء خطأ وبكسر الخاء وسكون الطاء تعمد الذنب والجمع  
 خطأ يا وخطيئات وأما الخطأ باعتبار عناه لم يصب الصواب أو أصاب الذنب على غير عمد  
 ومصدره الإخطاء واسمه الخطأ بالتحريك والقصر فالخطأ من تعمد ما لا ينبغي والخطئ من  
 أراد الصواب فصار إلى غيره هذا هو الأعم وفي لغة هامة معنى واحد غير العمد وروى عن  
 أبي هريرة أن أسماء بنت أبيه على نحو من ثلاثين قولاً أو أكثر أصحها أن اسمه  
 في الجاهلية عبد شمس وفي الإسلام عبد الرحمن بن صخر كني بهرة كانت له وهو دوسي القبيلة  
 قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بجيبر بعد فتحها مسلماً مهاجراً صحبة الطفيل بن عمرو  
 الدوسي فلازم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من أهل الصفة وحفظ عنه أحاديث كثيرة  
 لما خصه به من غرفه له في ثوبه في الحديث الصحيح عنه فلم يرو عن أحد من الصحابة ما روى  
 عنه من الحديث فإنه روى عنه خمسة آلاف حديث أو ما يزيد عليها وروى عنه أكثر من  
 ثمانمائة نفس من بين أصحاب وتابع ولم يقع هذا غيره مات رضي الله عنه سنة سبع وقيل  
 ثمان وقيل تسع وخمسين من الهجرة رضي الله عنه دعاء بلفظ الخبر ومعناه أنم  
 الله عليه أو أراد الانعام عليه والجملة معترضة بين المبتدأ والخبر لما يستحب من الترضي  
 على الصحابة وغيرهم من الأخيار عند ذكرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال للمصلي على نور على الصراط هذه الأحاديث الثلاثة هذا  
 والذان بعده ساقها من الزاهد لابن فرحون بلفظ ما عنده فيها وترتيبه وما زاده من الكلام  
 عليها وقد ذكر أبو محمد جبر وابن وداعة وابن الفاكهاني وابن سبع أحاديث في أن الصلاة  
 عليه صلى الله عليه وسلم نور على الصراط عن أنس وأبي هريرة وابن عمر وتقدم للسيوطي  
 أن حديث الصلاة على نور على الصراط أخرجه الأزد في الضعفاء والدارقطني في الأفراد  
 بسند ضعيف عن أبي هريرة وأخرجه عنه أيضاً الديلمي وذكره جبر عن أنس ونسبه لكتاب

غفرت له خطيئة  
 ثمانين سنة  
 وعن أبي هريرة  
 رضي الله عنه أن  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال للمصلي  
 على نور على الصراط

شرف المصطفى ثم قال وفي رواية أخرى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على ثمانين مرة في يوم ولي له غفرت له ذنوب ثمانين سنة رواه عنه أبو هريرة ثم ذكر حديثاً آخر عن ابن عمر والاحاديث المذكورة مشيرة الى أن الناس يوم القيامة منهم من يكون في الظلمة ومنهم من يكون في النور وانهم متفاوتون في ذلك وقد جاء ذلك مبيناً في غيرها من الاحاديث والنور قال سعد الدين الغرغاني هو ما يكشف الشيء واستعمل في الضوء المنتشر الذي يعين على الابصار انتهى **ومن كان على الصراط من اهل النور لم يكن من اهل النار** هذا لما جاء من أن النار تقول له جزاؤك من فقد أطفأ نوراً بآثامك لمحي وهذا اللفظ الذي في الاصل هكذا هو عند ابن فرحون وفي الدر المنظم للعزفي قال صلى الله عليه وسلم الصلاة على نور على الصراط ومن كان على الصراط من اهل النور فلا يكون من اهل النار واكثر نسخ الاصل لم يكن كما عند ابن فرحون وفي بعضها فلا يكون كما للعزفي وقال صلى الله عليه وسلم **من نسي الصلاة على** أخرجه ابن ماجه بسند حسن من حديث ابن عباس من نسي الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه بهذا اللفظ الحافظ أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس وأبي جعفر الباقر رضي الله عنهم وأخرجهم ابن أبي حاتم من حديث جابر والطبراني في الكبير بسند حسن من حديث الحسين بن علي رضي الله عنهما ولفظه من ذكرت عنده فأخطأ الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه البيهقي في الشعب عن أبي هريرة بلفظ من نسي الصلاة على نسي طريق الجنة ورواه فيه عن أبي جعفر الباقر مرسل بلفظ من ذكرت عنده فلم يصل على أخطأ به طريق الجنة وقال أبو هريرة رضي الله عنه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هي الطريق الى الجنة ذكره جبر فقد **أخطأ طريق الجنة** هذا اللفظ ابن فرحون والسميرقندي ولم يذكره بلفظ فقد سواهما فيما علمت وذكره ابن فرحون قبل ذلك بلفظ من نسي الصلاة على نسي طريق الجنة كما ذكره عياض في الشفاء من حديث أبي هريرة ورواه البيهقي في الشعب عنه كذلك كما تقدم وقوله فقد أخطأ طريق الجنة يحتمل أن المراد بطريق الجنة هنا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم عن أبي هريرة عند جبر وان من تركها فبالحقيقة انما ترك طريق الجنة اذ لا تنال ولا تدخل الا بواسطته صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن المراد بطريق الجنة المحسني في الآخرة وان من ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في الدنيا ضل وحاده عن طريق الجنة في الآخرة ولم يكن له علم بها ولا دليل عليها وأتى بقدر الفعل الماضي على هذا لتحقيق الوقوع أو تنزيل ما سبقه من نزلة الواقع لتحقيقه وبمعنى حديث الاصل ما جاء في الاحاديث من الدعاء على تارك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره بالابعاد والرغم والشقاء بوصفه بالجن والجهنم قال ابن حجر وقد تمسك بالاحاديث الصحيحة المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر لان ذلك يقتضي الوعيد والوعيد على التارك من علامات الوجوب

ومن كان على  
الصراط من اهل  
النور لم يكن من  
اهل النار وقال  
صلى الله عليه وسلم  
من نسي الصلاة  
على فقد أخطأ  
طريق الجنة

وأيضاً فالامر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لمكافأته على احسانه واحسانه مستمر انتهى  
**وانما اراد النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيان** في قوله من نسي الصلاة على  
**الترك** لفظ المؤلف هنا هو لفظ ابن فرحون وانما تأول النسيان بالترك لانه كما قال شيخ  
 شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشيته على هذا الكتاب مكتوب بخلاف النسيان الذي هو  
 بمعنى الغفلة فان المؤاخذة به مرفوعة بل من كانت عزيمته فعل الخير فغلب عن ذلك أو نسي  
 فانه يجزى عليه فضل ذلك الخير ولا يحرم تركه كما هو مقرر في النائم عن خربه والمرضى  
 والمسافر وكذا من فاتته الجماعة من غير تغريط منه ولا تقصير والله أعلم على ان النسيان  
 لا يتصور كونه عادة مستمرة وانما يكون على سبيل الندور والقلة وليس الكلام فيه والالكان  
 حرجاً في الدين وما جعل عليه كفى الدين من حرج والله أعلم ونسي بمعنى ترك معناه مشهور  
 في اللغة كما قال في المشارق فلا يحتاج الى استظهار عليه وجعله الزمخشري في أساس البلاغة  
 من المجاز وقال ابن حجر هو من اطلاق المازوم واردة اللازم لان من نسي فقد ترك بغير عكس  
 انتهى ثم هذا الناسى للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لم يصل عليه في ٤٠ مرة قط  
 ولو واحدة المجمع على وجوبها ولهذا قال الشيخ زروق في شرح الوغليسية ان كان تركه مع  
 الامكان مات عاصياً ان لم يمتعه الكبر ونحوه فكافرو يحتمل انه ترك الاكثر من الصلاة  
 عليه صلى الله عليه وسلم بأن اقتصر على الواحدة ونحوها فعلى القول بوجوب الاكثر  
 فلا اشكال فيجوز في تركه ما جرى في ترك الواحدة وان قلنا بعدم وجوبه فهو وان لم يكن  
 واجباً فتركه يدل على رقة الديانة وضعف الايمان الى الغاية وقلة المحبة لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وعدم الاعتباط بدينه لا محالة ومن كان كذلك فظاهر انه لا يمشى على المنهاج  
 القويم ولا يسلك الطريق المستقيم ولا يسالى بما ارتكب ثم هو معروض للاضطراب عند  
 صدمات النوازل وعرض الشكوك والانقلاب عند المعاينة وهبوب زلازل الامتحان فأمره  
 على خطر عظيم اللهم سلم وسلم وهذا الاحالة مخطئ طريق الجنة ويحتمل انه ترك الصلاة عليه  
 صلى الله عليه وسلم عند ذكره صلى الله عليه وسلم واسمائه وهذا وعيد عليه  
 وبعضه مجموع الاحاديث المشار اليها الداعية بالابعاد والشقاء ومما معه وذلك دليل الوجوب  
 كما تقدم والله أعلم **واذا كان التارك للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم**  
**مخطئ طريق الجنة** بمعنى يحيد عنها ولا يصيبها **كان المصلي عليه**  
**سالكاً الى الجنة** هذا لانه لما أخبر بأن التارك للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم  
 مخطئ طريق الجنة وليس ثم الاخذ للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والتارك لها والجنة  
 والنار ولم يكن بد من حلول احدي الدارين وكانت علة المصلي عليه عكس علة التارك علم أن  
 المصلي عليه سالك الى الجنة بفضل الله وحكم له بعكس حكم التارك وقياس العكس الذي  
 هذا منه من الادلة الشرعية المقررة في الاصول والله أعلم **وفي رواية عبد**

وانما اراد بالنسيان  
 الترك واذا كان  
 التارك يخطئ  
 طريق الجنة كان  
 المصلي عليه  
 سالكاً الى الجنة  
 وفي رواية عبد

الرحمن بن عوف رضى الله عنه «وأبو محمد عبد الرحمن بن عوف بن عبد  
عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر  
القرشي الزهري من السابقين إلى الإسلام وأهل القدم فيه واحد الحواريين من أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
أحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وأحد الستة أهل الشورى  
الذين أوصى عمر بن الخطاب رضى الله عنه بالخلافة فيهم وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم توفي وهو عنهم راض وهو الذي انتهى إليه أمرها واستقل بالنظر فيها حتى بايع لعثمان  
رضي الله عنه فبايعه الناس توفي رضى الله عنه سنة اثنين وثلاثين من الهجرة قال  
يعني ابن عوف وهي ثابتة في بعض النسخ وسقطت في النسخة السهلية قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم جاءني جبريل عليه السلام وقال يا محمد  
لا يصلي عليك أحد الا يصلي عليه سبعون ألف ملك هكذا ذكره  
بهذا اللفظ ابن فرحون وقال جبراً أخرجه صاحب الشرف وهذا ان ثبت يكون مخصصا لعموم  
الملائكة المذكور في غيره كحديث عامر بن ربيعة المتقدم من صلى على صلت عليه  
الملائكة فيكون المراد الملائكة المعدون لذلك وهم السبعون ألفا ويحتمل عدم التخصيص  
وانه أخبر أولاً بهذا ثم أخبر بعموم الملائكة وان ذلك بحسب الصلوات وتفاوتها في الاخلاص  
 والمحبة والشوق والتعظيم والله أعلم وفي حديث آخر عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله  
عليه وسلم قال ان جبريل عليه السلام بشرني وقال ان ربك يقول من صلى عليك صليت  
عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسمعت الله شكا رواده الحساكم وصححه والبيهقي في الشعب  
وأجد في مسنده ولعل هذه أول بشارة أتته صلى الله عليه وسلم بصلاة الله تعالى على من صلى  
عليه صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت موجبة له سجوده شكرا مع كونه انما انصرفت مطلق  
صلاة الله لصلاته عشر أو أكثر على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وقوله  
لا يصلي هكذا في النسخة السهلية وأكثر النسخ بلفظ الماضي وفي بعضها الا يصلي  
بلفظ المضارع والواو أوله ومن صلت عليه الملائكة كان من أهل  
الجنة هكذا في النسخة السهلية وغالب النسخ وفي بعضها ومن صلى عليه الملك الخ واللفظ  
الأول هو الذي عند ابن فرحون وكأنه من كلامه والله أعلم ثم انما كان من صلت عليه  
الملائكة من أهل الجنة لانهم أهل رحمة الله وطاعته والتزوه عن معصيته وناطقون به عنه  
لا عن اختيار فهم مصرقون لا متصرفون فمن أراد الله به خيرا ورحة أجرى على ملائكته  
الدعاء بالرحمة والاستغفار له فيقبل الله ذلك منهم وعامله بمغفرته ورحمته والله أعلم وقال  
صلى الله عليه وسلم أكثركم على صلاة أكثركم ازواجا  
في الجنة ذكره ابن وداعة بهذا اللفظ ولم ينسبه ونقله السخاوي عن صاحب الدر

الرحمن ابن عوف  
رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم جاءني  
جبريل عليه السلام  
وقال يا محمد لا يصلي  
عليك أحد الا يصلي  
عليه سبعون ألف  
ملك ومن صلت  
عليه الملائكة  
كان من أهل الجنة  
وقال صلى الله  
عليه وسلم أكثركم  
على صلاة أكثركم  
ازواجاً في الجنة

المنظم فالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تكسب الحسنات ومحو السيئات ورفع الدرجات وبناء القصور في الجنة كما يأتي وتكسب الازواج التي هي سر القصور وحقيق لمن صلى عليه سبحانه وتعالى أن ينال ذلك كله ويستفيد منه ولمن تقرب الى الله تعالى بالصلاة على حبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم أن يبيحه كل خير ويفيده ودل حديث الاصل على أن أهل الجنة للواحد منهم أزواج متعددة وأنهم متفاوتون في ذلك والاحاديث بذلك كثيرة وفي حديث الاصل أيضا أن الأعمال الصالحة يناب عليها بالازواج في الجنة فأحاديث ذلك كثيرة وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى على الحديث ذكره ابن سبع من دون ذكر صحابي ولا مخرج وذكره ابن جبر عن أنس ولم يعزه وكذا ابن وداعة وأسند ابن بشكو ال عن أنس الا اني لم أجد عنده قوله فيما يأتي ورجلاه مقرورتان في الأرض السابعة السفلى وعنقه ملتوية تحت العرش والله أعلم وظاهر كلام ابن الفاكهاني نسبته للترمذي ولا يصح فأنظره وذكر أيضا أن رواية أنس صلاة الظاهر أنها هنا اسم لا مصدرا لأنها مفعول مطلق لعدم تقدمها على فعلها وهـ هذا أخرى بالمفعولية المطلقة من خلق الله السموات تعظيها مصدر عظمه أي اعتقد عظمته أي كماله الذي يلا العين رفعة والقلب هيبة ويطلق أيضا على اتیان ما يؤذن بذلك وهو منصوب على المفعول لاجله أو على الحال من الفاعل على حذف مضاف أي حال كونه ذات عظيم أحوال كون صلاته تعظيما بواسطة ادعاء ان الصلاة نفس التعظيم مبالغة أو على النعت للفظ صلاة وان جعل مصدرا فهو حينئذ نوعي وعلى كل حال فهو قيد في الصلاة المرتب عليها ما سيذكره لاحقى أى لشأنى وقد رى أولواجي والنابت لى واللام لتقوية العامل خلق الله عز وجل من ابتدائية أو تعليلية ذلك القول ملكا مفعول به أو مفعول مطلق على اختلافهم في نحو خلق الله السموات والملك واحد الملائكة وهـ جواهر نورانية بسيطة قدسية متقدسة عن ظلمات الشهوات طه امهم التسبيح وشراهم التقديس أنسهم بالله وفرحهم به ومقرهم بساط مشاهدته وحضرة قر به وسماع وحيه والطاعة لهم طبع مطبوع محبوبون عاميه غير منفكين عنه اذ ليس فيهم خلط ولا تركيب ولا تعدد في الصفات ولا في الافعال خلقهم الله على صفة يتأتى بها التصور في الهياات كما خلقنا على هيئة يتأتى لنا بها التصرف في الحركات وهل هم متخيزون يحملون بالمكان ويقبلون الاتصال والانفصال والصعود والنزول وغير ذلك من اللوازم أو هم أرواح مجردة غير متخيزة في ذلك خلاف الأدلة فيه متعارضة وظاهر السمع يدل للأول والذي شهد به أهل الكشف هو الثاني والله أعلم بالصواب وحد الملك عند الفلاسفة على ما قاله الامام حجة الاسلام في معيار العلوم هو جوهر بسيط ذو حياة ونطاق عقلية غير ماثت هو واسطة بين الله تعالى وبين الاجساد

وروى عنه صلى  
الله عليه وسلم انه  
قال من صلى على  
تعظيما لحق خلق  
الله عز وجل من  
ذلك القول ملكا

الارضية فنه عقلى ومنه نفسى ثم ما فى حديث الاصل يؤذن بخلق الملائكة من بعض  
الاعمال الصالحة أو بسببها وذلك مستلزم لكون الملائكة من بعض الاعمال الصالحة لم  
يخلقوا دفعة واحدة وقد ورد ذلك فى بعض الاعمال وفى التذكرة للقرطبي على حديث مجىء  
البقرة وآل عمران يوم القيامة يحاجان عن صاحبهما قال علماؤنا وقوله يحاجان أى يخلق  
الله من يجادل عنه من ثوابهما ملائكة كما جاء فى الحديث أن من قرأ شهد الله أنه لا اله الا هو  
لا اله الا الله خلق الله سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة انتهى وقد سئل الشيخ ولى الدين  
ابن العرأقى فى الاستئلة المسكية عن الملائكة عليهم السلام هل خلقوا دفعة واحدة ويكون  
موتهم كذلك فأجاب لم يثبت فى ذلك شئ ولا يجوز الهجوم عليه بمجرد الاحتمال ولا مجال  
للتعريف به ولا مدخل للقياس قال واما ما يحكى من أن الله سبحانه وتعالى يخلق بسبب بعض  
الاعمال الحسنة ملكا يسبح ويكبر تسبيحه لذلك العامل فلم يثبت بل هو باطل موضوع  
لا أصل له انتهى الا أنه ورد فى حديث ضعيف رواه ابن منبج وابن مردويه وابن أبي حاتم من  
طريق أبي هريرة ان فى السماء السابعة بيتا يقال له المعمور يحياى الكعبة وفى السماء نهر  
يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينغمس فيه انغماسة ثم يخرج فينتفضض فيخرج عنه  
سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون ان يأتوا البيت المعمور ويصلوا فيه  
فيه فلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولى عليهم أحدهم يؤمر ان يقف لهم من السماء  
موقفا يسبحون الله الى ان تقوم الساعة فهذا على ضعفه يدل على أنهم لم يخلقوا دفعة واحدة  
ومثله ما أخرجه البيهقى فى كتاب الرؤية عن علي بن أبي أرطاة عن رجل من الصحابة ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لله ملائكة ترعد فرائصهم من مخافته ما منهم ملك  
تقطر دمعته من عينه الا وقعت ملكا يسبح الله الحديث وفى حديث الاصل أيضا ان كانت من  
فيه ابتداءية والمراد ان القول يكون مادة للملك يتكون منه ففيه تجسم المعانى وسياى ما فى  
ذلك قريبا ان شاء الله تعالى له جناح بالمشرق هكذا فى النسخة السهلة وغيرها  
من النسخ المعتمدة وفى بعض النسخ جناحه بالمشرق وعلى كليهما فالجمله من المبتدأ والخبر  
نعت للملك والمشرق ناحية مشرق الشمس و جناحه الآخر بالمغرب أى  
ناحية مغرب الشمس وذلك إشارة الى الناحيتين بجملتهما ورجلاه مقرورتان  
هكذا فى النسخة السهلة وأكثر النسخ المعتمدة بقاف ورائين مهملتين ومعناه ثابتان اسم  
مفعول من قرأ أى ثبت الا انه لازم يكتفى بالفاعل فلا يصاغ منه اسم مفعول فكان الجارى  
على فعله قارئان الا ان يكون مفعولا بمعنى فاعل كما قيل فى قوله تعالى حجابا مستورا أى ساترا  
وفى قوله تعالى انه كان وعده مأثما أى آتيا وقد يقال انه مفعول بمعنى مفعول اسم مفعول من  
أقره اذا ثبتته أى أقرها الله تعالى كما قالوا مسعود من أسعده الله تعالى وفى التمهيل ورجبا  
استغنى عن مفعول مفعول فيما له ثلاثى وفيما لا ثلاثى له ورجبا خلف فاعل مفعولا ومفعول

له جناح بالمشرق  
والآخر بالمغرب  
ورجلاه مقرورتان

فاعلا وفي بعض النسخ تليها في الصحة مغرورتان أي ثابتان من غرز الشئ في الارض بغين مجبة  
ثم راء مهجلة ثم زاي مجبة أثبتته وفي بعضها مقرونتان أي مجموعتان من قرن بين الشيتين جمعهما  
يقال قرنت بين الحج والعمرة قرانا أي جمعتهما **في الارض** هو اسم لكل ما سفل وهو  
اسم جنس **السابعة** هذايقتضى ان الارضين سبع مثل السموات وهو ظاهر قوله تعالى  
الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن وقال سبحانه هديته نزل الامم يدنهن بين السماء  
السابعة والارض السابعة وهذا هو الاقرب في قوله في الحديث الصحيح من غصب شبرا من  
ارض طوقة من سبع ارضين وأظهر من هذا قوله في حديث ابن عمر خسف به يوم القيامة الى  
سبع ارضين وقد جاءت احاديث كثيرة تدل على أن الارضين سبع حتى ادعى انه مذهب أهل  
السنة انظر الهيثة السنية للحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى ورضي عنه  
**السفلى** مؤنث الاسفل من السفول فقيض العلو وهو الارتفاع وعنقه بضم العين  
والنون ويسكن وهو العضو المعروف ويجوز تذكيره وتأنيثه **ملتوية** بالتأنيث  
في النسخ المعتمدة ويقع في بعضها ملتوية كبر وانما كانت ملتوية والله أعلم لشدة طول  
الملك حتى انه لم يسعه ما بين العرش وبين الارض السابعة السفلى فثنى عنقه تحت **العرش**  
هو العرش المجيد الذي ورد أنه من ياقوته جراء وفي آخر أنه من زمردة خضراء وله أربع قوائم  
من ياقوته جراء وفي آخر أنه خلقه الله من نوره وجاء في عظمه انه مائة درجة دره الا الذي خلقه  
وهو اعظم المخلوقات لله تعالى **يقول الله عز وجل** الجملة حال أو صفة لكونه النكرة  
موصوفة وجب بالمضارع لحكاية حال تلقى الملك لهذا الخطاب وضح في حديث الاسراء من قول  
عائشة رضي الله تعالى عنها أول سمع الله يقول قال النورى هذا يرذما ذكره مطرف بن الشخير  
من النهى عن أن يقول احد يقول الله حديث جاء لاته ولوا يقول الله ولكن قولوا قال  
الله قال النورى والصحيح جوازه له أي لللك **صل على عبدى** أي الذي صلى على  
النبي صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى العهد وفي هذه الاضافة من التكريم والعطف  
مع الامر بالصلاة عليه ما لا يخفى كما الكاف تعليلية كما في قوله تعالى واذا كروه كما هذاكم  
أو للتشبيه في مطلق حصول الصلاة في الوجود وما صدر به صلى على نبي المعهود  
الموجود الذي هذا العبد المصلى عليه على ملته ويحتمل ان يكون في هذه الاضافة مع عدم ذكر  
وسمه صلى الله عليه وسلم اختصاص فهو نبيه المختص به والمختص منه بالنبوة التي ليست لغيره  
او وقع في نسخة زيادة محمد بعده فهو القاء سببية يصلى عليه أي على ذلك العبد  
من حين خلقه الله عز وجل **الى يوم القيامة** فذلك منتهى غايته لانه حينئذ تنقطع  
أعمال العباد من خير أو شر وما يعمل لهم غيرهم من دعاء ونحوه ولم يبق هنالك الا المجازاة  
عاملنا الله بفضله ورحمته بمنه وكرمه **وروى عنه صلى الله عليه وسلم**  
**انه قلل ليردن** هذا أثر ذكره القاضى عياض في الشفاء ويض له الحافظ السيوطي

في الارض السابعة  
السفلى وعنقه ملتوية  
تحت العرش يقول  
الله عز وجل له صل  
على عبدى كما صلى  
على نبي فهو يصلى  
عليه الى يوم القيامة  
وروى عنه صلى  
الله عليه وسلم انه  
قال ليردن



في مناهل الصفا ولم يذكر محرجه ويرد فعل مضارع دخلت عليه لام القسم واتصلت به نون  
 التوكيد فيبني على الفتح وهو من الورد والورد بمعنى الذهاب الى الماء والاشراف عليه  
 والمعنى لشرفه ويقدم على جار ومجرور وهو ضمير المتكلم الحوض مفعول يرد  
 وأل فيه لاهد والمراد حوضه صلى الله عليه وسلم أو هي عوض من الضمير أي حوضي يوم  
 القيامة اقوام جمع قوم وهو اسم جمع وفي جمعه إشارة الى كثرتهم ما اعرفهم  
**الابكثرة الصلاة على** - هكذا في النسخة السهلية وغيرهما من النسخ المتقدمة  
 كما عند جبر وفي نسخ أخر صحيحة أيضا صلاتهم بالإضافة كما في الشفاء وهو عند ابن وداعة  
 بالوجهين في موضعين والنسخة الأولى على معنى هذه فان أل خلف عن الضمير وفي معنى  
 ذلك أنه لم يقدّم له في حياته في دار الدنيا معرفة بهم ثم يحتمل أنه عرفهم بعد ذلك في البرزخ  
 قبل يوم القيامة بعرض صلاتهم عليه وتسمية الملائكة لهم عنده صلى الله عليه وسلم وتعرفهم  
 آياه بهم وتألف أورا حهم بروحه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه لم يعرفهم الا يوم القيامة اما  
 بنور صلاتهم عليه أو بروائحهم الديقهم أو بسمة لها زائدة على ذلك أو غير ذلك بما لا نعرفه هذا اذا  
 كان هؤلاء الاقوام غير موجودين في حياته فان كانوا أو بعضهم موجودين حينئذ ومنعهم  
 عذر من رؤيته صلى الله عليه وسلم فيحتمل انه عرفهم حينئذ بصلاتهم في عالم الملكوت  
 وسماه الارواح والله أعلم وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى  
**على مرة واحدة** ذكر جبر منه طرفا الى قوله ومن صلى على ألفا حرم الله له الجنة وعظامه  
 على النار ونسبته لرواية انس وذكره ابن وداعة كله من غير نسبة وأسنده ابن بشكو ال عن  
 انس مرفوعا لقن السمع ثلاثة فالجنة تسمع والنار تسمع وملك عند رأسه يسمع الحديث وفيه  
 ومن صلى على صلاة واحدة صلى الله وملائكته عليه عشر او من صلى على عشر ا صلى الله  
 وملائكته عليه مائة صلاة ومن صلى على مائة صلاة صلى الله وملائكته عليه ألف صلاة ولم  
 تمس جسده النار وأخرج أبو موسى المديني عن أبي هريرة رفعه من صلى على عشر ا صلى الله  
 عليه مائة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن زاد صبا به وشوقا كنت له شفيعا وشهيدا  
 يوم القيامة وقال الحافظ مغايطا لا بأس به وفي شفاء الصدور لابن الربيع بن سبع عن  
 ابن عباس ع ر ا كابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه صلى الله عليه وسلم يقول  
 من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا ومن صلى على عشر ا صلى الله عليه مائة مرة ومن  
 صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن صلى على ألفا زاحجت كتفه ككتفي على باب الجنة صلى  
 الله عليه عشر مرات ومن صلى على عشر مرات صلى الله عليه مائة مرة ومن  
 مائة مرة ومن صلى على مائة مرة صلى الله عليه ألف مرة تقدم  
 لاين يشكو ال في كل واحدة صلى الله وملائكته ومن صلى على ألف مرة

على الحوض يوم  
 القيامة اقوام  
 ما اعرفهم الا بكثرة  
 الصلاة على - وعنه  
 صلى الله عليه وسلم  
 انه قال من صلى على  
 مرة واحدة صلى  
 الله عليه عشر مرات  
 ومن صلى على عشر  
 مرات صلى الله عليه  
 مائة مرة ومن صلى  
 على مائة مرة صلى  
 الله عليه ألف مرة  
 ومن صلى على ألف  
 مرة

حرم الله جسده على النار أى ناره - ثم أى جعله حراما عليها أى تمتنعاً فلا سبيل لها اليه وهو كناية عن كمال النجاسة من النار مطلقاً بحسب ظاهر اللفظ فيقتضى غفران الذنوب الكبار والصغار وقد جاءت أحاديث في أعمال من البرقة تضى ذلك أيضاً كالج فإنه قد ثبت فيه أحاديث تقتضى تكفيره للذنوب الكبار والصغار فاختلف في ذلك العلماء فقال قوم أن كل ما جاء في ذلك انما هو في الصغار وانما مقيدة بحديث ما اجتنبت الكبار المخرج في الصحيح قال الشيخ أبو عبد الله بن مرزوق المعتقد السني ان الكبار لا تحوها الا التوبة أو فضل الله تعالى هذا نص ائمة المتكلمين قاطبة كالباجي وابن عبد البر وابن العربي وعياض وابن بطال وخلائق يطول عددهم قال ولا يخفى على من شدا طرفاً من علوم الشريعة وغذى بشئ من لبان السنة أن تلك الاحاديث الكريمة انما هي في الصغار حلالاً مطلقاً على قيد قوله صلى الله عليه وسلم في غيرها ما اجتنبت الكبار وان الكبار لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله وان القول بالموازنة والاحباط مذهب معتزلي وانما يحمل تلك الاحاديث على الاطلاق من لاعلم عنده بما يعتقده ولا أخذ العلم عن اليه شرعاً يستند وانما علمه من الصحف المذموم شرعاً المستحق عليه في الفروع الادب الوجيع وطول السجع كما نص عليه "محنون وغيره فكيف به في الاصول والمعتقدات انتهى ونسب ابن حجر القول بحمل الذنوب في الاحاديث على الصغار لجهور أهل السنة على حمل المطلق على المقيّد في الحديث الصحيح ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما ينهما ما اجتنبت الكبار ونقل اعني ابن حجر عن بعض معاصري ابن عبد البر التعميم في تكفير الحسنات للسيئات باية ان الحسنات يذهبن السيئات وغيرهما من الآيات والاحاديث الظاهرة في ذلك وان ابن عبد البر بالغ في الانكار عليه قائل لا يرده عليه الحديث على التوبة في آية كثيرة فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتج الى التوبة وعلى هذا المذهب مشي الأبي في موضع من كتابه قائل ان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله تعالى وحكي ابن العربي وغيره على ذلك الاجماع وان الكبار انما تكفر بالتوبة قال ابن دقيق العبد وفيه نظر وقال الشيخ زروق في شرح الرسالة بعد نقله وفيه نظر قال وظواهر الاحاديث تقتضى خلاف ذلك سيما حديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وهو حديث صحيح انتهى وصرح قوم آخرون بجواز تكفير الكبار والصغار بالاعمال الصالحة بفضل الله منهم ابن المنذر فيما نقله ولي الدين العراقي في تكملة شرح التقريب لوالده وأبو نعيم الاصبهاني فيما نقله ابن حجر في فتح الباري مفسراً به حديث الترمذي وغيره من قال استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فر من الزحف ومشى على ذلك في كتاب المرضي من فتح الباري أيضاً وكذا السيوطي في الكلام على حديث مسلم من قتل كافراً ثم سدّد وقال البايجي في المنتقى في حديث التأمين والقاضى عياض في الاكمال ونقل كلام الشيخ أبوزيد الثعالبي في كتابه جامع الفوائد واستحسنه وجعله قاعدة عظيمة في كل ما ورد

حرم الله جسده  
على النار

من الوعد الجليل في القرآن والاحاديث من أنه من عمل كذا دخل الجنة كما نقل الشيخ أبو زيد  
 أيضا في تفسيره وفي كتابه العلوم الفاخرة في أمور الآخرة كلام الامام الفخر الرازي في ذلك  
 وقال بذلك أيضا القرطبي في المفهم ونقل كلامه الابي ثم نقل كلام ابن العربي بضده وزيفه  
 ثم نقل اختصار ابن بركة تكفير الطاعات للكبار واحتجاه لقوله ثم قال قلت للجباري على  
 مذهب الاشعرية في أنه يجوز مغفرة الكبائر وتوبه صحبة تكفير الحج لها وحديث  
 ما اجتنبت الكبائر مؤول ونقله الشيخ السنوسي في تكميله لاكمال الاكمال وأقره ونقل القول  
 بذلك أيضا ابن التين الصفاقسي في شرح البخاري والبدرد الماميني في حواشيه وكذا قال  
 بذلك أيضا ابن عرفة فيما نقله عن السيد الشريف السلوي والبيلي في تقييدهما في التفسير  
 وتذلف هذه المسئلة الشيخ أبو العباس أحمد بابا أقيت ونقل نصوص هؤلاء المسلمين كلهم  
 وغيرهم ثم قال وأقول الذي يتبادر لذهنهم ويظهر للنظر هو القول الثاني وهو جواز غفران  
 الكبائر كالعصاة ببعض الاعمال المقبولة بفضل الله تعالى لامور أحدها ما ثبت من قواعد  
 أهل السنة وأصولهم ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء متى شاء بلا توبة منه وحينئذ فما المانع  
 من أن يجعل الله تعالى بفضلته وكرمه سبب نجاة من شاء من عباده العاصين خلاصا لما يجمعه  
 أو قولا طيبا يقوله من أي أنواع الطاعات سيما التي جاءت الاخبار بأنها تكفر الذنوب ثانياها  
 ما قاله الاثمة ان ظواهر الشرع هي الجادة عند اختلاط الأراء واشتبك الأقوال ان لم تخالف  
 الأدلة العقلية ولا شك أن ما جاء في الاحاديث من تكفير الاعمال للذنوب ~~كثير جدا~~ بحيث  
 لا يحاط بها عن آخرها ثم ذكر جماعة ألفوا في الخصال المكفرة ما تقدم وتأخر من الذنوب من  
 حفاظ المتأخرين ثم قال وليس رد جميع الاحاديث الواردة في ذلك لحديث ما اجتنبت الكبائر  
 الحكم عليها بالتحديد بين سيما منها لا يمكن تقييده به ثم ذكر احاديث كثيرة مما لا يمكن  
 تقييده ثم قال الى غيرهما من الاحاديث في هذا المعنى التي لو تتبععت لجاء منها أوراق عدة بعضها  
 صحيح وبعضها ضعيف ولا يمكن تقييدها بحديث ما اجتنبت الكبائر أصلا لانها صريحة في  
 تكفير الكبائر صراحة لا تقبل التقييد ثم ذكر تأويل حديث ما اجتنبت الكبائر ثم ذكر  
 وجوها أخرى تقوية هذا القول الثاني ذكر في خامسها ما جاء في روايات كثيرة عن الصالحين  
 وتواتر في رؤيتهم خلقا من الناس في المنام بعد موتهم فيذكر كل أحد انه غفر له بسبب عمل  
 خاص وقد كان مات على غير توبة ثم سرد من ذلك جملة صالحة ثم قال وغيرهما ما يكفر هذه  
 المناسبات وان كانت لا يستل بها على الاحكام الشرعية كما قال المحققون وتنصوا لاجله  
 ما وقع كثير الابي الاصمعي بن سهل في أحكامها منها كما قاله الامام القدوة المحقق نخبة العلماء أبو  
 اسحق الشاطبي رحمه الله في موافقاته وكذا عز الدين بن عبد السلام قبله في فتاويه والشيخ  
 البيهقي في نكت التفسير لکنهما يستأنس بها وبتقوى رجاء العاصي بها فيعمل على وفقه لعله  
 يحصل له مثل ذلك اعتمادا على فضله تعالى انتهى والذي يظهر ان خلافا لم يتوارد على محل

واحدوان المانعين لتكفير كثر السيئات بالحسنات انما يعنون خطا في الحسنات التي في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ونحوهما وورد تكفيره للسيئات من غير تصريح فيه بالكثرة ولا يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ونحو ذلك وهذا هو الذي تقتضيه قاعدة السنة من عدم لزوم الموازنة والاحباط وان المجيزين لتكفير الكثر بالاعمال الصالحة انما يعنون ما ورد فيه نص بتكفيرها لها أو من شاء الله ان يغفر ذنوبه كلها بسبب عمل صالح عمله ومن قاعدة السنة ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء بلا توبة فضلا من الله ورحمة ومن فضله ورحمته غفر له بسبب العمل الذي عمله وترتبه لذلك فيقبله منه بفضلته ومنته والله تعالى أعلم وهو الموفق والمهادي بمنه للصواب سبحانه وقوله جسده ذكره تقدير القصد الحقيقة وتحقق المعاد البدني الذي علم من الدين ضرورة ولان الجسد هو الذي يتم بالجنة ويعذب بالنار فهم ما حظ الجسد ونصيبه وله أعداؤا وأما الروح فتعنيها انما هو بالقرب من الحضرة العلية الالهية وهذا بها البعد عنها وثبت بالاعمال أي عليه بحيث لا ينساه ولا يتحول عنه ولا يضطرب فيه ولا يتزلزل الثابت هو لاله الا الله والاقرار بالنبوة والتوحيد ثابت لا يتغير والعقل نفسه ولا يمكن نسخه والنبوة ثابتة أيضا باثبات الله عز وجل في يتعلق بثبت الحياة الدنيا اذا قن لم يزل وفي الآخرة عند المسئلة أي سؤال القبر حين يسأله المالك عن ربه ودينه ونبيه كافي حديث الشيخين والظرف بدل من الظرف قبله بدل بعض من كل وادخله الجنة أي في الاولين بغير حساب ولا مجازاة بسبب العمل وجاءت صلواته على هو بلفظ الجمع في النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بالافراد كما عند ابن وداعة نور هكذا في النسخ الكثيرة المعتمدة نور بغير ألف وبتقديمه على له والضمير فيه للمصلي وفي بعض النسخ لها نور بتقديم لها وتأنيث الضمير وهو حينئذ للصلاة وفي ثلاث نسخ نور اله باثبات ألف التنوين وتأخير الجار والمجرور مثل الاولى وأقرب ما في النسخ المشهورة أن يكون نور بالنصب حذف ألف تنوينه ونصبه على الحال من صلوات فيكون موافقا للنسخ التي ثبت فيها الالف له نعت مختص لنور وضمير له للمصلي كما تقدم يوم القيامة يتعلق بجاءت على الصراط نعت ثان لنورا وحال منه فيكون من تدخل الحال مسيرة أي مسافة مصدر بمعنى السير وهو منصوب على الظرفية لا كحسابه ذلك من المضاف اليه ويصح رفعه على أنه مبتدأ مؤخر والجار والمجرور الذي هو له خبر مقدم والضمير فيه لنور والجملة نعت لنور خمسما ثمة عام من أعوام الدنيا بين يديه وهذا يقتضي طول الصراط وفي بعض الاحاديث انه مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف سنة صعود وألف سنة استواء وألف سنة هبوط وأخرج ابن هساكر عن الفضيل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف استواء أدق من الشعر وأحد من السيف على من جهن لا يجوز عليه الاضام موزول

وثبت بالقول الثابت  
في الحياة الدنيا وفي  
الآخرة عند المسئلة  
وادخله الجنة وجاءت  
صلواته على نور له يوم  
القيامة على الصراط  
مسيرة خمسمائة عام

من خشية الله ويحتمل أنه سقط من الحديث ما يقتضي رفع لفظ نور وبقي هو - لي رفعه ولفظه  
عند ابن وداعة وجاءته صلاته قد علاها نور يضيء له على الصراط مسيرة خمسمائة عام وبنى  
الله له بكل صلاة صلاحا على "قصر في الجنة الخ" ففيه رفع نور على الفاعلية بعلا وفيه مجيء  
الصلاة بذاتها والنور حال لها زائد عليها لأنها تسخيل في نفسها نور ومجيء الصلاة نورا  
لصاحبها على الصراط تقدمت أحاديثه وأخرج الدارقطني وعلي بن عبد العزيز في مسنده  
عن عبد الرحمن بن ممره رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
اني رأيت البسارحة عجبا رأيت رجلا من أمي يزحف على الصراط مرة ويحبب مرة ويتعلق  
مرة فخاءته صلاته على فاقامته على الصراط حتى جازوا أخرجه أيضا الطبراني في الكبير  
والترمذي الحسكيمي والقضاعي في كتاب الاعداد له وابن عبد البر وفي لفظ ابن وداعة تعلق  
حرف الجر في على الصراط بـ يضيء - وبسقاط يوم القيامة الذي هنأ في الاصل ومسيرة منصوب  
على الظرفية يضيء - واعطاه الله بكل صلاة الباء للقاء صلاة صلاحا قصر  
كذا في النسخ المعتمدة من هذا الكتاب باسقاط على وثبت في بعض النسخ والقصر هو المنزل  
المحتوى على بيوت عديدة مشيدة في الجنة يتعلق بكائن نعت لقصر ويحتمل تعلقه  
بأعطى قل ذلك جملة حالية أو نعت أو استئناف ياتي كأن قائل قال له هل ذلك مقيد  
بقلة أو كثرة فقال قل ذلك أي المذكور وهو الصلاة أو أكثر معطوفة على الجملة قبلها أي  
- واه كان ذلك قليلا أو كثيرا فإنه يعطى بكل صلاة قصر با لغا ذلك ما بلغ وفي الحديث المتكلم  
عليه أن قصورا الجنة مساكنها وبيوتها وغرفها تنال بالاعمال الصالحة وقد وردت أحاديث  
كثيرة في ذلك وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد صلى  
علي - هذا لم أجده والواو ثبتت في أوله في بعض النسخ دون بعض ولفظ النبي الصحيح ثبوت  
وبسقط في بعض النسخ ووجدت في طرة نسخة التنبيه على أنه في نسخة عليه ما خط المؤلف  
النبي بالهمز والله أعلم ثم وجدت منسوبة بالنسخة السهلة اثبات الهمز وفيها قال بغير واو العبد  
هو الانسان حرا كان أو رقيا لانه مملوك لبارئه قاله في المحكم قال وقال سيويه انه في الاصل  
صفة ولكن استعمال الاسماء وأطلق العبد هنا على ما يعم الذكر والانثى اتساعا والمراد  
الذكر ذكر لشرفه ولان المذكور هم الحاضرون المواجهون بالخطاب غالبوا وواضح انه لا فرق  
بينه وبين الانثى في ذلك والله أعلم الاخرجت الصلاة مسرعة أي مستبقة  
ومبتدرة والسرعة هي كون الحركة قاطعة لمسافة طويلة في زمان قصير من فيه يتعلق  
بخرجت وفيه وصف الصلاة بالخروج والاسراع والمرور والقول كما وصفت في الحديث قبله  
بالجني - والصلاة معنى من المعاني وهذه الامور انما تتعلق من صفات الذوات دون المعاني ولكن  
وردت نظائرها كثيرا في القرآن والاحاديث الصحيحة وغير هـ صريحها وظاهرها وذلك شهر  
لا تظليل بذكره وهو ما يدل على جوهرية المعاني في حقيقة نفسها أو تجسمها فيما بعد وقيامها بأنفسها

وأعطاه الله بكل  
صلاة صلاحا قصر  
في الجنة قل ذلك أو  
كثرو قال النبي صلى  
الله عليه وسلم ما من  
عبد صلى على الا  
خرجت الصلاة  
مسرعة من فيه

على كلا الأمرين والمتكلمون يأبون ذلك ويحيلونه ويؤولونه وغيرهم من أهل الحديث  
 والتصوف يجيز لك ويسلمه وبقية على ظاهره وقال العارف ابن أبي جرة في الجمع بين ذلك  
 ان حقيقة أعيان المخلوقات التي ليس للعواس اليها ادراك ولا من النبوة بها اخبار ان الاخبار  
 عن حقيقتها غير محققة وانما هو على غلبة ظن لان للعقل بالاجماع من أهل العقل المؤيدين  
 بالتوقيف حدا يقف عنده ولا يتسلك فيما عدا ذلك ولا يقدر أن يصل اليه فهذا وما أشبهه  
 منها لانهم تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض الصادرة عن هذه الجواهر التي ذكرها  
 الشارع عليه السلام في الحديث ولم يكن للعقل قدرة أن يصل الى هذه الحقيقة التي أخبر بها  
 عليه الصلاة والسلام فيكون الجمع بينهما أن يقال ما قاله المتكلمون حق لانه الصادر عن  
 الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة ماد كره عليه الصلاة والسلام في الحديث ولهذا  
 نظائر كثيرة بين المتكلمين وآثار النبوة ويقع الجمع بينهما على الاسلوب الذي قررناه وما أشبهه  
 ثم ممل مجيء الموت في هيئة ككبش أملح ثم بالاذكار والتلاوة ثم قال لان ما ظهر منها هنا  
 معان وتوحيده يوم القيامة جواهر محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الا الجواهر انتهى  
 فلا الفناء عاطفة ويحتمل انها للعطف والسببية يبقى أي بترك من الارض برز  
 هو ما خلا عن العنصر المائي من الارض ولا بحر هو الماء الكثير أو المالح فقط  
 ولا شمرق هو جهة مشرق الشمس ولا غرب هو جهة مغربها الا وتمر  
 أي تسير وتضي به أي بكل واحد ماد كره من مشرق الارض ومغربها وبرها وبحرها  
 والباء فتعقل الظرفية والملاصقة وتقول انا صلاة الصلاة هنا بمعنى المفعول فلان  
 هو كناية عن العلم المذكور من الناس وقلنا للعلم المؤنث منهم ابن فلان جى به لبيان  
 المحدث عنه وتعيينه وتشخيصه صلى على محمد المختار هو استئناف بيان لان  
 الصلاة في قولها فيها اجمال فكان سائلا لها ما هذه الصلاة فقالت صلى على محمد المختار  
 خير خلق الله هو في النسخة السهلية يجز خير على الاتباع وفي غيرها بالاوجه  
 الثلاثة الجرح على الاتباع والرفع والنصب على القطع وذلك ظاهر وانما تقول ذلك لاخبار كل  
 من مرت به في أما كن الارض فلا الفناء سببية ويحتمل انها للسببية والعطف يبقى  
 شيء مما مرت به في جميع الارض يعني من الجمادات والحيوانات الغير العاقلة الا وصل  
 عليه المعنى لايتأخر شيء عن الصلاة عليه وهذه جملة حاله ماضوية بعد الا والاكثر فيها  
 عدم الواو وبه ورد القرآن في غير ما آية حتى منع ابن مالك وابن هشام اقترانها بالواو والذي  
 عند غيرهما جواز اقترانها به وتركه لقوله

نعم امرهم لم تعز نأبئة \* الا وكان لمرتاح بها وزرا

ويحتمل عود الضمير المجزور على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وأقرب مذكور او على  
 المصلى عليه بمعنى دعائه واستغفره ويخلق من تلك الصلاة طائر بالبنه

فلا يبقى بر ولا بحر ولا  
 شرق ولا غرب الا  
 وتقر به وتقول انا  
 صلاة فلان ابن فلان  
 صلى على محمد المختار  
 خير خلق الله فلا  
 يبقى شيء الا وصل  
 عليه ويخلق من  
 تلك الصلاة طائر

النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعضها وبخلق الله من تلك  
بكتبا للفاعل وتسميته وهو الله تعالى ومن ابتداء أو تعليلية كما تقدم في نظيره

**سبعون ألف جناح** يز يد في الخلق ما يشاء في كل جناح سبعون  
الف ريشة في كل ريشة سبعون ألف وجه في كل وجه

**سبعون ألف فم** في كل فم سبعون ألف لسان سبحان المسيح  
بكل لسان ولا يشغله شأن عن شأن الذي أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا كل

**لسان يسبح الله تعالى بسبعين ألف لغات** بلفظ الجمع هو في النسخة

السهلية وغيرها والصواب من جهة العربية هو ما في بعض النسخ من كونه بالافراد لان تمييز  
المائة والالف حقه أن يكون مفردا مجرورا بالاضافة الا ما شذ عن ذلك وقال الفارسي في

نحو سمعت لغاتهم بالفتح انه مفرد ردت اليه لامة واللغة ألقاظ يعبر بها كل قوم عن أغراضهم  
ومقاصدهم وهذا يشمل كل لغة **ويكتب الله له** أي للعبد المصلي على النبي صلى

الله عليه وسلم **ثواب ذلك** أي جزاءه والاشارة تحتمل أن تكون للتسبيح فقط  
أو للتسبيح والصلاة في قوله فلا يبيح شيء الا وصلى عليه ان كان الضمير في عليه للنبي صلى الله

عليه وسلم والله أعلم كله يصح نصبه وخفضه على أنه توكيد للضاف أو للضاف اليه  
ولم أجده الا مخفوضا توكيد للضاف اليه والله أعلم و **روى عن** أمير المؤمنين أبي

الحسن **علي بن أبي طالب** بن عبد مناف بن عبد المطلب رضي الله عنه  
ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخصوص بيضته الذي شهد له بأنه يحب الله ورسوله

ويحبه الله ورسوله وقال أنا مدينة العلم وعلي بابها وقال من كنت مولاه فعلي مولاه وقال من  
صككت وليه فعلي وليه وهو أول من أسلم بعد خديجة في قول جماعة من الصحابة والتابعين

وأجمعوا على أنه صلى إلى القبلتين وشهد المشاهد كلها الاتبوك وقام فيها المقام العظيم وأبلى  
ببدر وأخذوا الخندق وخيبر بلاء عظيمهما والا حاد في فضله كثيرة بل قيل انه لم يرد في فضل

أحدهما ورد في فضله وخصه الله تعالى بأن جعل ذرية النبي صلى الله عليه وسلم من صلبه  
وهو رابع خلفائه صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يستشير في أموره ويفاضه

في نوازله وكان يستعيز من معضلة ليس لها ابوا الحسن واستشهد رضي الله عنه لسبع عشرة  
خلفت من رمضان عام أربعين وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه وحديثه الذي

في الاصل أخرجه أبو نعيم في الحلية عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي  
الله عنهم وأخرجه البيهقي عن علي بالفظ من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة مائة  
مرة جاء يوم القيامة على وجهه نور والمراد بنور عظيم ظاهر باهر لا يوافق ما في رواية الاصل والله

**أعلم أنه ثبت في بعض النسخ وسقط من النسخة السهلة وغيرها قال قال رسول**

له سبعون ألف  
جناح في كل جناح  
سبعون ألف ريشة  
في كل ريشة سبعون  
ألف وجه في كل  
وجه سبعون ألف  
فم في كل فم سبعون  
ألف لسان كل لسان  
يسبح الله تعالى  
بسبعين ألف لغات  
ويكتب الله له ثواب  
ذلك كله وعن علي  
ابن أبي طالب رضي  
الله عنه قال قال  
رسول الله

الله صلى الله عليه وسلم من صلى على يوم الجمعة مائة مرة ظهره  
مطلقا فيه من غير تقييد بوقت منه جاء المحشر يوم القيامة ومعه أى على  
وجهه ليوافق رواية البيهقي نور يبلغ من قدره وعظمته انه لو قسم ذلك النور  
من اقامة الظاهر مقام المظهر وهو الضمير المستتر هذا ان كانت الجملة نعتا للنور ويحتمل انه غير  
منعوت كرواية البيهقي ويكون التثنية من التثنية وتكون الجملة بعده متأنفة والله أعلم بين  
الخلق من الانس والجن والملائكة أو الانس والجن فقط أو الانس فقط كلهم  
نأ كيد فلا يشذ من امر ادبالخلق أحد وسقط لفظ كلهم في بعض النسخ لو سألهم أى لآتى  
عليهم وعندهم وكفاهم ذكر في بعض الاخبار جمع - بر يشمل هنا خبر النبي صلى الله  
عليه وسلم وخبر غيره في التواريخ والتفسير وغيرها عن مسألى أهل الكتاب وغيرهم وهذا  
الخبر ذكره ابن سبع مكتوب بالرفع مبتدأ لعله فيما بعده أو خبر على ساق العرش  
متعلق بمكتوب وساق العرش قائمته وقيل ان له ثلثمائة وستين قائمة عرض كل قائمة عرض  
الدينار سبعين ألف مرة وبين كل قائمة وقائمة ستون ألف صحراء وفي كل صحراء ستون ألف  
عالم وكل عالم كالثقلين من الجن والانس من اشتاق الاشتياق الميل الى المحبوب ميلا  
يخترق به الاحشاء بحيث لا يسكن الا باللقاء وهذا خبر مكتوب أو مبتدؤه وجملة مكتوب الخ  
هو نائب فاعل ذكر لان المراد به الفظها ويحتمل أن يكون مكتوب هو نائب فاعل ذكر وقوله  
من اشتاق بدل من مكتوب أو تفسير له أو خبر مبتدأ محذوف أى هو من اشتاق الخ والله أعلم  
ولفظ ابن سبع وروى انه مكتوب على ساق العرش الخ الى بضمير المتكلم مجرور بالى وهو  
الذى في النسخة النملية وغيرها وفي بعض النسخ الى رحتي وهو الذى عند ابن سبع ومعنى  
من اشتاق الى أى الى لقاء أى أحبه ورحمته لان من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن  
أحب الله لقاءه رحمه ويشم بدلالة النسخة الاخرى حديث ابن نعيم في الحلية عن أنس أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى انظر واني ديوان عبيدى فمن رأى يمتوه سأله الجنة  
اعطيته ومن استعاضنى من النار أعذته والجنة هى رحمة لقوله تعالى ورحمتى وهدى كل  
شئ يعنى الجنة وقوله في الحديث مخاطبا لها أنت رحمتى ارحم بك من أشاء وعند الترمذى  
وابن حبان من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار من  
النار ثلاث مرات قالت النار اللهم أجره من النار ومن سألنى اعطيته قال الله  
عز وجل وقال ربكم ادعوني استجب لكم وقال واذا سألا عبادى عني فاني قريب اجيب  
دعوة الداعي اذا دعان وأخرج الترمذى من حديث جابر ما من أحد يدع الله الا آناه الله  
ما سأل أو كف عنه من السوء مثله ما لم يدع باسم أو قطيعة رحم وروى عن عبادة بن الصامت  
نحوه موزا - فيه فقال رجل من انقوم اذا تكلم قال الله أكبر ورواه النسائي عن أبى سعيد

صلى الله عليه وسلم  
من صلى على يوم  
الجمعة مائة مرة  
جاء يوم القيامة  
ومعه نور لو قسم  
ذلك النور بين  
الخلق كلهم  
لو سألهم ذكر في  
بعض الاخبار  
مكتوب على  
ساق العرش من  
اشتاق الى  
اعطيته



الحدري وعند مالك من حديث زيد بن أسلم ورفع النسائي وابن أبي شيبة هذا من حديث أبي سعيد وهذا من حديث أبي هريرة ما من داع يدعوا الا كان بين احدي ثلاثا اما أن يستجاب له واما أن يتخلله واما أن يكفر عنه وبقيت أحاديث عند مالك والبخاري ومسلم والترمذي واحدا وابن خببان وابن أبي شيبة **ومن تقرب الى بالصلاة على محمد غفرت ذنوبه** هكذا في النسخة السهلة وغيرهما من النسخ المعتبرة باتصال هذا بما قبله وبقوله بالصلاة على محمد وحذف قوله صلى الله عليه وسلم واثبت له في نسخ دون ذلك بخلاف ذلك ففي نسخة زيادة ومن لم يسألني لم أنسه ومن تقرب الى الخ وهذا ثابت عند ابن سبع وفي بعضها بالصلاة على حميي محمد وفي نسخة بقدر محمد وفي بعضها بقدر النبي محمد وفي بعضها بن زيادة صلى الله عليه وسلم والذي في ابن سبع بقدر محمد صلى الله عليه وسلم وفي بعضها باسقاط لفظة له وباسقاطها عند ابن سبع وغفران الذنوب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قد جاء في غير هذا من الاحاديث ففي حديث أبي بن كعب رضي الله عنه عند الترمذي قلت يا رسول الله اني أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فهو خير قال قلت النصف قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت فالثلاثين قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت أجعل لك صلاتي كلها قال اذ اتكفي همك ويغفر لك ذنبك قال أبو عيسى هذا حديث حسن وفي رواية حسن صحيح وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من أوضع وجوه اتباعه واجلاها لاسيما ان كانت كثيرة فهي أدل على محبة المصلي للنبي صلى الله عليه وسلم واتباعه ولا سيما أيضا ان فسرت الكثرة بما كان بالظاهر والباطن وقد قيل في قوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا ان الذكر الكثير هو الذكر القلبي والله أعلم الا أنه يجب أن تعلم ان كل عمل وعدا وتوعد عليه في العقبي لا يقطع به في حق معين الا من عينه الشارع كما بنى رضي الله عنه في الحديث المذكور والله أعلم **ولو كانت مثل زبد البحر** في الكثرة والتتابع والاحاطة من كل ناحية وزبد البحر والسميل بفتح الزاي والموحدة ما يحمله من غداء ونحوه مما يبلى ويسود من الورق وغيرها **وروى عن بعض الصحابة** جمع صحابي يبياء النسبة وهو مخصوص في الماعرف بصاحب النبي صلى الله عليه وسلم **رضوان الله عليهم** جملة خبرية اللفظ دعائية المعنى ورضي يتعدى بعلى كما يتعدى بعن قال التعريف العامري العقيلي اذا رضيت على بنو قشير \* لعمر الله اعجبني رضاها

ومن تقرب الى  
بالصلاة على محمد  
غفرت ذنوبه  
ولو كانت مثل  
زبد البحر وروى  
عن بعض الصحابة  
رضوان الله  
عليهم

أي عني وقال ابن هشام ويحتمل ان رضى ضمن معنى عطف وقال الكسائي حمل على تقيضه وهو مخطئ كما يحتمل على نظيره قال ابن جنى وكان أبو علي يستحسن قوله وقد سلك سببويه هذا الطريق في المصادر كثير او قال أبو عبيدة وغيره انما ساغ هذا لان معناه أحببته وأقبلت عليه بوجهه وقال الشيخ أبو عبد الله العربي الفارسي رحمه الله وقد سلك كوا في الدعاء ايراد

على مع المصدر سواء كان فعله يتعدى بنفسه كالرحمة واللغة أم بحرف جر غير على كالرضوان  
وكأنهم راووا وقوع المدعوبه على المدعوله أو عليه انتهى **أجمعين** توكيد يؤكده كل  
ما يؤكده بكل فيفيد استغراق أفراد المؤكد **أنه قال ما من مجلس** هو مقر الناس  
في بيوتهم ومحل اجتماعهم **يصلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم** قال  
الشيخ أبو جعفر بن وداعة رحمه الله روى في الحديث عن بعض الصحابة رضى الله عنهم أنه قال  
ما من موضع يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى عليه فيه إلا قامت منه رائحة تحرق  
السموات السبع حتى تنتهي إلى العرش يجدر بها كل من خلق الله في الأرض إلا الأنس  
والجن فانهم لو وجدوا رجلاً يجلس كل واحد منهم بلذته ما عيشته ولا يجد تلك الرائحة  
ملك ولا خلق من خلق الله تعالى إلا استغفروا لاهل المجلس ويكتب لهم بعد ذلك كلهم حسنات  
ويرفع لهم بعد ذلك درجات سواء كان في المجلس واحد أو مائة ألف يأخذ من الاجر هذا  
العدد وما عند الله خير واجزل وفي حديث آخر أنه ما من مجلس صلى فيه على النبي صلى الله  
عليه وسلم إلا تنازل له رائحة طيبة حتى تبلغ عنان السماء فتقول الملائكة هذه رائحة مجلس  
صلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم قال وهما يلحق بهذا ما حكاه ابن هشام يعني الاستاذ  
أبا محمد جبراع بن محمد بن سعيد بن مطرف الخطاط الرجل الصالح قال كنت جعلت على نفسي  
كل ليلة عند النوم إذا أوتيت إلى مضجعي عددا معلوماً صلى الله عليه على النبي صلى الله عليه وسلم فإذا  
أناني بعض الليالي قد أكملت العدد فأخذتني عيناي وكنت ساكناً في غرفة فإذا بالنبي صلى  
الله عليه وسلم قد دخل على من باب الغرفة فأصابت به نوراً ثم نهض نحوى وقال هات هذا الفم  
الذي يكبر الصلاة على أقبلك فكنيت أستحي منه أن أقبله في فيه فاستدرت بوجهي فقبل  
في خدي فأنبتت فزعاً في الحين وأنبت صاحبتي إلى جنبتي وإذا البيت يفوح مسكاً من رائحته  
صلى الله عليه وسلم وبقيت رائحة المسك في خدي نحو ثمانية أيام تجدها زجني في كل يوم  
وأيلة في خدي انتهى وهكذا ذكر الحكاية الاستاذ جبراع بن سعيد بن مطرف الخطاط الرجل الصالح الخ ثم قال ابن وداعة قلت  
وإذا أردت أن تعلم حقيقة هذا القول فانظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلساً  
ثم تفرقوا على غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إلا تفرقوا على أنتم من ريح الجيفة  
يظهر لك أن المجالس التي يذكر فيها النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى فيها عليه توجد فيها  
روائح عطرية وتقوم منها نوافح مسكية ولما كان هو صلى الله عليه وسلم أطيب الطيبين وأطهر  
الطاهرين وكان من خصائصه الشريفة التي تجلت له من صفات أهل الجنة أنه كان لا يمر  
بموضع ولا يجلس فيه ولا يمر بسده أو بجارحة من جوارحه الطاهرة شيئاً إلا يبقى فيه  
رائحة كرائحة المسك حتى لقد كان أصحابه يعرفون الطريق التي يمر عليها صلى الله عليه وسلم  
بذلك أتبع الله له هذه الكرامة فكان صلى الله عليه وسلم إذا ذكر في موضع وصلّى عليه فيه

أجمعين أنه قال  
ما من مجلس  
يصلى فيه على  
محمد صلى الله  
عليه وسلم

طلب ذلك الموضع بذكره ونعت منه روائح طيبة فصلى الله عليه وعلى آله صلاة تطيب مجالس  
الذكر ويغفر بها عظيم الوزر انتهى وبما يناسب ذكره هنا ما ذكره الشيخ أبو عبد الله الساحلي  
رضي الله عنه في بغية السالك قال حدثني أبي رضي الله عنه قال حدثني الشيخ أبو القاسم  
المريدي رحمه الله تعالى قال لما قدم الشيخ أبو عمران البردعي على مالقة وجد بها الشيخ أبا علي  
يعني الخراز فاجتمعنا الثلاثة يوماً في داري لطعام صنعته لهما قال أبو القاسم وكان بالحضرة  
والدي وكانت علة الزكام لا تفارقه حتى انها تحرمه حاسة الشم فقال الشيخ أبو عمران للشيخ أبي  
علي يا أبا علي لك ثمانية أعوام فما أثرت فيك التصلية فقال له يا سيدي زاد عندي كذا وكذا  
فقال له الشيخ أبو عمران هذا الذي يظهر للاولاد ما هكذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال  
تنفس في كف والد الشيخ أبي القاسم قال فتنفس أبو علي في كف والدی فهبت من نفسه  
رائحة المسك لكنهم اضعيفة ثم تنفس الشيخ أبو عمران في كف والدی قال أبو القاسم فوالله  
لقد شقت رائحة المسك خياشيم والدی حتى أرفعته من فوره وسال الدم من أنفه وعت  
الرائحة منزلي حتى بلغ الجيران روائح المسك قال ثم قال قال الشيخ أبو عمران ايظن أصحاب  
مجد صلى الله عليه وسلم أنهم فازوا به دوننا والله لتزاحمهم فيه حتى يعلموا أنهم خلفوا بعدهم  
رجالا يصلون عليه صلى الله عليه وسلم انتهى وتقدم ما ثبت عن مؤلف هذا الكتاب الشيخ  
أبي عبد الله الجزولي رضي الله عنه من أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلاته  
على النبي صلى الله عليه وسلم **الاقامت منه** هذا الذي في النسخة السهلة وغيرها  
من النسخ العتيقة وفي بعضها الانتأرج له بدل الاقامت منه كما تقدم لابن وداعة ومعناها  
واحد ومعنى تنأرج تفوح وترويح رائحة طيبة حتى تبلغ يجوز نصبه بتأويل  
الاستقبال لان البلوغ مستقبل باعتبار ما قبله من القيام أو التأرج ويجوز رفعه بتأويل الحال  
أي حتى حالة الرائحة الطيبة أنها تبلغ حيث يذكر بعد **عنان السماء** العنان يطلق  
على كبد السماء أي وسطها وعلى ما بداو عن أي عرض لك منها إذا نظرت إليها وعلى نواحيها  
ويطلق على السحاب أو السحاب التي تمسك الماء وهذا بالفتح لا غير الأولان قيل بالفتح وقيل  
بالكسر ثم يحتمل أن مراده بالعنان هنا كبد السماء أو ما عن لك منها أي عرض أي  
ما واجهك منها أو نواحيها وهذا هو الأقرب وفي الأساس وبلغ عنان السماء أي نواحيها  
ويحتمل أن يراد به السحاب والماء وعلى كليهما المراد به الفلك الذي هو السقف المرفوع  
الذي يظن الأرض أما على الأول فلا إشكال وأما على الثاني فلان السحاب في جهتها  
والإضافة تقع بأدنى سبب والملائكة تسكن السماء كما تكون أيضا في السحاب والماء المذكورة  
هوتة ويجوز ذكر كبيرها وجمعها **فتقول الملائكة** بناء مشناه من فوق فيما رأيته  
من النسخ ويجوز بحسب العربية كونها مشناه من أسفل لانه مسند الى ظاهر جمع تكثير لمذكر  
لما كان كذلك يجوز فيه التذكير والتأنيث ولا إشكال **هذا مجلس** هكذا في النسخة

الاقامت منه  
رائحة طيبة حتى  
تبلغ عنان السماء  
فتقول الملائكة  
هذا مجلس

السهولة بتذكير الإشارة والاحبار عنها برائحة مضافة لمجلس وهذه موافقة لما تقدم عن ابن  
وداعة وفي نسخة هذا رائحة مجلس بتذكير الإشارة والاحبار برائحة وهذه اضعفها من جهة  
الرواية والمعنى على الاول هذا أى منشأ هذه الرائحة وسببها اشير اليه بما للقر بيب القرب أثره  
المشموم مجلس هو الخبر او هذا المشموم مجلس أى رائحته فهو على حذف مضاف فيكون على  
معنى الرواية باثبات رائحة والمعنى على الثانى هذه الرائحة المشمومة رائحة مجلس وعلى الثالث  
هذا المشموم رائحة مجلس أو ان الرائحة كنسبت التذكير من المضاف اليه والله اعلم صلى  
فيه على محمد صلى الله عليه وسلم أى ان الملائكة اذا شتموا تلك الرائحة الطيبة  
علموا انهم اراثة مجلس صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ما ذكر اما فى أنفسهم بأن  
ظهر لهم ذلك وعلوه فأطلق القول على ما فى النفس وهو صحيح أو لما شتموا ذلك تحدثوا فيما بينهم  
عاذروا له بعضهم لبعض والله اعلم ذكر فى بعض الاخبار ان العبد المؤمن  
او الامة المؤمنة يقال للرأفة أمة كما يقال للرجل عبد ويقال أمة الله والساء اما الله  
والعبد خلاف الحر والامة خلاف الحرة وكل من فى السموات والارض مالك الله عز  
وجل وتقدم كلام ابن وداعة على الحديث قبله ولم أجده غيره وأوفى قوله او الامة للتنويع  
اذا بدأ بالهمز وهو فى النسخة السهلية واكثر النسخ بالضمير مفردا وفى بعض النسخ بدأ  
أحدها بذكر الفاعل ظاهر مضاف الى ضمير ثنية وفى نسخة بدأ بثنية الضمير فاعلا  
وعلى النسخة الاولى المشهورة فانما افرد الضمير لان العطف بأو والجارى فى كلام النحاة أن  
العطف بأو لا يثنى فيه الضمير بل يفرد فيقال زيد أو عمرو لص ولا يقال احسان واتى به مذكرا  
تعليلاً للذكر لشرفه ولان العطف عليه مذكراً فاستحق أن يبنى الكلام عليه لكن قال فى  
المعنى ان أوالى للتنويع حكاه احكام الواو فى وجوب المطابقة نص عليه الابدى وهو الحق  
فصحّت رواية ثنية الضمير فى بدأ والله اعلم بالصلاة أى بدأها فالباء زائدة والمعنى شرع  
فيها فالباء ظرفية ويحتمل بدأ كلامه او دعاءه أو ما يهيمه بالصلاة فيكون المفعول محذوفاً والله  
أعلم على محمد صلى الله عليه وسلم فتحت بالبناء للمفعول مخففاً على ما فى  
النسخ ويصح أن يكون مشدداً وقد قرئ بهما الايات الواردة فيها له ابواب السماء  
جمع باب وهو الطريق الى الشئ والموصل اليه وهو حسى حقيقى كهذا ابواب الدار ومعنوى  
مجازى ككل سبب موصل الى أمر وتراجم الكتب المترجمة بالاواب وجاء نسبة الابواب الى  
السماء فى القرآن ووردت به الاحاديث كثيرا فقيه ابطال لما تدعيه الفلاسفة والمبتدعة من  
ان الاجرام العلوية لا تقبل الانحراق والالتئام فانك بذلك مجهزة انشقاق القمر وفتح ابواب  
السماء ليلة الاسراء ومذهب أهل الحق أن الحرق على الاجرام العلوية جائز والاجرام العلوية  
والسفلية متماثلة من الجواهر الفردة المتماثلة فيصح على كل من الاجرام ما يصح على  
الاخر ضرورة التماثل المذكور فاذا أمكن حرق الاجرام السفلية أمكن حرق الاجرام العلوية

فيه على محمد صلى  
الله عليه وسلم  
ذكر فى بعض  
الاخبار ان العبد  
المؤمن او الامة  
المؤمنه اذا بدأ  
بالصلاة على محمد  
صلى الله عليه  
وسلم فتحت له  
ابواب السماء

والله قادر على المكتبات كلها فهو قادر على خرق الاجسام العلوية من السموات وغيرها  
 كالكمر وقد ورد السبع به مستفيضاً فيجب تصديقه والسماء المراد بها الجنس  
**والسرادات** ضبط في النسخ المعتمدة بالجر عطف على السماء وبالرفع عطف على ابواب  
 والسرادات بضم السين جمع سرادق وهو كل ما احاط بالشئ ودار به من مضرب او بناء  
 كالسور والحدار وقد روي أن سرادات العرش ستمائة ألف سرادق ولعلها المعبر عنها في غيره  
 بالحجب والله اعلم **حتى الى العرش** الحرفان هنا لانتهاء الغاية وفيه دخول حرف  
 الجر على آخر بمعناه وذلك للتأكيده والتقوية أو يقدر فعل مدخول حتى يتعلق به الى أى  
 حتى ينتهى بمعنى الفتح الى العرش وعلى أن حتى حرف جوفى أولى بالعمل والله اعلم لان  
 الى انما جى بهائنا كيداً وتقوية لها فقط واذا سلم هذا فالحكيم دخول ما بعد حتى في حكم  
 ما قبلها وهو مذهب الجمهور وادعى الشهاب القرافي الاجماع عليه وليس كذلك فالعرش  
 يفتح للصلى أيضاً والله اعلم **فلا يبقى ملك في السموات** يعنى السبع أو جميع  
 ما فتح من السموات السبع والسرادات والعرش وكلها يطلق عليها اسماء لعلوها وارتفاعها  
 وهذا هو الظاهر أعني ان المراد ملائكة السموات والسرادات وحلة العرش ومن حوله وهو  
 المراد من ذكر فتح ذلك كله والله اعلم **الاصلى على محمد** لسماع ذكره والعلم به زاد في  
 بعض النسخ صلى الله عليه وسلم **ويستغفرون لذلك العبد او الامة** ما  
 أى مدة شاء الله بحذف الضمير العائد الى ما **وقال صلى الله عليه وسلم**  
**من عسرت** هذا لم أقف عليه وقد وردت أحاديث بقضاء الحوائج ونفي الفقر وحل  
 العقد وكشف الكرب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم منها ما أخرجه المستغفرى عن  
 جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في كل يوم  
 مائة مرة قضيت له مائة حاجة منها ثلاثون لادنيا وسائر المال الآخرة وروى البيهقي عن ابن أبي  
 فديك وهو من علماء المدينة ممن روى عنه الشافعى قال سمعت بعض من أدركت يقول بلغنا  
 انه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على  
 النبي ثم يقول صلى الله عليك يا محمد يقول سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان  
 ولم تسقط له حاجة وحديث ابى بن كعب رضى الله عنه اذن تكفى همك ينطبق على ذلك كله  
 وعسرت بضم السين وكسرهما بمعنى تعذرت عليه حاجة من جميع ما يحتاج ويلجأ  
 ويضطرب اليه ويرغب في حصوله من الامور الدينية والدنيوية ومن أمور النفع والدفع  
 فليكثر مضارع أكثر بالهمزة **بالصلاة** هكذا بالباء في النسخة السهلية وأكثر  
 في النسخ وقد تقدمت نظيرتها في كلام أبى سليمان الداراني رضى الله عنه وفي نسخة أخرى  
 معتمدة من الصلاة من الابتدائية أو الزائدة على من مذهب يقول بن يادتها في نحو هذا على  
**فانها الفاء تعليلية تكشف** أى تذهب وتدفع **الهموم والغموم**

والسرادات حتى  
 الى العرش فلا  
 يبقى ملك في  
 السماء الاصل  
 على محمد  
 ويستغفرون لذلك  
 العبد والامة  
 ما شاء الله وقال  
 صلى الله عليه  
 وسلم من عسرت  
 عليه حاجة  
 فليكثر بالصلاة  
 على فانها تكشف  
 الهموم والغموم

**والكروب** ألفاظ متقاربة مؤداها ما يحزن القلب ويغصه ويلازمه ويأخذ  
 بالنفس بسبب ما يخاف ويتوقع من الاسواء والحالات المكرهه **وتكثر** مضارع  
 كثير بالتضعيف **الارزاق** جمع رزق وهو ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان فيأكله وقيل  
 هو ما ساقه الله تعالى الى الحيوان فاتهغه به بالتغذى أو غيره ويبحث فيه بالعارية واجيب  
 بأن العارية الرزق فيها مقدار لا تتفادع بها فالانفاق بهارزق فاندفع البحث وكونها ينتفع بها  
 أمر قطعي محسوس وفي الحديث المتكلم عليه ان الرزق يكثرا لاسباب بتقدير الله عز وجل  
 وقد جاءت في ذلك أحاديث كثيرة قولية وفعلية وقد أفردناها باليف الحافظ جلال الدين  
 السيوطي رحمه الله سماه حصول الرفق باصول الرزق **وتفضي الحوائج** جمع حاجة  
 على غير قياس والمراد أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تكون سببا في جميع ما ذكر  
 وينشأ عنها باذن الله تعالى وخلقه وجعله ومنه وفعله **وذكر عن بعض الصالحين**  
 جمع صالح اسم فاعل من صلح اذا استقامت افعاله وأحواله فيما بينه وبين الله تعالى وفيما  
 بينه وبين خلقه فأتى في ذلك بما ينبغي واحترز عما لا ينبغي والمراد بهذا البعض هنا عبيد الله  
 بالتصغير ابن عمر القواريري بفتح القاف رحمه الله من أئمة الحديث من صنف المسند على  
 تراجم الرجال في طبقة احمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وابن خزيمة وحكاية هذه ذكرها  
 غير واحد منهم ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن الفاكان قال عبيد الله كان  
 لنا جار وراق فمات فرأيت في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال غفر لي قلت بماذا قال كنت  
 اذا كتبت اسم النبي كتبت صلى الله عليه وسلم ويشبهها ما حكى عن أبي عمر قال أخبرني رجل  
 من الصوفية قال رأيت صاحبالي بعد موته في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي قلت  
 بماذا قال كنت أكتب الحديث فاذا جاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كتبت عقب اسمه  
 صلى الله عليه وسلم أتبعني بذلك الثواب فغفر الله لي بذلك وقريب من ذلك أيضا ما روى الحافظ  
 أبو عبد الله النخعي بسند يرفعه الى سفيان بن عيينة قال حدثنا خلف صاحب الخلقان  
 قال كان لي صديق يطلب معي الحديث فمات فرأيت في المنام وعليه ثياب خضر جدد يقول  
 فيما فقلت له ألتصاحبي الذي كنت تطلب معي الحديث فما هذا الذي أرى قال كنت  
 أكتب معكم الحديث فلم ير بي حديث فيه ذكر محمد صلى الله عليه وسلم الا كتبت بآثره  
 صلى الله عليه وسلم فكأنني ربي بهذا الذي تراه علي نقله ابن وداعة وذكر الحكاية أيضا  
 ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن منديل عن محمد بن سليمان قال رأيت أبي  
 في النوم فقلت يا أبت ما فعل الله بك قال غفر لي قلت بماذا قال بكتابتي الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم في كل حديث ونسبه جبر الكتاب القربة يعني لابن بشكوال وقال  
 أبو صالح عبد الله بن صالح النوفلي رأى بعض أصحاب الحديث في النوم فقيل له ما فعل الله  
 بك فقال غفر لي فقيل له بأي شيء فقال بصلاتي في كتابي على رسول الله صلى الله عليه

تسفي  
١٩٥٨

والكروب وتكثر  
 الارزاق وتفضي  
 الحوائج وعن  
 بعض الصالحين

وسم انه قال كان لي جار دمن تلاصق داره بدارك أو تقرب منها فساخ هو  
الذي يكتب الكتب لانه ينسخ هذا الكتاب من هذا أى يكتبه وعبر عنه بفعل لانه صار له  
صناعة وهو الوراق لان صنعة الوراقه وهى كتب الورق وهى ورق الكتب قال الزمخشري  
فى الاساس وهو جلود رقائق ففات الموت مفارقة الحياة للحى أو هوصة يتخلفها ضد لها  
فرايته أى رأيت مثاله لان المرقى فى المنام انما هو المثل لكن اطلاق رؤية الشخص  
على رؤية المثل صحيح عقلا ونقلا ثم الرؤيا المنامية منها ما يرى على حقيقة فلا يحتاج الى تعبير  
ومنها ما هو أمثلة يتخلفها الله بواسطة الملك الموكل بها بتحديثه والقائه المعانى للروح فى صور  
المحسوسات المتخيلة فتكون تلك الصورة الممثل بها دليلا على تلك المعانى وذلك كما كانت  
الاصوات والحروف والرقوم الكتابية دليلا على المعانى حسا وهذه هى التى تحتاج الى  
التعبير قال شيخ شيوخنا عم جدى للاب وللام أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الناسى رضى الله  
نعالى عنه وسر جعلها فى قوالب الصور الحسية مجانسة ما فى النفس من خيالات الحس  
وتلونها بالمحسوسات حتى لو تجردت وصفت من ذلك لكوشفت بالحقائق والمعانى صرفا من  
غير مثال ولذلك كان المثال بداية الوحي وأوائله ثم تدرج الى المكاشفة بصرف الحقائق  
والمعانى بقطعة ونوما وكذلك من له نصيب من ارثه عليه الصلاة والسلام من الاولياء انتهى  
**فى المنام** هو اسم مصدر نام نوما والنوم قال سيد الدين الكازرونى هو عبارة عن رجوع  
الحسرة النورية الى الباطن طلبا للانفراج فلذلك يتبعها الروح النفسانى وقواها اليم ذلك  
الفعل وقال غيره النوم حال يعرض للحيوان من استرخاء الدماغ على رطوبات الانجسة  
التصاعدة من الجسد الى الرأس بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وذلك  
ان الانجسة متصاعدة على الدوام من المعدة الى الدماغ فتى صادفت منه فتورأ أو عيا  
استولت عليه وهو معدن الجسد والحركة فيحصل فيه فتور وهو السنة فان عم الاستيلاء  
حاسة البصر فهو الغفوة والنوم الخفيف والنعاس ويكون صاحبه بين النائم واليقظان وان  
عم جميع الجسد وحل بالقلب وازال القوة والعقل فهو النوم الثقيل وانما تحصل الرؤيا كما  
قاله الاستاذ أبو القاسم القشبرى اذا لم يستغرق النوم جميع الاستشعار فقلت له أى  
لذلك المثال المؤدى ما فى الشخص الذى هو مثاله والمظهر لما عنده ما فعل الله بك  
لاستحضاره حينئذ العلم بموته وان رؤياه انما هى بعدموته ولقائمهالى فقال غفر لى  
بالبناء للقاسم لان من مات فقد قامت قيامته ويرى مقعده ويشر بالجنة أو النار ويرزول  
هنا عذاب الوهم والغفلة ولا تزال روحه منعمة أو معذبة عالما الله بلطفه وبفضله ورحمته بجمه  
وجوده فقلت له ثبتت لفظته فى بعض النسخ وسقطت فى النسخة السهلية وغيرها  
فمى باثبات الفاء فى النسخة السهلية وسقطت فى بعض النسخ المعتمدة ذلك باثبات  
هذا أيضا وفى النسخة السهوية والاشارة الى ما ذكر وهو المغفرة والباء سببية دخلت على

انه قال كان لى  
جار نساخ ففات  
فرايته فى المنام  
فقلت له ما فعل  
الله بك فقال  
غفر لى فقلت له  
فمى ذلك

ما الاستفهامية فحذفت الفها وكأنه سأله بم حصلت له المغفرة أعن فضل الله مجردا أو مع  
سبب وإذا كان مع سبب فها هو وسبب السؤال أولا ما جبت عليه النفوس من التطلع  
الى معرفة حقائق الاشياء والوقوف على كنهها والاحاطة بالامور وثانيا الاغتياب بالعمل  
المغفور من أجله والرغبة فيه وتقوية الرجاء وحسن الظن بالله سبحانه ومحبته والتعلق به  
وحده ان كانت المغفرة عن محض الفضل والكرم والله أعلم **فقال كتمت** وأنا في الدنيا  
أنسخ الكتب إذا كتبت اسم محمد يعني الاسم الذي هو محمد والذي تقدم اذا كتبت  
اسم النبي ويحتمل ان المراد لفظ النبي أو اسمه الخاص الذي هو محمد أو أى اسم جرى ذكره به  
صلى الله عليه وسلم **في كتاب** أعم من أن يكون من جمعه وتأليفه وتقييده  
أو كتاب غيره لكن كونه ورقا يقتضى كون المراد كتاب غيره **صليت عليه** يحتمل  
بالكتابة وباللسان فقط والذي عند غيره كتبت صلى الله عليه وسلم كما تقدم فبسبب  
ذلك غفر لي **واعطاني ربي** وسقط لفظ ربي في بعض النسخ ما أى شيئا أو الذى  
**لا عين رأت** برفع عين لان لا أخت ليس وحذف العائد المنصوب المتصل برأت  
وجملة لا عين رأت صفة ما أوصلتها **ولا اذن سمعت** جملة معطوفة على الجملة قبلها  
والكلام فيها كالتى قبلها **ولا خطر على قلب بشر** أى آدمى لانه كثير الخواطر  
والتصور والتشكيل للاشياء وأمور الآخرة خارجة عن طور هذا العقل الحسى ونطاقه  
وعالمه فاعطاه ما ذكرنا شئ عن المغفرة ومتسبب عنها بفضل الله وذكر أحدهما مستانزما  
للاخر لانه اذا غفر له أعطاه ما ذكر لا محالة بفضل ولا يعطيه ذلك الا وقد غفر له واعطاه ذلك  
قبل القيامة هو بعرضه عليه ورؤية مقعده من الجنة وما أعد له فيها فيتعم بذلك والجنة فيها  
مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من  
قوة أعين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل أعددت لعبادي  
الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم انما أتى المؤلف رضى الله  
تعالى عنه بهذه الرؤيا في الفضائل مثبتة مقتضاها ومرغبا بها لانها رؤى باحق ليست من أضغاث  
أحلام ولا من تلاعب الشيطان وتحريته وتحديثه ولا من حديث النفس ولا من أحكام  
الطبايع الاربع ومضمونها في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثابت معلوم من الشريعة  
وقد قدم المؤلف على هذه الرؤيا من فضائل الصلاة جملة صالحة ثم أتى بها مؤكدة لذلك لاسيما  
وهى من رجل صالح كما أشار اليه بوصفه بذلك فهى من أجزاء النبوة وهذه نكتة العدول  
عن ذكر اسم الرائي الى ذكر وصفه بالصلاح ثم هى رؤى باحقيقية صريحة وليست برؤى يتمثل  
فهى غير محتاجة الى تأويل والله أعلم **و** ثبت عند الشيخين وأحد الناساني وابن ماجه  
**عن أنس** هو أبو حمزة أنس بن مالك بن النضر الانصارى الخزرجى النجارى خادم

فقال كنت اذا  
كتبت اسم محمد  
صلى الله عليه  
وسلم في كتاب  
صليت عليه  
فأعطاني ربي ما  
لا عين رأت ولا  
أذن سمعت ولا  
خطر على قلب  
بشر وعن أنس



رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين أو تسعاً ومات سنة تسعين أو إحدى وأربعين أو ثلاث وتسعين من الهجرة وقد جاوز المائة بثلاث سنين وقيل دون المائة بسنة وقيل غير ذلك أنه وسقط أنه في نسخة **قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم** أي يبلغ حقيقة الإيمان أولاً ليكون مؤمناً متصفاً بالإيمان وتصح نسبته إليه والمراد الإيمان الحقيقي البالغ الصادق الذي وجد حلاوته حتى **أكون أحب إليه من نفسه** هذا القول تعالى ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواها وسواها شامل لكل ما يعز على الإنسان من نفس أو أهل أو مال وقال سهل رضي الله تعالى عنه من لم يرو لاية رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع الأحوال ويرى نفسه في ملكه عليه السلام لا يذوق حلاوة السنة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى **أكون أحب إليه من نفسه** وإنما لم يتم الإيمان إلا بإثارة صلى الله عليه وسلم على النفس لأن من أحب شيئاً أثره وأثر موافقته في كل حال فهو كامل المحبة ومن خالف في بعض الأمور فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله صلى الله عليه وسلم للذي حذره في الخبر فلعنه بعضهم وقال ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فإنه يحب الله ورسوله وقدم النفس لأنها مقدمة على كل أحد ضرورة وأتبعها بالمال في قوله **وماله** لأن محبته معلومة ضرورة وقدمه على الولد والوالد لأن منه ما هو ضروري لبقاء النفس أو دفع ضرر عنها وهو القوت أو ما يسد الرمي وما يقي من الشياطين أو يكن من البيوت ونحوها ثم أتبعه بالولد والوالد وقدم الولد على الوالد في قوله **وولده ووالده** بافرا د الوالد مراد به الجنس في النسخة السهلية وغيرها في نسخة صحيحة أيضاً والديه بالثنية وتقديم الولد على الوالد هي رواية النسائي ووجهه مزيد الشفقة والحنان والعطف وفي رواية البخاري بتقديم الوالد على الولد وذلك لأنه أصل الإنسان وولده فصله وفرعه والأصول تسبق فروعها ولذا كثرة لأن كل واحد له والد من غير عكس ثم ختم بقوله **والناس أجمعين** تعميماً بعد تخصيص لأن الإنسان لا يخلو من محبة غيره هؤلاء من القرابة والمعارف والجيران والأصحاب وغيرهم وقد يبلغ في حب أحد هؤلاء حتى يؤثره على ما تقدم أماباً من ديني أو دنوي لا حسان أو نحوه أو هوأى لا اعتقاد جمال أو كمال ولفظ الحديث لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين وفي صحيح ابن خزيمة من أهله وماله بدل من والده وولده فجمع جميع ما يعز على الإنسان لأن الأهل شامل لنفسه وولده ووالده وغيرهما والمال محبته أيضاً معلومة ضرورة كما تقدم وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده أي من أصله وفصله وثبت في حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فيما أخرجه البخاري من حديث عبد الله بن

أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده ووالده والناس أجمعين و

هشام رضى الله تعالى عنه وفي الروضة قوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنت أحب  
 الى يا رسول الله من كل شيء الا نفسي هكذا في النسخة السهلية وغيرها  
 وفي بعض النسخ الامن نفسي بزيادة من ولفظ البخاري لانت أحب الى من كل شيء الا نفسي  
 يعني روى التي بين جنبي تثنية جنب ويصح ان يكون مفسر دأمر ادا به الجنس  
 وهو تأكيد وتقرير لقصد الحقيقة بقوله نفسي ودفع للاستراك لان النفس تطلق على  
 أشياء فقال له عليه الصلاة والسلام لا تكون مؤمنا يعني الايمان  
 الكامل على سنن ما تقدم آنفا حتى اكون احب اليك من نفسك والا  
 فعمر رضى الله تعالى عنه كان مؤمنا قبل ذلك محكوما له به ومن ايمانه وصدقه قال ما قال  
 كانه رأى نفسه مقصرا في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيام ببعض ما يجب من  
 حقه وذلك لما استشعر من عظم قدره وفخامة أمره وكبر حقه ووجد محل للطلب الزيادة وإشارة  
 من الحق لذلك وتعطشا في نفسه وارتفاعا في همة فقال ما قال والله أعلم فاصل الايمان  
 مشروط بأصل الحب وكمال الايمان مشروط بكمال الحب والله أعلم والمراد بالحب في هذا  
 الباب باب الايمان الحب لله لاحب الطبع لان حب الطبع لا عبرة به وكان الحب لله هو  
 مراد الخطابي بحب الاختيار في قوله والمراد بالمحبة هنا حب الاختيار لاحب الطبع وذلك  
 لانه طارىء بعد أن لم يكن ومكلف به وينال بالكسب فكان لذلك اختياريا وهذا باعتبار  
 ابتداءه وتحصيله ثم يصير اضطرارا لا يمكن الانفكاك عنه اذ لا تبديل لخلق الله وفطرته ولا  
 زوال لصبغته ولا محول لكتابتة ولا براح للقلب عما جبله عليه من محبته ولا رجوع له تعالى في  
 منته بفضله ورحمته ولما قال عمر رضى الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم ما قال صادعا  
 بالحق شاكي الى النبي صلى الله عليه وسلم حاله وراجع اليه فيما يمه من أمر دينه ومفتقرا  
 اليه فيه أجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما تقدم قال له ذلك مقالا وأمره به حالا باذن الله  
 عز وجل فنطق عمر رضى الله تعالى عنه مخبرا عما حصل له في الحين تحذرا بنعمة الله وشكرا  
 لله ولرسوله واعترافا له باحسانه وكما أخبره بحاله الاولى التي لم ترضه قاهتم به وجب ان يخبره  
 بالثانية ليذكر الله تعالى عليه او الله أعلم فقال ما قاله المؤلف رحمه الله تعالى في قوله فقال  
 عمر والذي انزل عليك الكتاب لانت احب الى من نفسي  
 التي بين جنبي وما أخبره بهذا شهد صلى الله عليه وسلم له بتمام الايمان وهو ما  
 ذكره المؤلف في قوله فعال زاد في نسخة نه وسقطت في غيرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الان يا عمر تم ايمانك وحصلت على حقيقة الايمان ولفظ الحديث عند البخاري  
 لانت احب الي من كل شيء الا نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده  
 حتى اكون احب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت احب الى من نفسي

انت أحب الى  
 يا رسول الله من  
 كل شيء الا نفسي  
 التي بين جنبي  
 فقال له عليه  
 الصلاة والسلام  
 لا تكون مؤمنا  
 حتى اكون احب  
 اليك من نفسك  
 فقال عمر والذي  
 أنزل عليك  
 الكتاب لانت  
 احب الى من  
 نفسي التي بين  
 جنبي الآن يا عمر  
 تم ايمانك

فقال النبي صلى الله عليه وسلم تم يا عمر ايمانك ولفظ الحديث عند البخاري هو ما قدمناه

**وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى اكون مؤمنا**

هذا الحديث والاحاديث الباقية في هذا الفصل كلها لا أعرفها ولم أجدها وغالبها يدل على محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن محبته صلى الله عليه وسلم كثرة

الصلاة عليه **ووقع في لفظ آخر** من رواية أخرى بدل هذا مؤمنا **صادقا**

الصدق هو مطابق الأقوال والأفعال والأحوال واستواء السر والعلانية بحيث يكون العبد في جميع نوازله الدينية والدنيوية موافق الظاهر للباطن فما خطر بياله بصدق به في حاله وما اتصف به في حاله صدق به في مقاله وما نطق به في مقاله صدق به فيه أفعاله فان كان على هذا الوصف سلم من وصف النفاق الذي هو أبعد الأوصاف من رجة الخلق ولما كان

النفاق الذي هو مخالفة الظاهر للباطن بحيث يظهر صاحبه مجودا ويظهر مذموما بعد

الأوصاف من رجة الله كان الهرب منه والاتصاف بضده وهو الصدق أكدا لاشياء

على كل من أسلم وجهه لله والصدق في الايمان هو أن يكون عاملا بمقتضى قوله لا اله الا الله

محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم برضى ماسوى الله وعدم استعباد ما سواه تعالى له والعمل

بسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأقوال والأفعال والأخلاق والمقامات والأحوال

والظاهر والباطن ويكون عمله على وجه الوفاء بالعبودية والقيام بحقوق الربوبية دون تطلع

الى ثناء من الخلق ولا الى جزاء من المعبود الحق ناصحا مجدا في ذلك كله نية وعقدا وعلا **قال**

**اذا احببت الله زاد في نسختين فقط تعالى فالإيمان مشروط بحبة الله أصله بأصلها**

وكاله بكاملها والمحبة ميل روحاني يستجلب الود ويسلب البعد ولله الناس في حدها اختلاف

كثير وعباراتهم فيها كما قيل وان كثرت انما هي في الحقيقة اختلاف أحوال وإيت

باختلاف أقوال واكثرها انما يرجع الى غرائزها دون حقيقةها وقيل انها من المعلومات التي

لا تتحد وانما يعرفها من قامت به وجدانا ولا يمكن التعبير عنها ولا تتحد بحد أو صرح منها واقرب

من ذلك قول الشيخ زروق رضى الله عنه المحبة أخذ جمال المحبوب بحبة القلب حتى لا يجد

مساغلا للثقات لسواه ولا يمكنه الانفكاك عنه ولا مخالفة مراده ولا وجود الاختيار عليه

لوجود سلطان الجمال القاهر للحقيقة بتخلية المستفيض عليه دون اختيار منه ولا مهلة ولا

بروية فان مغازلة الجمال لا يشعر بها واخذته لا يقدر عليها وحقيقة ما يتولد عنه لا يعبر عنها بتبني

الأعراض والأغراض وتقني الحقائق والأعراض فلا يبقى مع غير المحبوب قرار ولا مع سواه

اختيار والمحبة الله عز وجل علامات منها تقديم أمره على هوى النفس ورعاية حدود الشرع

والتزام التقوى والورع والتشوق الى لقائه تعالى والخلق عن كراهية الموت والرضى بقضائه

ومحبة كلامه والتلذذ بتلاوته وسماعه والطرب عند ذكره أو سماع اسمه وعدم الصبر عن

وقيل لرسول

الله صلى الله عليه

وسلم متى اكون

مؤمنا وفي لفظ

آخر صادق قال

اذا احببت الله

ذلك ومحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه فقيل ومتى احب الله زادنى  
 نسختين فقط تعالى قال اذا احببت رسوله فحبة الله تعالى مشروطة بمحبة رسوله  
 صلى الله عليه وسلم فقيل ومتى احب رسوله قال اذا اتبعت طريقته  
 واستعملت سنته أى علمت بها واجريتها فى أمورك واحببت أى وقع منك  
 الحب لما تحب بحبه أى بسببه ومقتد يابه وعلى سنته ومثل حبه فلا تحب الا ما أحبه  
 فالباء يحتمل أنها السببية أو اللاه أو المعنى على أوزائده فى المفعول المطلق وهكذا يقال فيما بعد  
 هذا وهو قوله وابغضت يبغضه وواليت بولايته بكسر الواو وفى نسخة  
 فقط بولائه وعاديت بعداوتة فحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر أثرها  
 فى اتباع سنته وسلك طريقته ولها مع ذلك علامات أخرى منها أن تحب بحبه وتبغض ببغضه  
 فلا تحب الا ما أحب ولا تبغض الا ما أبغض فيكون هو لك تبعاله ولما جاء به ومنها أن توالى  
 بولايته وتعادى بعداوتة لان محب المحبوب ومحبوبة محبوبان وبغضه وبغضه مبغوضان  
 وسيأتى من علامات محبته أيضا ايشار محبته على كل محبوب واشتغال الباطن بذكره بعد  
 ذكر الله عز وجل والاكثر من الصلاة عليه وان يود رؤيته بجميع ما يملك أو يمل الأرض  
 ذهبوا لو كان له ومنها التخلق بأخلاقه والتأديب بشمائله وآدابه من الجود والايثار والحلم  
 والصبر والتواضع والزهد فى الدنيا والاعراض عن أنسائها ومجانبة أهل الغفلة واللهو  
 والاقبال على أعمال الآخرة والتقرب من أهلها والحب للفقراء أو التحبب اليهم والتقرب  
 منهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على أبناء الدنيا ثم الحب فى الله لاهل العلم والدين  
 والصلاح والزهد والبغض فى الله للظلمة والمبتدعة والفسقة والمعلنة واتباعه فى مقامات  
 اليقين مثل الخوف والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وافرغ القلب  
 لله عز وجل وافراده لم به تعالى ووجود الطمأنينة بذكره سبحانه والرضى بما شرعه حتى  
 لا يجحد فى نفسه حرجا مما قضى ونصرته ونصرة دينه باتباع سنته واعتقادها واشارها  
 على الرأى والهوى واجتناب البدع كلها والذب عن شريعته والتسلى عن المصائب شغلا  
 بحاله ووجه فى محبة محبوبه واغتياب طابه وتسليه بما أصاب محبوبه وتعظيمه عند ذكره وكثرة  
 الشوق الى لقائه اذ كل حبيب يحب لقاء حبيبه ومحبة القرآن الذى آتى به والتلذذ بذكره  
 والطرب عند سماع اسمه ومن تخلق بهذا كله فله من الآية نصيب موفور وهى قوله تعالى  
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فجعل الله تعالى جزاء العبد على حسن متابعة  
 الرسول صلى الله عليه وسلم محبة الله تعالى اياه ولا يكون متبعه الا عن محبة الله تعالى اياه  
 وأثرته اياه عن سواه ويتفاوت الناس يعنى المؤمنين منهم فى الايمان  
 بالقوة والضعف على قدر تفاوتهم فى محبتى بالقوة والضعف فمن كان فى محبته

فقيل ومتى أحب  
 الله قال اذا  
 أحببت رسوله  
 فقيل ومتى احب  
 رسوله قال اذا  
 اتبعت طريقته  
 واستعملت سنته  
 واحببت بحبه  
 وابغضت ببغضه  
 وواليت بولايته  
 وعاديت بعداوتة  
 ويتفاوت الناس  
 فى الايمان على قدر  
 تفاوتهم فى محبتى

أقوى كان في الايمان أبلغ واثبت ومن لا محبة له لا ايمان له فحجته صلى الله عليه وسلم ركن  
للايمان لا يثبت ايمان عبد ولا يقبل الا محبته صلى الله عليه وسلم ويتفاوتون  
يعنى الناس والمراد الكفار منهم في الكفر بالشدة والخفة على قدر تفاوتهم  
في بغضى كذلك ثم صرح بفهوم ما تقدم مبالغة في الامر مؤكداً بالتكرار بقوله

الا لا ايمان لمن لا محبة له الا لا ايمان لمن لا محبة له الا لا ايمان لمن  
لا محبة له وفي الحديث المتكلم عليه والا حديث بعده ان الايمان ينقسم الى حقيقى

خالص مما يشوبه والى رسمى فاقد النور متمسك معه بالغرور وان الناس متفاوتون في الايمان  
والتصديق بالقوة والضعف وانه في حقيقته يزيد وينقص كما هو المذهب الصحيح والله أعلم  
وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم نرى مؤمناً يخشع ومؤمناً

لا يخشع الخشوع هو الخضوع أو قريب منه الا ان الخضوع أكثر ما يستعمل في البدن  
وفي الاعناق خصوصاً والخضوع في القلب والبدن وهو اتصاف القلب بالذلة والاستكانة  
والرهب بين يدي الرب وأثر الخشوع هو أثر الخوف من السمكون في الجوارح وخفض

الصوت وغض البصر واقتصاره على جهة الارض ما السبب في ذلك أى ما الذى  
أوجب التفرقة في حالهما فقال من وجد أى وجدنا قلبياً لا يمانه حلاوة  
خشع حلاوة الايمان هى استلذاذه والاعتباط به ووجدان بشاشته المعبر عنها

في الحديث الآخر بظم الايمان في قوله ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباً وبالاسلام  
ديناً وبمحمد رسلاً وهى التى اصطلح عليها أهل الطريق بالاحوال والمواجيد والاذواق  
وقال صاحب مدارج السالكين على قوله ذاق طعم الايمان فأخبر ان للايمان طعماً وان

القلب يذوق كما يذوق الفم طعم الطعام والشراب وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن  
ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرة له بالذوق تارة وبالطعام  
والشراب أخرى وبوجد الحلاوة تارة كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان

ولما نهاهم عن الوصال قالوا انك تواصل فقال الى لست كهيمتكم انى أطعم واسقى وقد غلغله  
حجاب من ظن ان هذا الطعام وشراب حمى للفم ثم قال والمقصود ان ذوق حلاوة الايمان  
أمر يجيده القلب تكون نسبتة اليه كذوق حلاوة الطعام الى الفم وحلاوة الجماع الى اللذة

كما قال عليه الصلاة والسلام حتى تذوق عسيلة ويذوق عسيلة ك ولا ايمان طعم ولاوة  
يتعلق بهما ذوق ووجد ولا تزول الشبهة والشكوك الا اذا وصل العبد الى هذا الحال فباشرة  
الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد حلاوته انتهى وقد دل حديث الاصل  
على ان خشوع الظاهر عنوان عمارة الباطن ووجدان حلاوة الايمان فيه وهو كذلك

ويتفاوتون يعنى  
في الكفر على قدر  
تفاوتهم في بغضى  
الا لا ايمان لمن  
لا محبة له الا  
لا ايمان لمن  
لا محبة له الا  
لا ايمان لمن لا محبة  
له وقيل لرسول  
الله صلى الله  
عليه وسلم نرى  
مؤمناً يخشع  
ومؤمناً لا يخشع  
ما السبب في ذلك  
فقال من وجد  
لا يمانه حلاوة  
خشع

يشواهد في القرآن والا حاديث معلومة ومن لم يجدها لم يخشع فمن لم يخشع قلبه  
 يتخضع جوارحه فقليل بم وفي نسخة وبم زيادة الواو توجد أي الخلاوة أو قيل بم  
 تنال وتكتسب قد يكون في هذا رخصة في قصد صد الخلاوة والعمل لها قال  
 في نسخة فقال بزيادة فاء بصدق الحب في الله أي بأن يصدق الحب في الله فهو من  
 إضافة المصدر إلى المفعول أو بصادق الحب في الله أي الحب الصادق لله فهو من إضافة الصفة  
 إلى الموصوف على مذهب من أجاز ذلك والحب الصادق وهو الناصع المحض الخالص الذي  
 لا يشوبه شيء من غيره ولا يكدره بقاء شيء من نفس أو هوى فقليل وبم يوجد حب  
 الله الإضافة للمفعول بدليل ما قبله من قوله في الله ووصف الحب بالصدق والوصف بالصدق  
 وعدمه انما يصح في حق العبد وقوله هنا حب الله مبين لقوله بصدق الحب لله وان المراد  
 حب الله لا حب غيره من أجله أو قيل بم يكتسب فقال بحب رسوله أي  
 بصدق متابعته فحب الله تعالى يوجد بصدق المتابعة لرسوله صلى الله عليه وسلم وإذا  
 تحقق العبد بحبة الله ورسوله وصدق في متابعة أمره ونهيه خشع وتأدب ظاهر أو باطنا لان  
 ما في الباطن يلوح على الظاهر ويعود عليه لما بينهما من الارتباط ولما ان الانسان عمده  
 والمعتبر فيه هو باطنه به يصلح وبه يفسد وقد قال صلى الله عليه وسلم الا وان في الجسد مضغة  
 اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب واذا كان الخشوع  
 هو الخوف ففي الحديث المتكلم عليه ان المحبة تنبع الخوف وهو كذلك لان مقامات اليقين  
 مرتبط بعضها ببعض فمن حصلت له المحبة نال من مقام الخوف والرجاء والحياء وغيرها  
 من المقامات والاحوال حسبما نص على هذا أئمة الطريق وفي الحديث أيضا ان الحب ينال  
 بالاكتساب وهو كذلك فان الحب وهي واكتسابي والاكتساب له طريقان الاحسان والجمال  
 وهذا أعلى ولا احسان كاحسان الله الذي أسبغ نعمه ظاهرة وباطنة ومن تدبر في نفسه وفي  
 كتاب الله عز وجل وجدها ولا جمال بكماله سبحانه اذ كل جمال ظهر فهو أثر لجماله وفرع  
 عنه فلا جمال الا له سبحانه واذا صحت متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم نتج عنها بفضل  
 الله تطهير السريرة وتنوير البصيرة واعتدال الطبيعة فحصلت رؤية الاحسان والجمال  
 فكان عن ذلك خالص الحب وصفاء الود والله ذو الفضل العظيم فالتمسوا مسبب عما قبله  
 أي اطلبوا رضاء الله ورضاء رسوله الثابت في النسخة السهلية وغيرها من  
 النسخ العتيقة هنا وحيث وقع الرضاء بالمد ويقع في غيرها من النسخ بالقصر وهو بالقصر  
 مصدر وبالمد اسم تعلقه الجوهرى عن الاخفش قيل ولعله يعنى انه اسم مصدر غير قياسى فانه  
 ليس على قاعدة اسم المصدر القياسى وهو الاثبات لغير الثلاثى بما للثلاثى والاشبه انه مصدر  
 محذوف الزوائد كقوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا والله أعلم والرضى ضد المخط

ومن لم يجدها لم  
 يخشع فقليل بم  
 توجد أو بم تنال  
 وتكتسب قال  
 بصدق الحب  
 في الله فقليل وبم  
 يوجد حب الله  
 أو بم يكتسب  
 فقال بحب رسوله  
 فالتمسوا رضاء  
 الله ورضاء رسوله

وفسر بالقبول والتخفي في حبهما الاضافة فيه الى المفعول وفيه الجمع بين ذكر الله  
ورسوله في ضمير واحد والظاهر انه من كلام المؤلف أو غيره لا من الحديث ويحتمل  
أنه منه أعنى قوله فالتمسوا وقال النووي وغيره انه لا بأس بهذه التثنية واما قوله صلى الله  
عليه وسلم للخطيب الذي خطب عنده فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما  
فقد غوى فقال له بئس الخطيب انت فليس من هذا بل لانه اختصر في محل الاطناب  
والايضاح وهي الخطب لانها للوعظ والتعليم وقيل لانه وقف على قوله ومن يعصهما وسكت  
وذهب ابن عبد السلام وغيره الى ان هذا الجمع خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يسوغ  
لغيره وقد جاءت احاديث عنه صلى الله عليه وسلم بجمع ضميره مع ضمير الله عز وجل والله  
أعلم بالصواب وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد  
الذين هكذا في النسخة السهلة وغيرها وفي بعض النسخ الذي فاما أن الاصل الذين  
فحذفت نونه على لغة أو أنه قال الذي باعتبار لفظ الآل هو اسم جمع وقال بحبهم باعتبار معناه  
او انه من ايقاع الذي على الجمع كقوله

وان الذي حانت بفلج دماؤهم \* هم القوم كل القوم يا م خالد

أو على ان الذي مشترك بين المفرد والجمع على قول الاخفش امرنا بحبهم  
واكرامهم أى الاحسان اليهم والبرور بهم وهو صلتهم والاحسان اليهم  
وقضاء حقوقهم والامر بذلك هو في قوله تعالى قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى  
وجاءت احاديث كثيرة بالتوصية بهم أو ردها الحافظ الميوطى في احياء الميت بفضائل أهل  
البيت وغيره فقال أهل الصفاء بالمد وهو الخلوص وصفاء المودة خلوصها والوفاء  
بالمدة والوفاء بالعهد هو اتمامه والمحافظة عليه والمراد الذين صفت منهم الاسرار من كدورات  
الاغيار والتعلق بالانكار وقياموا بوفاء العبودية للملك الجبار الواحد القهار سبحانه فكانوا  
على العهد في الشهادة له بالرؤية من غير تحول ولا انتقال ولا تغيير ولا ابدال وهذا مثل  
ما أخرجه الطبراني في الاوسط بسند ضعيف وتما في فوائد الديلى وابن مردويه والعقيلي  
في الضعفاء والحاكم في تاريخه والبيهقي في سننه وضعفه كلهم عن أنس مرفوعا آل محمد  
كل تقى واختار هذا جماعة من العلماء يعنى ان آل صلى الله عليه وسلم هم أئمة تياسا  
على أن الهالك اذا خلف ما يورث عنه فاما يرثه أقاربه بالاستحقاق والنبي صلى الله عليه  
وسلم لم يورث دينار ولا درهما وانما ورث العلم والتقوى والاستقامة فمن حصل له شئ من  
ذلك فقد أخذ بنصيبه منه لما علم الله أنه أحق بآرثه وقيل ان هذا معنى مجازى كقوله سلمان  
من أهل البيت لان الله تعالى طهر أهل البيت ووعدهم بمغفرة ذنوبهم فأطلق على كل تقى  
كرمه الله وغفر سيئاته وهذا معروف لسانهم كما قيل رب اخلك لم تلده أمك من آمن

في حبهما وقيل  
لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
من آل محمد الذين  
أمرنا بحبهم  
واكرامهم والبرور  
بهم فقال أهل  
الصفاء والوفاء  
من آمن

في النسخة السهلة من فتكون بدلا من أهل أو خبر مبتدا مقدرا أي وهم من آمن وفي نسخة  
 من بزيادة من الجارة فتكون الجارة يائية والله أعلم **بي** في بعض النسخ بضمير المتكلم  
 وفي بعضها به بضمير الغيبة **واخلص** يعني في إيمانه أو فيه وفي أعماله وهو مشتق  
 من الخلوص وهو الصفاء وأصله في المحسوسات ثم استعير هنا والاخلص عند القوم هو  
 خروج الخلق من معاملة الخالق وقيل هو ما استتر عن الخلقة وصفاعن العلائق وقيل هو  
 دوام المراقبة ونسيان الحفظ وكما وقيل هو تصفية الأعمال من الكدورات وقيل هو أن  
 لا يرد صاحبها عليه عوضا في الدارين وقيل غير ذلك **فقليل وما علاماتهم**  
 بلفظ الجمع في النسخة السهلة وفي غيرهما بالافراد لأن كل شيء له علامة وما استودع في غيب  
 السرائر ظهر في مشاهدة الظواهر لأن الظاهر مرآة الباطن

ومهما يكن عند امرء من خليقة \* وان خالها تخفى على الناس تعلم

بي واخلص  
 قليل وما  
 علاماتهم فقال  
 ائثار محبتي على  
 كل محبوب  
 واشتغال الباطن  
 بذكري بعد ذكر  
 الله وفي أخرى  
 علامتهم ادمان  
 ذكرى  
 والاكتثار من  
 الصلاة على

ومن أسر سريرة كساه الله رداءها **فقال ائثار محبتي** أي تفضيلها واختيارها  
 وتقديرها والمراد ائثارهم أيها **على كل محبوب** من نفس وأهل ومال وحينئذ  
 يتبعه في كل ورد ومصدر ويشغل قلبه بذكره ولسانه بالصلاة عليه فتظهر آثار محبته عليه  
**واشتغال** هكذا في النسخة السهلة وجعل النسخ مصدر اشتغل افتعل وفي نسخة واشغال  
 مصدر أشغل رباعية معدية وقيل إن أشغل رباعية الغة ردئية وهو الذي عند الجوهري وابن  
 طريف وابن القوطية وفي القاموس وأشغله لغة جيدة أو دليلية أو ردئية **الباطن** أي  
 باطنهم أو الباطن منهم وهو القلب **بذكرى** أي استحضاري والحضور معي وقال  
 النكسائي الذكر القلب بضم الذال واللساني بكسرها وقال غيره هالفتان بمعنى **بعد ذكر**  
**الله** أي الحضور معه أي بان يكون على باله والمآد بالبعدية التبعية أي أن يكون ذكره  
 صلى الله عليه وسلم تعالى ذكر الله تعالى لأن ذكر الله ومحبيته بالاصالة ومحبة غيره من عبيده  
 وذكره من نبي أو ولي أو ملك انما هي بالتبع لنسبته إلى الله تعالى وامتنالا لامره سبحانه  
 زاد في نسخة بن بعد ذكر الله لفظ عز وجل و وقع في رواية أخرى بدل  
 هذا لفظ آخر هو **علامتهم** وفي نسخة بدل قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر علامتهم  
 ولفظ علامة هذا بالافراد في النسخة السهلة وغيرها **ادمان ذكرى** أي ادمانته  
 ولزومه وهذا الذي يحتمل أن المراد به القلب أو اللسان أوهما معا **والاكثثار من**  
**الصلاة على** فلما يدل على المحبة الزائدة كثرة الصلاة عليه لا مطلق الصلاة وإنما كان  
 ادمان ذكره والاكتثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من علامة محبته لأن من أحب  
 شيئا أكثر من ذكره وشغله القيام بحقه والتقرب إليه عن كل ما عداه وانجمعت فيه هوم



تفرد به عما سواه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من القوى  
في الايمان بك هذا لان المؤمنين متفوتون في الايمان بالقوة والضعف كما جاء في

الحديث في صحيح مسلم المؤمن القوى خير واحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل  
خير فقال من آمن بي ولم يرني أخرج الطيالسي في مسنده بسند ضعيف عن

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
أتدرون أي الخلق أفضل ايمانا قلنا الملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق

لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق ايمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون  
بي ولم يروني فهم أفضل الخلق ايمانا وروى أحمد واندريم والطبراني عن أبي عبيدة قيس

بارسول الله هل أحد خير منا أسلما معك وجاهدا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي  
ولم يروني واسناده حسن وفي آخره هل أحد خير منا قال قوم يجيئون بعدكم فيجدون كتابا بين

لوحين يؤمنون بما فيه ويؤمنون بي ولم يروني ويصدقون بما جئت به ويعملون به فهم خير  
منكم قال أبو عمرو ورواه كاهم ثقات وأخرج أحمد بسند حسن من حديث أبي ذر أشد أمي لي

حبا قوم يكونون من بعدى يود أحدهم أنه فقد أهله وماله وأنه رأى واخرج مسلم والحاكم عن  
أبي هريرة من أشد أمي لي حباناس يكونون من بعدى يود أحدهم لورأى بأهله وماله فإنه

القاتلية مؤمن بي على للصاحبة نحو وآتى المال على حبه أى مع حبه شوق  
هو ولوع باطن المحب حال الفراق الى وصل محبوبه وهو من الاحوال السنية والمقامات

العلية وقيل فيه انه عبارة عن هبوب قواصف رياح قهر المحبة بشدة يلهي الى لحاق المشتاق  
بمشوقه فالشوق نتيجة المحبة وتثمرها فاذا استقرت المحبة ظهر الشوق فلا يكون المحب الا

مشوقا أبدا فهو من ضرورة محبتها والصدق فيها ولذلك عطف الصدق في المحبة على الشوق  
كالتفسير له والشوق زيادة وصف المحبة فالعمل عليه عمل على المحبة الخالصة وهو شوق

واشتياق فالشوق هو شغف المحبة في حال منع المحب من المحبوب والاشتياق هو زيادة  
الشغف في حال وصل المحب بالمحبوب مخافة القطيعة بعد الوصلة فالشوق يسكن بالتلاق

والرؤية والاشتياق لا يزول باللقاء ومن ثم قيل ان الاشتياق أعلى من الشوق لانه لا يسكن  
بلقاء المشتاق اليه وقال الشيخ أبو العباس المرسى رضي الله تعالى عنه الشوق على قسمين

شوق على الغيبة لا يسكن الابلقاء الحبيب وهو شوق النفوس وشوق الارواح على الحضور  
والمعاني التي انتهى وكان شوق الارواح هو الذي سماه غيره بالاشتياق والله أعلم فالمحب أبدا  
مستغرق في شوقه في شأن محبوبه كما أشار الى ذلك الشيخ عمر بن الفارض رضي الله تعالى عنه

حيث قال

وما بين شوق واشتياق فنيبت في \* تولي بخطر أو تجل بخرصة

وقيل لرسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم من القوى  
في الايمان بك  
فقال من آمن بي ولم  
يرني فانه مؤمن بي  
على شوق

منه هكذا في بعض النسخ: ضمير الغيبة ومن ابتدائية وفي بعض النسخ مني بضمير المنة تكلم  
وهو الذي في النسخة السهلة ومن تعليلية أو يكون شوق مضاعفا معنى بعدا وغيبة أو نحوه  
**وصدق في محبتي** الصدق في محبته صلى الله عليه وسلم إن يكون محبالة على نعت  
الابتدائية على نفسه فن دونها مالا يستنته وما جاء به مقدماله على هواه شاد يابمديه متحلة  
باخلافة متلدبا إشعائه وآدابه مقتف الا تلم مقتبساعن أخبارنا صحا مجد في ذلك كله نية  
وعقد او علما وعلا **وعلاما ذلك منه** أي فاذا وجد ما يذكر من العلامة من نفسه  
فليشهده من الله عليه وحسن صنيعه لديه فليجهد الله على ما أهدى وليس كره على ما أسدى  
**انه يود رويتي** هكذا في جميع النسخ التي رأيت الا واحدة فيها لوراني ولو  
مصدرية فتعود الى النسخة المشهورة بجميع ما يملك أي بذل جميع ما يملك وعوضه  
يعني بفقده وتكون له رؤيته بدلا وعوضا من ذلك وفي رواية أخرى وفي نسخة بدل  
قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر **ملء الارض ذهبا** هكذا في النسخة السهلة ملء بدون  
حرف الجر وصبط بفتح الهجزة وضمها فاما النسخ على اسقاط الخافض وأما الضم فعلى معنى أر  
الموجود في أخرى هذا اللفظ الذي هو ملء الارض ذهبا بدل الآخر الذي هو بجميع  
ما يملك مع قطع النظر عن اعرابه في محله فيعرب بالرفع على قول أحواله ويكون مبتدأ وخبر  
في أخرى والذي في أكثر النسخ بملء بياء الجر والباء للبدل أو للقابلية كما تقدم في الأخرى  
والملء بفتح الميم مصدره لا ث الاناء ملء اضد فرغته وبالكسر اسم ما يأخذ هذه الآراء  
ان امتلا وهو في أصل المأثرف بكسر الميم فهو اسم والمعنى ما يملأ الارض من ذهب وذهب  
منصوب على التمييز ذلك الموصوف بما ذكر رأسا رله بما للبعيد لبعده شأنه جلالة  
ورفعه هو **المؤمن بي حقا** أي صدقا بلا شك أو ثابتا أي راسخا لا يتزلزل لشدة يقينه  
ووجود معانيته ووجهت المحذوف أي أيما ناهقا وهو مفعول مطلق أيضا **والمخلص**  
**في محبتي صدقا** بمعنى ما قبله وصدقا نعت المحذوف أيضا أي اخلاصا صدقا وهو  
مفعول مطلق وصدق الاخلاص أخص من مطلقه ووصف زائد فيه ومعجم له وهو  
اخلاص المقر بين لان اخلاص كل عبد في أعماله على حسب رتبته ومقامه فأخلاص  
العامة والابرار حاصل أمره اخراج الخلق عن نظرهم في أعمال برهم مع بقوله رؤيتهم  
لانفسهم في نسبة العمل اليها وإن اختلفت أحوالهم في غير هذا منه وأما المقر بين  
فقد جاوزوا هذا الى عدم رؤيتهم لانفسهم في علمهم فأخلاصهم انما هو شهود انفراد الحق  
تعالى بنفخ يكرمهم وتكليمهم من غير أن يرى أحد منهم لنفسه في ذلك ولا ولا قوة فضلا  
عن أن يعمل لاجل حظ لها عاجل أو أجل وقيل **لرسول الله صلى الله عليه**

منه وصدق في  
محبتي وعلامة ذلك  
منه انه يود رؤيتي  
بجميع ما يملك  
وفي أخرى ملء  
الارض ذهبا  
ذلك المؤمن بي  
حقا والمخلص في  
محبتي صدقا  
وقيل لرسول الله  
صلى الله عليه

وسلم أرايت صلاة المصلين عليك ممن من تبعية أو يسانية

غاب عنك أى فى حياتك ومن فى النسخة السهلية بفتح الميم دون إعادة الحافض  
وفى غيرهما من باعاده وفى أخرى ومن الذى يجر الموصول أيضا من يأتى بعدك  
أى بعد مماك ومعنى ذلك أخبرنى عنهما ما حالهما عندك فى صلاتهما عليك  
أنفقه صلاتهما وتسعهما أم كيف ذلك فقال اسمع يعنى بلا واسطة صلاة اهل

محبتي الذين يصلون على محبة لى وشوقا وتعظيما وظاهره سواء صلى على المحب له  
عند نبره أو نائبا عنه واعرفهم لتألف أرواحهم بروحه وتعارفها معا بالمحبة  
الرابضة والارواح جنود مجندة فاتفقوا منها التلطف وماتنا كرمنا الخلف واشكر  
صلاتهم عليه صلى الله عليه وسلم واكثرهم لها من أجل المحبة المقتضية لذلك  
وتعرض أى تسرد على وظاهره أن الذى يعرضها عليه غير صاحبها المصلى بها  
ممن شاء الله من الملائكة فهو انما يسميها بواسطة الصلاة غيرهم عرضا مصدر  
مؤ كدل كون العرض المذكور على حقيقته ليس المراد به التمع الذى خص به المحب ولا  
فيه شئ من معناه ففيه أظهر خصوصية وتشريف لاهل محبته وفى عرض صلاته  
صلى الله عليه وسلم عليه وسماعها ياها وتبليغها بواسطة الملائكة عليهم الصلاة والسلام  
أحاديث كثيرة تخرجنا عن غرض الاختصار وهذا آخر الفصل فى النسخة السهلية وغيرها  
من النسخ الكثيرة الصحيحة وثبت فى بعض النسخ بعد هذا زيادة قوله صلى الله عليه وسلم  
محمد خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين

اسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى بفتح الميم وهذا اللفظ الذى هو اسماء مبتدأ

سيدنا ومولانا زاد فى نسخة بينهما وبيننا محمد صلى الله عليه وسلم

مائتان خبر المبتدأ ويحتمل أن يكون أسماء خبر مبتدأ محذوف أى هذه اسماء ومائتان

خبر مبتدأ محذوف أيضا أى هى مائتان والله اعلم وواحد معطوف على مائتان ثم وجه

ذكر اسمائه صلى الله عليه وسلم كأنها فصل وتبنة من فضائله صلى الله تعالى عليه وسلم أن

ذكر اسمائه صلى الله عليه وسلم تعينه وتشخصه ويحصل به معرفة تامة به صلى الله عليه وسلم

وباسمائه وصفاته وبعظم قدره عند خالقه وقد قال فى الشفاء ومن خصائصه تعالى له

أن ضمن اسماءه ثناءه وطوى أثناء ذكره عظيم شكره ومعرفته صلى الله عليه وسلم

مقصودة لذاتها معرفة أن له اسماء كثيرة تدل على عظمه وذلك يحصل تعظيمه ويريد

محبة ثم معرفتها تفصيلا تفيد زيادة فى محبته وتعظيمه أيضا تحمل على لا كثر من الصلاة

عليه صلى الله عليه وسلم ثم هذه الاسماء المذكورة كثير منها متفرقة فى الكتاب فى كليات

الصلاة عليه قدمت هنالك يكون المصلى انقار لفضل الكيفية قد تقدم له العلم بتلك

وسلم أرايت صلاة  
المصلين عليك  
ممن غاب عنك  
ومن يأتى بعدك  
ما حالهما عندك  
فقال اسمع صلاة  
أهل محبتي  
واعرفهم وتعرض  
على صلاة غيرهم  
عرضا  
اسماء سيدنا  
ومولانا محمد  
صلى الله عليه وسلم  
مائتان وواحد

الاوصاف التي تذكر في انبي صلى الله عليه وسلم وعرف انهم اسماؤه عليه الصلاة  
 والسلام وهكذا عقد الشيخ ابن الفاكهاني في كتابه النجرات المنيرة باب في اسمائه صلى الله عليه  
 وسلم وكذا أبو الخير السخاوي في القول البديع والله أعلم بمقاصد الجميع ثم اعلم أن الله  
 تعالى قد سمي نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم باسماء كثيرة في القرآن العظيم وغيره من الكتب  
 السماوية وعلى السنة أنبياء عليهم الصلاة والسلام وفي أحاديث رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وفيما أطلقته عليه أمته مما اشتهر وتلقى بالقبول وثمرة الاسماء تدل على شرف المسمى  
 لا سيما وهي أوصاف مدح ذالة على ذلك بمعانيها واشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم محمد  
 وبه سماه جده عبد المطلب ولما سماه به قيل له لم يسميته محمداً وليس اسماً للاحد من آبائه فقال  
 اني لأرجو أن يحمدوا أهل السماء والأرض وذكر أبو طالب العباس أنه سماه محمداً لرؤيا  
 رآها فقال انه رأى كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف في السماء وطرف في  
 الأرض وطرف بالمشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور فاذا  
 أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فغصها فعبثت له ببولوديه يكون من صلبه يتعلق به  
 أهل المشرق والمغرب ويحمده أهل السماء والأرض وقد سمعت أمه صلى الله عليه وسلم  
 يضاقاً لا يقول لها انك حلت بسيد هذه الامة فاذا وضعتيه فسميه محمداً وأمرت في رؤيا  
 اخرى ان تسميه أحمد وقد سماه تعالى بهذا الاسم الذي هو محمد قبل أن يخلق آدم عليه السلام  
 بل قبل أن يخلق الخلق بألفي ألف عام ولم يسم أحد قبله بهذا الاسم الا يقرب زمنه ويتبشير  
 أهل الكتاب بقربه سمي قوم أولادهم به وعدتهم خمسة عشر رجلاً رجاء النبوة لهم والله  
 أعلم حيث يجعل رسالته وأما أحمد فلم يسم به أحد قبله حسبما في حديث مسلم وأحمد الترمذي  
 والحكيم في نوادر الاصول وقد تعرض قوم لتعداد اسمائه صلى الله عليه وسلم فذهبوا من أكثر  
 ومنهم من اقتصر كل على حسب وسعه واطلاعه واجتهاده في اقتصاره على ما رآها اسماء دون  
 غيرها وذكروا جميع ما أطلق عليه وان كان وصفاً وقال بعض الصوفية لله تعالى الف اسم  
 ولنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم حكاه ابن العربي في العارضة وقال ابن فارس فيما حكى  
 عنه ان اسماءه صلى الله عليه وسلم ألفان وعشرون واختار المؤلف رضي الله عنه من ذلك  
 ما جمعه الشيخ أبو عمران الزناني رحمه الله وتبعه على ترتيبه ولفظه وقد قال أبو عمران رحمه الله  
 تعالى قد أجهدت نفسي وأضنيت عيني واعلمت فكري فيما مضى من عمري طمعاً في جمع  
 اسماء الرسول والاحاطة منها بالمتى والرسول فطاعت كتب من مضى وحديث من يختار نقله  
 ويرتضى فاجتمع لي بعد كد وجد وضرب غورا بعد نجد مائتان وواحد ولعل بحث ما جد  
 فسبح باع كرم مساعد يظفر منها بعد زائد ويرى بذلك قدره على قدر فاقد ويستحق  
 بذلك حمد حامد ودعاه راكع وساجد ثم سردها كما أتى بها المؤلف على ترتيبه ولفظه قال  
 المؤلف رمى الله تعالى عنه وهي يعني الاسماء المذكورة هذه يعني المسروقة

وهي هذه

بعد ثم ذكرها مبتدأ منها بما له صلى الله عليه وسلم من معنى الحمد الذي هو اسمه المنبئ عن ذاته الذي سائر أوصافه راجعة اليه وهو في المعنى واحد وله في الاشتقاق صيغتان أحدهما الاسم المنبئ صيغته على صيغة أفعل المبالغة في الحامدية المنبئة عن الانتهاء إلى غاية ليس وراءها منتهى وهو اسمه أجد والآخر المنبئ على صيغة التفعيل للمبالغة في المحمودية المنبئة عن الانضعاف والتكثير إلى عدد لا ينتهي له الأحصاء وهو اسمه محمد واشتهر هذا الثاني من بين الاسمين اشتهارا أكثر وخص به كلمة التوحيد لأنه أنسب لما له من مقام المحبوبة وقال بعضهم هذا الاسم المبارك هو أشهر هذه الأسماء بين العالمين وألذها سمعا عند جميع السامعين وأشوقها إلى الصلاة والسلام على سيد المرسلين انتهى وهو المقدم عند المؤلف في الذكر وهو اسم علم على ذاته صلى الله عليه وسلم قال تعالى محمد رسول الله وهو منقول من الصفة إذا صله اسم مفعول من حمد المضعف ثم نقل وجعل علما عليه صلى الله عليه وسلم وهو من صيغ المبالغة معنى إذا للاثني تضعف عينه لقصد المبالغة فكان الأصل محمودا من حمد مبنيا للمفعول ثم ضعف فصار النقل جدا بالضعف والمفعول محمد كذلك وذلك للمبالغة لتكرار الحمد له المرة بعد المرة فالمحمد في اللغة هو الذي يحمد جدا بعد جدا ولا يصحكون مفعلا مثل مضرب وممدح إلا لمن تكرر منه الفعل مرة بعد أخرى فهو اسم مطابق لذاته ومعناه صلى الله عليه وسلم إذا ذاته محمودة على السنة العوالم من كل الوجوه حقيقة وأوصافا وخلقا وخلقاً واعمالاً وأحوالاً وعلوماً وأحكاماً وجميع عوالمه المتنزل لها والظاهر بها فهو محمود في الأرض وفي السماء وهو أيضاً محمود في الدنيا والآخرة في الدنيا ما هدى إليه ونفع به من العلم والحكمة وفي الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضي اللفظ ومع ذلك هو الحامد إذ ما حمده أحد إلا بما عمله أي أنه هو نبي الجميع فهو الحامد وإن شئت قلت هو الحمد لله تعالى على الإطلاق بالتحقيق وبحمد الله حمد الله على السنة عبادته فهو الحامد المحمود لأنه خص من حيث تنزل الأمر وبمبدأ الفاعلية بالاحدية ومن حيث بلوغ الأمر ومنتهى المفعولية بالمحمودية فكان اسمه في السماء أجد وفي الأرض محمد فهو صلى الله عليه وسلم خير من حمد وأفضل من حمد وعلى التحقيق لم يحمد ولم يحمداً له ولا هو وكيف لا ولوا الحمد بيده وهو صاحب المقام المحمود الذي يحمده فيه الأولون والآخرون انتهى غالب هذا الكلام الشيخ أبي عبد الله البكي في شرح الحاجبيه ثم أنه لم يكن محمد احتي كان أحد ذلك أنه حذر به قبل أن يحمده الناس وكذلك وقع في الوجود فان تسميته أجد وقعت في الكتب السالفة وتسميته محمد وقعت في القرآن وأجد أيضاً من قول من الصفة التي معناها التفضيل فعنى أجد أجد الحامدين لربه وكذلك هو في المعنى لأنه يفتح عليه في المقام المحمود بحمد لم يفتح على أحد قبله فيحمده بها ولذلك يعقد له لواء الحمد وفي الشفا وما اسمه أجد فافعل مبالغة في حمدة الحمد ومفعول مبالغة من كثرة الحمد وهو صلى الله عليه وسلم أجل من حمد وأفضل

محمد أحمد

من حمدوا كثر الناس حمداهم واحمد المجددين واحمد الحامدين ومعه لواء الجديوم القيامة ليتم له  
كمال الجدي ويشتهر في تلك العرصات بصفة الجدي ويعتبر به هناك مقاما محمودا كما وعدته بحمده  
فيه الاولون والاخرين بشفاعته لهم ويفتح عليه فيه من محامده ما يشاء عالم يعط غيره لقوله  
فيلهحن من محامده ما يشاء وسمى أمته في كتب أنبيائه بالحامدين تحقيق أن يسمى محمدا  
انتمى وقال الشيخ أبو عبد الله البكي ولهذا الاسم الكريم يعني محمد الاشارات لطيفة من حيث  
صورته وماذنه أى من جهة حروفه المادية ومن جهة هيئته الصورية أما الاول فلما شتمل عليه  
في اعتبار حروفه من ميم الملكوت الاعلى وحاء الحياة والحفظ الذى به وفيه كعب القلم الاسنى  
وميم الملكوت الباطر في ميم الملك الظاهر ودال الدوام والاتصال الماحية لوهي الانقطاع  
والانقصال وأما الثانى فان صورة هذا الاسم على صورة الانسان فالميم الاولى رأسه والحاء  
جناحه والميم الثانية بطنه والدال رجلاه والانسان صغير وكبير كما هو في مصطلح القوم فانهم  
انتمى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حامد واسمه محمود فاعلم أن من أسمائه تعالى الحميد  
وسعته المجدد لانه حمد نفسه وحمده عباده ويكون أيضا بمعنى الحامد لنفسه ولا أعمال  
الصاعات من عبادته وسمى نبيه صلى الله عليه وسلم محمدا واحدا ومحمد بمعنى محمود لان كلا  
منهما اسم مفعول دل على مبالغة في كونه محمودا واحدا بمعنى أكبر من حمد بفتح الحاء وقد  
وقع تسميته بمحمود في زبور داود عليه السلام ونقل عن التوراة أيضا ذكر العزى والرصاص  
أن اسمه في السموات محمود وأما اسمه صلى الله عليه وسلم أحمد فسمى به في التوراة والمشهور  
المحفوظ ضبطه بفتح الهمة وسكون المهملة وفتح المثناة التحتية ودال مهملة وهو غير عربي  
وفي بعض نسخ الشفاء المعتمدة بضم الهمة وكسر المهملة وسكون التحتية وفي نسخة بفتح  
الهمة وكسر المهملة وسكون التحتية وبهذا الوجه يوجد ضبطه في نسخ هذا الكتاب وقيل  
هو بضم الهمة وسكون المهملة وفتح التحتية وكسر ها وقيل بضم الهمة وفتح المهملة وسكون  
التيه وروى ابن عدى في الكامل وابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباس رضى الله  
تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال اسمى في القرآن محمدا وفي الانجيل أحمد وفي التوراة  
أحمد وانما سميت أحمد الا فى أحد عن أمى نارجهم ويؤيده ما تقدم من ضبطه بكسر الحاء  
مع فتح الهمة وضهها وهو عربي من حاد يحدد اذا عدل ومال ان لم يكن من توافق اللغات  
وذكره الماوردي في تفسيره وضبطه بمذال الف وكسر الحاء قال الشهاب الخفاجي في شرح  
الشفاء وما قيل انه الواحد لانفراد في ذاته وصفاته فيه ما لا يخفى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم  
وحيد فانه يقال فلان واحد ووحيد أى منفرد وهو صلى الله عليه وسلم الوحيد في مقامه  
وحاله وعلمه وأسراره وأنواره وأخلاقه وسيره وشماله وفضائله وحسنه وإحسانه ومعراج  
وارتقائه الى حيث لم يبلغه سواه وشريعته وعقله وجاهه وتعلق سائر الخلق به لا ثنى له  
في شئ من ذلك كله وهو أول المخلوقات فكان واحدا أيضا لا ثنى له قبل خلق الخلق

حامد محمود  
أحمد وحيد

والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم ما ح ففسره في الحديث بأنه الذي يحو الله به الكفر  
 أى يزيله ويحو الكفر أما حقيقة بأن يكون المراد محوهم من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب  
 وما زوى له من الأرض ووعد أنه يبلغه ملك أمته وأما حكماً بأن يكون عاماً بمعنى الظهور  
 والغلبة كما قال تعالى ليظهره على الدين كله وقد ورد تفسيره في الحديث بأنه الذي بحيث به  
 سيئات من اتبعه أى من آمن به فيحوى عنه ذنب كفره وسائر ما عمله فيه فهو كقوله تعالى قل  
 للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وخص صلى الله عليه وسلم بهذا على المعنى الاول لانه  
 لم يحى الكفر بأحد مثل ما حى به صلى الله عليه وسلم فانه بعث وأهل الأرض كلهم كفار ما يرى  
 عباداً أو ثناً ويهود ونصارى وعباد كواكب وعباد نار ودهرية لا يعرفون رباً ولا معاداً ولا سفة  
 لا يعرفون شرائع الانبياء ولا يقرون بها فمما هابر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظهر دينه  
 على كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وسارت دعوته مصير الشمس في الاقصار ولما كانت  
 البحار هي الماحية للادران كان اسمه صلى الله عليه وسلم فيها الماحى وقال الشيخ سيدى عبد  
 الجليل القصرى رضى الله تعالى عنه في شعبه في هذا الاسم تقول محايحو فهو ما ح اذا  
 اذهب أثر المحو وهذا الاسم مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم أيضاً وهو من أمدح أسمائه  
 وأدلهما على عظيم فضل ذاته وكرمه على الله تعالى وذلك أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 بعثوا لزالة الكفر من الوجود الدنيوى فمنهم من لم يقدر على محوهم بل كلهم حتى يظهر وا  
 على الدين كله وتبيننا صلى الله عليه وسلم قال وأنا الماحى الذى يحو الله به الكفر ويحو فعل حال  
 وهو الدائم فابتداء المحو من وقت المبعث بظهور ذاته الفاضلة ولم يرزل يحويه مدة حياته ثم  
 اشتاق الى لقاء مولاه فلقية فمات وبقي نور ذاته فى أمته فلا يزال نوره يحوى حتى يظهر الله دينه  
 ويحو دين ابليس من الأرض فى آخر الزمان ولو بعث محمد صلى الله عليه وسلم لم فى الدنيا قبل  
 الانبياء لانمى الكفر كله باسمه الماحى وبطلت النبوة والرسالة تبعثه لانه لم يكن يبقى لهم  
 ما يبعثون له فأخروه وقد همهم فى المبعث ليظهر فضله ويباهيهم به فيقال لكل بلسان الحال  
 والمقال انظروا الى هذا الماحى بعثته آخر احو حده فى زمانه لكافة الخلق جميعاً وبعثكم فى  
 الازمنة قبله جماعات جماعات فى وقت واحد الى بعض الناس فلم تعدوا على ما قدر عليه ونهض  
 وحده فى محو الكفر الى الغايات فقام وحده مقام ما لم يقم الجميع منهم ثم بل زاد وأربى مع غربته  
 ووحدته على الجميع فهذا افضل لا يدانيه فضل ثم نبه على أن سبب عود الناس فى آخر  
 الزمان الى الكفر حتى لا يبقى فى الأرض من يقول لا اله الا الله قبض الله نور محمد الماحى  
 وأرساله ريمحاً من تحت العرش تقبض من الأرض الاولياء لاقامة القيامة قال ولما توجه النور  
 الى الآخرة أدبر عن الدنيا للحكمة عظيمة فأندها محو الكفر بالجملة وذلك أنه انما قبضه الله  
 ليتيم الساعة فلا يبقى كفر ويؤمن الكل حين لا ينفع نفساً ايماناً فهو كان سبب المحو بكل  
 وجهه وبكل معنى انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حاشر ففسره في الحديث بأنه الذى

يحشر الناس على قدمه أى يقدمهم وهم خلقه وقيل على سابقته والقدم مأخوذ من التقدم كما قال سبحانه لهم قدم صدق عند ربهم أى سابقة رضوانه عنده وقيل على أثرى وبعد نبوتى اذ ليس بعده صلى الله عليه وسلم نبي كما قال تعالى وناتم النبیین فهو صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء والساعة فى اثره فالقدم عبارة عن الاثر لانه منها وقيل على قدمى أى قدامى بمعنى امامى وحولى أى يجتمعون الى يوم القيامة وقيل قدمى سننى وقد روى أنا الحاشر الذى يحشر الناس خلفه وعلى ملته دون ملة غيره وقيل معنى على قدمى انه يحشر الناس بمشاهدتى كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل يحتمل أن يريد أنه أول محشور لانه أول من تنشق عنه الارض فيحشر الناس على أثره وأما تفسيره بحشره لاهل الكتاب باخراجه لهم من حصونهم وبلادهم فقالوا انه ضعيف رواية ودراية وفى شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى أن هذا الاسم يدل على عظيم فضله صلى الله عليه وسلم وكرمه الذاتى والفعل على الذى لا يدانى كرم والحشر الجمع والاجتماع من الاماكن الى المحشر الذى هو الجمع والاجتماع أبدا لا يكون الا على عظيم القوم ولا مر عظيم مهمم والحاشر اسم فاعل من قولك حشر يحشره وحاشر أى جامع الخلق اليه ودخلت الالف واللام فى اسمه الحاشر للتعريف به فى اليوم العظيم والمحشر الجسم الذى لا يتجرأ أحد فيه أن يحشر اليه أحد لشغله وخوفه على نفسه فهو صلى الله عليه وسلم لم يحشرهم اليه لمقامه وفضله الكريم وادلاله العظيم اذ لا يجدون على من والى من يجتمعون الا اليه وعليه فهم يقصدون من كل مكان الى مقامه وهو مع مولاه يخلع عليه خلعات حلال الجود والكرم ويناجيه بأمراره والناس يحشرون اليه من كل مكان يستظلون فى ظل جاهه ويلوذون به السلطان ظل الله فى الارض فهو سلطان ذلك اليوم العظيم يرغب اليه فيه الخلائق كلهم حتى ابراهيم الخليل ويده لواء الحمد تحته آدم فمن دونه وقوله يحشر الناس على قدمى أى ينضمون ويجتمعون ويتزاجون بالاجتماع على مقامى وموضع قدمى يتلذذون بالرحام تقول العرب قد حشرتهم السنة أى سنة القحط والشدة اذا ضمتهم من البوادر الى الحاضرة ومواضع الفرق وكذلك أيضا يحشر الناس اليوم من الدنيا على قدمه ويجتمعون فى البرزخ من أولهم الى آخرهم حتى يرد محمداً وأمته بكاملها فيحشرون الى المحشر على أثره فالكل محبوس عليه حتى يتقدم فيحشر الجميع على قدمه وهذا فضل وكرم ذاتى لا يدانى به فضل ولا كرم اذ حبس من الخلق ما لا يحصى منهم الحاسبون ولا يحيط بهم الا الله تعالى من أجل شخص واحد وكذلك أيضا هم على أثره فى الجنة وفى الزيادة وهو يحشرهم ولا يتبع الا هو ولا يجتمع الا اليه وعليه فهو الحاشر بكل وجه وبكل معنى حتى فى مقامات الفناء بالنظر الى الباقي أول من ينظر هو ثم ينظر الناس على أثره انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عاقب** فعناه الآتى عقب الانبياء فلانبي بعده لان العاقب هو الآخر ومن يعقب غيره ومنه العقب بمعنى الولد وعيسى عليه

عاقب



السلام وان كان سينزل الى الارض في آخر الزمان متصفا بصفة النبوة وقائمة به فانما يدين بشريعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويحكم بها ونبوته متقدمة على نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قيل وهذا الاسم الذي هو العاقب هو اسمه صلى الله عليه وسلم في النار فاذا جاء بحمرة شفاعته خدت النار وسكنت كما روى أن قوما من جملة القرآن يدخلونها فينسيهم الله تعالى اسم محمد صلى الله عليه وسلم حتى يذكرهم جبريل عليه السلام فيذكرونه فتحمد النار وتزوي عنهم وقال الشيخ عبد الجليل على هذا الاسم عاقب كل شيء وعقبه وعاقبته آخره وتقول أيضا عقببت الشيء شدته وهذا الاسم في أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم من أكرم الاوصاف وأعظمها وأدناها على فضله العظيم وذلك أن الله عز وجل خلق الخلق في الدنيا وأرسل اليهم الرسل يدعونهم الى العاقبة والعقبى الحسنة والى كل ما يعقب الخير من أمور الدين والدنيا والآخرة فمن الرسل من لم يقدر أن يخرج الى العاقبة أحد او منهم من أخرج الرجل الواحد أو الرجلين أو الثلاثة أو النفر اليسير وانما كثرة أتباع من كثرتهم لقربهم من مبعث العاقب عليه الصلاة والسلام الذي أعقب كل خير فأريحية اسمه عقببت ذلك وعقب الرجل ما تولد منه من ولد فبعث عليه السلام بعد الانبياء الى الامم موافقة لاسمه فاشتدت به الدعوة وقويت به النبوة كما تقول عقببت الشيء شدته فهو شد الا زروقوى الامر لانه العاقب فهو في نفسه يعقب كل خير ففاض معنى اسمه وفعل كل عقيب حسنة وشدت ظهر الانبياء وأقام أود النبوة كما يجب وقوله عليه الصلاة والسلام أنا العاقب الذي ليس بعده نبي ولم يكن بعده نبي لانه قد انتهى في عواقب الخيرات الى تمامها فجازها وأكلها كلها فلم يبق لاحد موضع مبعث معه ولا لما يبعث فلذلك تظهر عواقب الامور الاخرية وتقوم عليه وفي يومه لانه قد أتم هو ذلك وأكله فافهم وهو العاقب أيضا بمعنى آخر في المقامات وأحوال الانبياء والاولياء والاملاك درجات بعضها فوق بعض فارتقى هو في المقامات كلها يطلب نهايات المقامات وعواقبها حتى جاوز عواقبها فكان هو العاقب بعد ذلك كله وآخره قدرته فوق كل درجة ليس بعده أحد الا الواحد الاحد انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم طه فروى النقاش عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لي في القرآن سبعة أسماء فذكر منها طه وذكر بعض المفسرين أنه من أسماء الله تعالى وعلى الاول فقليل معناه يارجل وقيل يا انسان وقيل يا طاهر يا هادي على طريق الرض والاكتفاء يحرفين من الاسمين يدلان على الباقي كما في قوله قلت لها قفي فقالت قافى أى وقفت وهذا القول مروى عن الواسطى وعن جعفر الصادق وقيل معناه طوبى لمن هدى وقيل معناه يامطعم الشفاعة للامة ويا هادي الخلق الى الملة وقيل النماء في الحساب بتسعة والهاء بخمسة وذلك أربعة عشر حرفا فشبّه بالقمر ليلة البدر وهذه الاقوال من محاسن التأويل ونكت الاشارة لانها بما يعتمد في التفسير وقرئ طه باسكان الهاء على أنه أمر له صلى الله عليه وسلم بأن يعطى الارض بقدميه وقدرى ابن مردويه عن علي وابن عباس

طه

رضي الله تعالى عنهم أنه صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهنئته على إحدى رجليه فأمر  
أن يطا الأرض بقدميه معا وأن الاصل طأ فقلبت هزته هاء كما قالوا هياك في اياك وهزقت  
في أرتق ويجوز أن يكون الاصل من طاع على ترك الهمزة فيكون أصله طأ يارجل ثم أثبت الهاء  
فيها للوقف وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاهما فاللف الاولى مبدلة من الهمزة وهما ضمير  
الأرض لكن يرد ذلك كتبهما على صورة الحرف والمعتمد أن طه من أسماء حروف التهجى وقيل  
معنى طه بالسكون اطمئن واما اسمه صلى الله عليه وسلم ليس فانخرج ابن عدى في الكامل  
عن علي وجابر واسامة بن زيد وابن عباس وعائشة وابو نعيم في الدلائل وابن مردويه في تفسيره  
عن أبي الطفيلي رضي الله تعالى عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لى عند ربى  
عشرة أسماء ذكر منها يس وفي سنده مقال وقيل معناه يا انسان وقيل يا محمد وقيل يارجل  
وقيل ياسيد البشر وقيل ياسيدى وفيه تعظيمه وتجيده على تفسيره بالسيدة ما لا يخفى وقيل  
انه من أسماء القرآن وقيل من أسماء الله تعالى أقسم سبحانه به واما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**طاهر** فهو الطاهر في نفسه حسا ومعنى المتزه عن كل ما لا يناسب علوم منصبه والظاهرة  
النظافة والنقاء والتهارة والخلوص من العيب أما الظاهرة الحسية فكل شئ منه صلى  
الله عليه وسلم طاهر وقد نص العلماء على طهارة النطفة التي تكون منها صلى الله عليه وسلم  
وأخرجوها من الخلاف الذى فى طهارة المنى ونصوا أيضا على ان جسده الطاهر الشريف  
طاهر بعد الموت وأخرجوه من الخلاف الذى فى طهارة جسد الآدميين بعد الموت ونصوا  
أيضا على طهارة جميع فضلاته وأخذوا ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم لما لك بن سنان  
وعبد الله بن الزبير على شرب دمه وأم أيمن وأم يوسف على شرب بوله صلى الله عليه وسلم  
وأما الطهارة المعنوية فقد برأه الله تعالى من كل خلق ذميم ونزهه عنه وأكرمه بكل خلق  
كريم وأثنى عليه به وعصمه فى اعتقاداته وأقواله وأفعاله وجميع أحواله عن كل ما لا يرضاه له  
ولو فرض وقوع شئ مما يبيح به عليه بالنسبة الى علوم مقامه فهو مغفور له لقوله تعالى ليغفر لك  
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال ٤٦ ر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والله ما تدرى نفس  
ماذا مفعول بها الا هذا الرجل الذى بين الله لنا أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر أخرجه  
الحاكم وقيل المراد ما تقدم من ذنوب أمتك وما تأخر منها وأخطب لانه سبب المغفرة وأما هو  
فى نفسه فلا ذنب له واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مطهر** وهو فى النسخ المعتمدة بفتح الهاء  
اسم مفعول فهو بمعنى اسمه الطاهر الا ان الطاهر منظور فيه الى طهارته صلى الله عليه وسلم  
فى نفسه ومخبر فيه بذلك من غير نظار الى الذى فعل به ذلك والمطهر منظور فيه الى الذى طهره  
ومفيد ان تلك الظاهرة هى بفعل فاعل أرادها منه وخصه بها اظهار العناية به وذلك الفاعل  
لا تترى العقول فى أنه الله سبحانه ومشير الى قوله تعالى يطهركم تطهيرا ووقع فى بعض النسخ  
ضبطه بالكسر على انه اسم فاعل ومعناه المطهر اغبر من الكفر والجهالات والمعاصي

يس طاهر مطهر

والفضالات والاصرار عليها والمواخذة بها والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم طيب فلا ريب أنه صلى الله عليه وسلم أطيب الطيبين ولا أطيب منه وحسبك أن عرقه كان أطيب الطيب وكان من توصل اليه يجعله في طيبه ومن تطيب به عبقت رائحته وشمها أهل المدينة وعلموا به ولا يجدون له شبا في الطيب وكان لا يمر في طريق فيتبعه أحد الا عرف أنه سلكه من طيب عرقه وعرقه وذكر اسحاق بن راهويه ان تلك الرائحة كانت رائحته بلا طيب صلى الله عليه وسلم وروى الحرثي وابن عساكر في تاريخه عن جابر قال أردقني النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت خاتم النبوة بي فكان ينم على مسكا وكانت كفه أطيب ريحان المسك والعنبر كأنها كف عطار طيبا مس طيبا ولم يس بصاحفه المصاحف فيظل يومه يجدر ريحها ويضعها على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان من ريحها على رأسه وكان اذا دخل الخلاء انشقت الارض وابتلعت ما يخرج منه وشمّت من مكانه رائحة المسك ولم يطلع على ما يخرج منه بشر قط وشربت أم أيمن وغيرها بوله صلى الله عليه وسلم غلطا فاوجدت له طعم البول ولو وجدته لعلمت أنه بول وقد شرب دمه عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنه ما فتضوعقه مسكا وبقيت رائحته في فيه الى ان قتل وقد شرب دمه غير واحد واستدلوا بقرره لهم على ذلك على طهارة فضلاته وعدوا ذلك في خصائصه صلى الله عليه وسلم وتقدم أنهم استثنوا النطفة التي صور منها صلى الله عليه وسلم من الخلاف في طهارة المني فقالوا لا خلاف في طهارتها وأما مات صلى الله عليه وسلم لم يظهر منه شيء يستكره مما يظهر على الاموات بل كان طيبا حيا وميتا صلى الله عليه وسلم وكان لا يتسخ له ثوب لانه كان لا يبد منه الا طيب وقد قال الفقهاء من قال ان ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وسخ يريد بذلك عيبه قتل كفر الا حدا وبالجمله فهو صلى الله عليه وسلم طيب لله نعمة في الوجود فتعطرت به الكائنات وسمت واغتذت به القلوب قطابت وتسمته الارواح فمغت وقد سلم من خبت القلب حين أزيلت منه العلقمة السوداء فليس للشيطان فيه نصيب وسلم من خبت القول فهو الصادق المصدوق وسلم من خبت الفعل فهو كله طاعة فأى طيب أطيب منه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم سيّد قدوردا ملاقه عليه في أحاديث كثيرة صحيحة كما في حديث الترمذي أناسيد ولد آدم يوم القيامة الحديث وفي حديث الشفاعة انطلقوا الى سيد ولد آدم وفي حديث الصحيحين أنا سيد الناس يوم القيامة والسيد هو الذي يسود قومه أي يتقدم عليهم بما فيه من خصال الكمال والشرف التام وقيل هو الكامل المحتاج اليه باطلاق والعظيم المحتاج اليه غيره وقيل هو الذي يرأس قومه وقيل هو المالك الذي تجب طاعته ولهذا يقال سيّد القلام ولا يقال سيّد الثوب وقيل هو الحليم وقيل هو السخي ويطلق على الزوج ومنه قوله تعالى وألها سيّد هادى الباب هذا قول اهل اللغة في السيد وأما أهل التفسير فقال ابن عباس السيد هو الكريم على ربه عز وجل وقال قتادة السيد العابد الورع الحليم وقال عكرمة السيد الذى

طيب سيد

لا يغلبه غضبه وسيادته صلى الله عليه وسلم أجلي واطهر وأوضح من أن يستدل عليها فهو سيد العالم بأسره من غير تقييد ولا تخصيص وفي الدنيا والآخرة وانما قال في الحديث أنا سيد الناس يوم القيامة لظهور انفراده بالسود والشفاعة فيه عن غيره حين يلجأ اليه الناس في ذلك فلا يجدون سواه وجميع الخلائق مجتمعون أو لهم وآخرون وانهم وجنهم وفيهم الانبياء والمرسلون وتلك الدار الدوام والبقاء فهي المعتبرة وقد كان صلى الله عليه وسلم معلوما بالسيادة نسبة اوطيهما وخلقها وادبالي غير ذلك من المكارم قبل ظهوره بالنبوة يعرف ذلك من اعني بالسير وتعرف أحواله من الصغرى الى الكبر صلوات الله عليه وسلامه والمراد بولد آدم في قوله أنا سيد ولد آدم النوع الانساني وكذا كل جماعة سما باسم أبيهم جاز اطلاق الابن عليه واطلاقه عليهم كما يقال تميم له ولولاده وكذا يقال بنو تميم لما يشمل تيمما وهو أبو القبيصة وهو مجاز شاع حتى صار حقيقة عرفية واللفظ الآخر الذي هو أنا سيد الناس يوم القيامة شامل لآدم ولا اشكال من غير تكلف جواب ويشهد لسيادته صلى الله عليه وسلم على آدم عليه السلام أيضا قوله صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه من الانبياء يوم القيامة تحت لوائى وحديث الشفاعة المشهور في تقدمه صلى الله عليه وسلم عليه وعلى غيره من أكابر الرسل عليهم السلام وظهوره بالسيادة عليهم من غير منازع وقوله أنا أول شافع وأنا أول مشفع وأنا أول من تنشق عنه الارض وقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد واما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول** واسمه **نبي** فمن خصائصه أن خاطبه تعالى بهما في القرآن دون سائر أنبيائه والنبي رجل اختصه الله تعالى بسماع وحيه بملك أو دونه وقيل هو رجل أوحى اليه بالعمل بشرع معين وقال القرأني ان النبوة ليست هي مجرد الوحي كما يعتقد كثير لحصوله لمن ليس بنبي كريم وليست بنبيه على الصحيح بل النبوة عند المحققين ايجاء الله لرجل بحكم انشائي انتهى ثم اختلف فيما يفرقه مع الرسول وما يزيد الرسول عليه فقيل ان الرسول هو النبي المأمور بتبليغ ما أوحى اليه فهو أخص من مطلق النبي لان يادته عليه بالامر بالتبليغ وقيل ان حكم الارسال والتبليغ بعمهما وانما يفرقان في أمر آخر من كون الرسول يأتي بشرع جديد أو نسخ لبعض شرع من قبله أو له كتاب مخصوص والنبي انما يأتي مؤكدا لشرع غيره كيو شع بن نون فانه بعث مؤكدا لشرع مومى عليهم السلام ثم النبي والرسول اذا أطلقا في القرآن والسنة فانما المراد بهما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهو الرسول المطلق لكافة الخلق من الاولين والآخرين فرسالته عامة ودعوته تامة ورجته شاملة وامداداته في الخلق عاملة وكل من تقدم من الانبياء والرسل قبله فعلى حسب النيابة عنه فهو الرسول على الاطلاق وهو المختار في الخلق فاتجه اختصاصه صلى الله عليه وسلم باسم النبي والرسول والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الرحمة** فقد رواه ابن سعيد عن مجاهد مرسل وقال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال تعالى

رسول نبي رسول  
الرحمة

بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال صلى الله عليه وسلم انما انا رحمة مهداة وقال انما بعثت رحمة ولم ابعث  
 عذابا فبعثه الله تعالى رحمة لامتة ورحمة للعالمين حتى للكفار ابتأخير العذاب وللمؤمنين بالامان  
 فمن اتبعهم مرحم بهي الدنيا بنجاته فيها من العذاب والخسف والقذف والمسخ والقتل وذلة  
 الكفر والجزية ورحم قلبه بالايمان بالله ونجما من صلاء نيران القطيعة عن الله وفي الآخرة  
 بنجاته فيها من العذاب المخلد والحزى المؤبد وبنجيل الحساب وتضعيف الثواب وحصوله  
 على الخير الكثير والملك الكبير وهذا الاسم من أخص أسمائه صلى الله عليه وسلم واما اسمه  
 صلى الله عليه وسلم قيم بفتح القاف وكسر المثناة التحتية وتشديد ها وهو الذي في النسخة  
 السهلية وغيرها ويقع في بعضها فتم بضم القاف وفتح المثناة وهما ثابتان معا عند غيره فعني  
 الأول الجامع الكامل أي الجامع لكارم الاخلاق النفيسة الكامل فيها أو الجامع لشمل  
 الناس بتأليفه بينهم وجمع شتاتهم لان القيم يكون بمعنى السيد لقيامه بأمر الناس وأمر  
 الدين أو معناه المستقيم الحسن أو الجامع للخير كاه أو المقيم للسنة أو القائم بأمر الخلق ومدبر  
 العالم في جميع أمورهم وقيم الدار هو الذي يؤمن أهلها ويقوم بشأنها ومصالحها ويراعى  
 احتياجها إلى النفع والدفع فيوصل ذلك اليهم على مقتضى النظر ومعنى الثاني الجوع للتبشير  
 والكثير العطاء وقد كان صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الربيع المرسله وجامعا للفضائل  
 وجميع الخيرات والمناقب فعني الاسمين واحداً ومقارب واما اسمه صلى الله عليه وسلم  
 جامع فلانه صلى الله عليه وسلم الجامع لما افترق في غيره من الانبياء والرسل عليهم الصلاة  
 والسلام وكذا الاولياء والعلماء رضى الله عنهم وكيف لا وهم صورة تفصيله وخلفاءه ومظاهره  
 تيمناته فامهم الا وهو ساج في نوره ويمتد من بجره كل على حسب مقامه وكل خير وبركة قلت أو  
 جلت منه حصلت وبطلعته ظهرت وعنه امتد الوجود كما امتدت الشجرة عن البذرة وهو  
 بذرة الوجود وأقرب موجود ويعسوب الارواح وهو الروح الاعظم وادم الاكبر وهو ذو الكلمة  
 الجامعة والرسالة المحيطة وهو الجامع للخلق على الله والجامع لشملهم بتأليفه بينهم وجمع  
 شتاتهم والجامع لدوائر الخيرات والرسالات والنبوتات والحقائق العيانة وأسرار التوحيد  
 الربانية وجوامع الغيوب الفردانية واما اسمه صلى الله عليه وسلم مقتف واسمه مقتفى  
 والاول بالفوقية بين القاف والفاء واسقاط التحتية آخره والثاني بتشديد الفاء وتحتية ساكنة  
 بعدها فضاء التابع والمقتفى من قفى بتشديد الفاء أي تبع وهو قد تبع الانبياء قبله أي جاء اخرهم  
 وعلى أثرهم فهو خاتمهم وكل شئ تبع شيئا فقد قفاه وفي ذلك من الفضل أنه صلى الله عليه وسلم  
 وقف على أحوالهم وشرائعهم فاختر الله له من كل شئ أحسنه وكان في قصصهم له ولائته عبر  
 وفوائد وقيل ان معنى الاسمين التابع لهدى النبيين وستهم قيل وهو الاول في مراتب التكرار  
 فيهم ما وبين العاقب وفي شعب الايمان للشج عبد الجليل القصرى ان المقتفى من أعظم  
 أسماء النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على كرم ذاته وفضله وهو على وزن مفعول أي جعلنى

قيم جامع مقتف  
 مقتفى

الله مقفيا حتى نهضت في الفضائل ودرجات القرب حتى قفيت الكل وجعلتهم خلفي وورائي  
يتبعوني في كل عمل وفضل جسماني وروحاني ودخلت الالف واللام فيه للتعريف أي  
عرف الخلق كلهم انه امامهم وهم أتباعه في جميع الممالك والملوك والملوك من ملك وآدمي  
ليل ذلك من الشرع حديث المعراج وصعوده فيه في الممالك ودرجات الايمان والعلم  
وذلك كله عبادة منه لرافعه حتى قفي الكل وجعلهم خلفه ووصل الى مقام لم يحله ملك مقرب  
ولا نبي مرسل ولعبادته في عروجه من مكة علوم جمة لم تقصر الاسماع والمقفي أيضا معنى  
آخر وذلك أنه قفا الكل أي جعل الملك كله بما فيه بمنزلة الشيء المطروح خلف الظاهر  
والقفا ولم يلتفت اليه ولا عرج عليه لا يثاره مولاة على الكل ولمعرفة وجهه وشغفه  
ولاه انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الملاحم** فاللاحم جمع ملحمة  
وهي الحرب والقتال أو مكانهما أو الحرب الشديد والوقعة العظيمة وهو مأخوذ من اختلاط  
المقاتلة واشتباكهم كاشتباك لجة الثوب بسداه أو هي من كثرة اللحم لكثرة لحوم القتلى  
فيها وهو إشارة الى ما نعت به صلى الله عليه وسلم من القتال والسيوف لانه صلى الله عليه  
وسلم فرض عليه القتال وأحلت له الغنائم ونصر بالرب ووقع له من الحرب والجهاد  
والنصر تمام يتفق لغيره من الرسل ولم يجاهد نبي ولا أمة قط ما جاهد هو صلى الله عليه  
وسلم وأمنه والملاحم التي وقعت بين امته وبين الكفار لم يعهد مثلها قبله قط ولا يزالون يقاتلون  
الكفار في الاقطار على تعاقب الاعصار حتى يقاتلوا الاغور البجال وينزل عيسى ابن  
حريم عليهما السلام فلا اختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك أضيف اليه وأضيف الى الملاحم  
بالجمع لكثرة إشارة الى أنه اختص بكثرة ما قد كان صلى الله عليه وسلم يغزو الكفار  
ويجاهدهم مندأوطن المدينة وأذن له في القتال الى أن توفاه الله تعالى تارة يخرج بنفسه  
الشريفة وتارة يبعث البعوث والسرايا ولم يكن له ولا لصحابه راحة ولا شغل الا ذلك وبسبب  
ذلك دوح العرب واستفتح مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا وقد كانت مغازيه التي خرج  
فيها بنفسه سبعاً وعشرين على الأشهر ومذهب الأكثر وسراياه وبعوثه سبع وأربعون  
وتيل أقل وقيل أكثر والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الراحة** فلانه صلى  
الله عليه وسلم راحة للمؤمنين في الدنيا لما رفع عنهم مما كان في الامم السالفه من الاصر  
والمشاق بما في شريعته من الرخص والتخفيفات وفي الآخرة راحتهم العظمى لانهم وفوزهم  
وراحة لا كافرين بترك قتلهم وسي ذرارهم اذا قبلوا الجزية قتلوا في حرم الايمان آمنين  
وهذا الاسم من معنى رسول الرحمة ولازم له لان من رحمه الله فقد أراحه وأما اسمه صلى  
الله عليه وسلم **كامل** فهو الكامل في العبودية لله تعالى الكامل الاوصاف بتكامل  
الله فهو متصف بكل كمال متحل بجميع الفضائل ومحاسن الخلال على الاطلاق من علوم  
وأعمال وأخلاق وأحوال وأوصاف جليلة جميلة وأيضا الكمال في وصف أهل الكمال هو

رسول الملاحم  
رسول الراحة كامل

ما انكشف ليصائرهم من جمال الحق وقدس كماله ووصفهم البشري مغمرور ومغطى بذلك وهو فيه صلى الله عليه وسلم بأوفى وأوفر مما في غيره بما لانسبة بينهما اذ هو صلى الله عليه وسلم معدن الكمال وعنصر الفضل والافضال وسيأتي للمؤلف في وصفه صلى الله عليه وسلم الذي ملأت قلبه من جلالك وعينه من جمالك فأصبح فرحاً مبروراً مؤيداً منصوراً وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **أكليل** فسمى به في الزبور والاكليل بكسر الهمزة وسكون الكاف وكسر اللام وسكون النخبة هو كل ما يدور بالشئ من جوانبه واشتهر لما يوضع على الرأس فيحيط به شبه عصابة تزين بالجواهر وهو من ملابس الملوك كالساج وسعى التاج اكليلاً والنبي صلى الله عليه وسلم هو تاج الوجود بأسره واكليله وزينته وبجته وسره وروح وجوده وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مدثر** واسمه **هزمل** وأصله ما المتدثر والمتزمل فقلب وادغم كما هو معلوم من علم التصريف والمتدثر المتلفف في الدثار وهو الثوب والمزمل بمعناه وسمى صلى الله عليه وسلم به لما روي أنه كان يفرق من جبريل ويتزمل بالثياب أول ما جاءه وقيل هما اسمان من الحال التي كان عليها حين النزول فروى أنه اتاه وهو في قطيفة وقيل معناه يأياها النائم وكان متلففاً في ثوب نوم فكان ثوب نومه على هذا هو القطيفة وقيل ان في هذا الخطاب ملاطفة وتأنيس له من الروع وتنشيطه على فعل ما أمر به كما تقول لمن أرسلته لأمي فتخوف فتنشطه يأياها المخوف امض لأمي قال السهيلي وليس المزمل من أسماء صلى الله عليه وسلم التي يعرف بها وإنما هو مشتق من حالته التي كان التبس بها حالة الخطاب والعرب اذا قصدت الملاطفة بالخطاب بترك المعاتبة نادوه باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله تعالى عنه وقد نام ولصق جنبه بالتراب قم بأثراب اشعاراً بأنه ملاطف له فقوله يأياها المزمل تأنيس وملاطفة وقيل معناه المتدثر والمتزمل بالقرآن وقيل بالنبوة وأثقالها أي قد تدثر هذا الامر فقم به وقيل معنى المزمل الحامل لابعاء الرسالة من الزمل بمعنى الحمل ومنه الزاملة وعلى هذا يكون التزمل مجازاً وإنما ناداه بالمدثر والمزمل في أول أمره فلما شرع خاطبه الله تعالى بالنبوة والرسالة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عبد الله** فان الله تعالى شرفه بهذا الاسم فسماه عبداً وذلك غاية التفضيل والتكريم حيث أجل قدره وعظم أمره فقال سبحانه الذي أسرى بعبد ليلاً والعبد اسم مضاف لاسم الرب والسيد والمالك فان العبد من له رب فن عرف نفسه بالعبودية عرف رب به بالربوبية فشهود العبودية مستلزم لشهود الربوبية ومن لا يففل عن العبودية بالكلية هو العبد علماً وحالاً ووجوداً وتحققاً وجوداً وعدم الغفلة عن العبودية كمال الانسان وذلك موقوف على العبودية فالعبودية كمال وهو عين الكمال الانساني ولما كان لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كمال الرسالة وجب أن يكون له كمال العبودية ومقام العبودية أشرف المقامات اذ لاجلها كان الایجاد قال سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا

أكليل مدثر  
هزمل عبد الله

ليعبدون فكان صلى الله عليه وسلم أكمل الكمال على الإطلاق وعبوديته أكمل كل كمال  
ولما كانت العبودية عين الكمال وكان له صلى الله عليه وسلم كمال العبودية أننى الله تعالى  
عليه باسم العبد وسماءه فى أشرف مقاماته فقال تعالى سبحان الذى أسرى بعبده وقال  
فاوحى الى عبده ما أوحى وكان صلى الله عليه وسلم يقول كما فى الصحيح لا تطرونى كما أطرت  
النصارى عيسى ولا كن قولوا عبد الله ورسوله فاستثبت ما هو ثابت له وأسلم الله بما هو له  
لا سواه وليس للعبد الاسم العبد ولذا كان عبد الله أحب الاسماء الى الله تعالى ولما خير  
صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا مملوكا أو نبيا عبدا اختار أن يكون نبيا عبدا فاختار ما هو  
الآتم والأحب الى الله تعالى وما يضاف اليه لان النبى والعبد تصح اضافتهما اذ يقال نبى الله  
وعبد الله بخلاف الملك اذ لا يحسن أن يقال ملك الله لما يوهىهم من عكس النسبة قاله الشيخ  
المكي رضى الله تعالى عنه وفى انموذج اللبيب للسيوطى رحمه الله تعالى ومن خصائصه صلى  
الله عليه وسلم أن سماه الله عبد الله ولم يطلقها على أحد سواه وانما قال عبدا شكر رانعم العبد  
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حبيب الله فى حديث الترمذى والدارى عن ابن عباس  
رضى الله تعالى عنهما أن ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى  
روحه وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاؤه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا نخر الحديث وفى  
حديث البيهقى فى الشعب عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه اتخذ الله ابراهيم خليلًا وموسى  
نبيًا واتخذنى حبيبًا وفى شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى لما تكلم على المحبة  
وأقسامها وعلاماتها وعلى الحب والمحبوب قال وبعد ذلك مقام الحبيب الذى هو الغالب  
على مقام محمد صلى الله عليه وسلم ويعطى كل من أهل له على مقدار ما تسم له منه نبيا كان  
أوليا والخليل هو الذى تفضل الحب أسرارته وتخللت أسرارته الغيب والحبيب من شغف  
الحب قلبه بكثرة مجاوزة مقداره فظهر منهم مقام الادلال واقسم على محبوبيهم بجاههم  
عند ذى الجلال وفى هذا المقام ظهر بسط المصطفى فى موطن القنط حتى انبسط لطلب  
الشفاعة للخلائق أجمعين لما انقبض بأسباب القبض العظيمة جميع العالمين وأما اسمه صلى  
الله عليه وسلم صفى الله فهو فعيل من صفا اللو يقال صفا اللو دخلص وأصفى لصديقه  
أخلص مودته واصطفيتك الشئ جعلته لخالصا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم نبي الله  
فهو فعيل من المناجاة والاسم النبوى وهى المحادثة سرا وهو بمعنى كليم الله وأما اسمه  
صلى الله عليه وسلم كليم الله فعناه مكلمه بفتح اللام وقد كلمه ليس له المعراج على الصحيح  
من الخلاف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء بكسر التاء وفتحها لئلا الذى  
ختمهم أى جاء آخرهم أو ختموا به فهو كالتخاتم والطابع فلان نبى بعده بل ولا معه فلقوله تعالى  
وخاتم النبيين ولقوله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله تعالى عنه أنت منى بمنزلة هارون من  
موسى الا أنه لانى بعدى أخرجه الشيخان وأخرج مسلم فى صحيحه من حديث عبد الله بن

حبيب الله صفى  
الله نبي الله كليم  
الله خاتم الانبياء



عمر بن العاص رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله عز وجل كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب ان محمد خاتم النبيين وغير ذلك من الاحاديث ومن وجوه المدح به أن فيه دوام شرعه والعمل به لظهور ثبوت رسالته وفي ذلك من غاية التعظيم له ما لا يخفى ولا ينافي ذلك نزول عيسى عليه السلام بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبي وقال بعضهم قال أهل البصائر لما كان فائدة الشرع دعوة الخلق الى الحق وارشادهم الى مصالح المعاش والمعاد واعلامهم الامور التي تجوز عنها عقولهم وتقرير الحج القاطعة وقد تكفلت هذه الشريعة الغراء بجميع هذه الامور على الوجه الاتم الاكمل بحيث لا يتصور عليه من يد كما يفصح عنه قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فلم يبق بعده حاجة للخلق الى بعث نبي بعده فلذلك ختم به النبوة واما نزول عيسى عليه السلام ومتابعته لشرعته صلى الله عليه وسلم فهو مما يؤكد كونه خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وفي شعب اليمان للشيخ عبد الجليل العصرى رضي الله تعالى عنه في هذا الاسم تقول ختم يختم ختما اذا طبع والحنم الطبع وخاتمة كل شيء آخره بالكسر وخاتمة الفتح ما يوضع على الخاتم كالطين الذي يختم به وتقول ختم زرع سقاء أول سقية كأنه سقاه في الأول سقيا ينبيه الى آخرها ية وهذا كله من أوصاف المصطفى صلى الله عليه وسلم ومخصوص به دون سائر الخلق فضله بذلك تفضيلا على الجميع فاذا قلت ختم معنى طبع فان الله طبعه على خلق وطباعا ووصافا طبع عليه أحد القبول جوهره الشريف ذل الطبع الذي لم يقدر طبع غيره أن يقبله واذا قلت ختم زرع سقاه أول سقية فان محمدا صلى الله عليه وسلم أدرجت فيه في أول القدر السابق جميع النبوات وأخفى فيه بالقدر من تخصيصات الفضائل ما يظهر ويعلو به أبا البدين على كل موجود وفي القدر السابق حصل لكل أحد ما قسم له واذا قلت خاتم بالفتح وهو ما يوضع على الخاتم اي الطين الذي يختم به فان نبي محمد صلى الله عليه وسلم وعاء جعلت فيه النبوة كلها بجميع أجزائها لانها أجزاء كثيرة وغیره أعطى من أجزائها على قدر ما يحتمل الجميع الا محمدا صلى الله عليه وسلم فلما اكملت فيه كان الخاتم على الكمال كما يطبع الكتاب ويختم اذا خفي وطوى على ما فيه ولم يختم غيره من الانبياء لانه لم تكمل فيه النبوة وبقي له شيء لم ينله بالارتقاء أبدا وادراك كان الخاتم في ظهره عليه الصلاة والسلام ثم قال وجه آخر واذا قلنا خاتم بالكسر في التاء فانه الآخر وروح المعنى فيه انه تمام الشيء وكما له ولولم يكن لظهور النقص في الشيء المكمل المتمم فكان عليه السلام هو المتمم المكمل فأعطى روح المعنى بالرتبة والدرجة في التتميم والتكامل وزين الجميع وكل الكامل وتمم التام ولهذا المعنى عدده عليه الصلاة والسلام في فضائله التي أعطيها دون الانبياء فقال وختم بي النبيون واما خاتم النبيين

فساقها في معرض المدح من الله ولله الفضيل وجه آخر في المآثم كان الانبياء قبله في أوقاتهم  
يبعثون جماعات جماعات الى أقوام متفرقين في زمان واحد ويعين بعضهم بعضا مع كثرتهم لئلا  
الكل البراء من التبليغ ولم ينقذوا من الملق الا اليسير ومنهم من لم ينقذ شيئا وخاتم النبيين  
عليه وعليهم الصلاة والسلام بعث في الآخر غريبا من أبناء جنسه وأخوته وهم الانبياء لم  
يعنهم منهم أحد فنفض بذاته الفاضلة في ذات الله وشعر عن ساقه فادخل في دين الله ما لم يدخله  
الجميع ولا قدر عليه أحد فهذا افضل لا يدانيه فضل انتهى واذا كان صلى الله عليه وسلم  
خاتم النبيين فهو خاتم المرسلين لا محالة لان الاعم يستلزم الاخص دون العكس وقد أغنى هذا  
عن اعادة الكلام على الاسم بعده وهو خاتم المرسلين واما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**محيي** فلانه صلى الله عليه وسلم أحيا مولى منهم أباه صلى الله عليه وسلم بإذن الله عز  
وجل حتى آمنابه أخرجه حديثه ما بن شاهين في النامع والمنسوخ والخطيب البغدادي في  
السابق واللاحق والدارقطني وابن عساكر كلاهما في غريب مالك عن عائشة رضي الله  
تعالى عنها والصواب ضعفه لا وضعه واتفق المحدثون على عدم ارتفاعه عن درجة الضعف  
وأحيانا ينزله رجل دعاه الى الاسلام فقال حتى تحيي لي ابني فحييت وشهدت له بالسالة وشاة  
جابر بعد طجها وضع يده عليها ثم تكلم بكلام فقامت تنفض اذنيها ولان الله تعالى بعثه  
الى العرب وهم أعداء يسفك بعضهم دماء بعض فألف بين قلوبهم وكفوا عن سفك دمائهم  
فكان في بعثه حياة وإبقاء لهم ولحياة قلوب المؤمنين به صلى الله عليه وسلم وهو الواسطة بين  
الله وبين خلقه والرابطة بين الحدوث والقدم والجامع على الله والذال عليه وبه تكون حياة  
أمته الدائمة في أعلى درجات الجنان وهو الاصل في نجاتهم من دركات النيران ولحياة جميع  
الكون به صلى الله عليه وسلم فهو روحه وحياته وسبب وجوده وبقائه وأما اسمه صلى الله عليه  
وسلم **منجي** فهو سبب نجاة أمته في الدنيا والاخرة أما في الدنيا فنجوا من الكفر والعقوبة  
عليه في الدنيا ومن الهلاك بسنة عامة ومن أن يجمع عليهم سيفان سيف منهم وسيف من  
عدوهم وفي الحديث أنزل الله على أمانين لامتى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله  
معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة أخرجه الترمذي  
عن أبي موسى وهو صلى الله عليه وسلم الذي علم أمته الاستغفار وفي الاخرة نجوا من الخلود  
في النار ومنجى في النسخ بآيات الباء وتركها بالتشديد والتخفيف بسكون النون واما اسمه  
صلى الله عليه وسلم **مذكر** فقال تعالى انما أنت مذكر والتذكير الوعظ والترهيب  
والترغيب وذكر نعم الله وتوحيده وقد كان هذا شأنه صلى الله عليه وسلم مع أصحابه رضي الله  
تعالى عنهم أجمعين فكانت عامة مجالسه تذكير بالله تعالى وترغيبا وترهيبا ما تلاوة القرآن  
العظيم أو بحماد الله زائد على القرآن من الحكمة والمرعظة الحسنة وتعليم ما ينفع من الدين  
كما أمره الله تعالى فكانت تلك المجالس توجب لأصحابه رقة القلوب والزهد في الدنيا

خاتم المرسلين محيي  
منجي مذكر

والرغبة في الآخرة وتقوية اليقين وتجديد الايمان وتسديد البصيرة وتصحيح النظر وجمع العلم  
وعلو الهمة وما زال صلى الله عليه وسلم يذكر أمته بما ترك فيهم من كتابه وسنته وقال القاضي  
أبو بكر العربي المذكر هو الذي يخلق الله على يديه المذكر وهو العلم الثاني في الحقيقة وينطلق  
على الأول أيضا وقد اعترف الخلق لله سبحانه وتعالى بأنه الرب ثم ذهلوا ثم ذكرهم الله تعالى  
بأنبيائه وختم المذكر بأفضل أصفائه فقال له وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين وقال له أيضا  
فذكر إنما أنت مذكر است عليهم بمسيطر ثم مكنه من السيطرة وآتاه السلطنة ومكن به دينه  
في الارض والتذكير وعلم المذكر باب عظيم النفع للخلق فان الله يريد أن تذكر آلاؤه ونعمه  
للخلق ورشدهم وهدايتهم أجمع انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ناصر** فانه الناصر لله  
ولدينه بأعلاء كلمته وظاهر دينه وتبليغه ونشره والقتال عليه وللمؤمنين يبذل النصيحة لهم  
وتعليمهم العلم والدين واخذه بحجزهم عن النار وانقاذهم اليهاهم منها للكافرين أيضا بدعائهم الى  
الله وجهادهم في سبيله حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **منصور**  
فانه منصور في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فلما أمده به مولاة من القوة والظهور على الاعداء  
ونصره بالصبا والرعب من مسيرة شهر ونصر أمته على الامم ودينه على الاديان ليظهره على  
الدين كله ولو كره المشركون وأما في الآخرة فبقبول شفاعته ودفع الاسواء عن أمته وظهور  
مزيته وعلو مكانته بين أكابر الانبياء وأولى العزم من الرسل وشهود أهل الجمع كلهم رقد آتاه  
الله قبول الشفاعة واستجابة الدعاء في الدنيا والآخرة لرفعة مكانته ولطيف منزلته وعظم  
كرامته واتساع وجاهته وعزة اصطفايته ومحبوبيته فلا يردّه في شفاعته ولا ينجيه في سؤال  
بل يسارع في قضاء حوائجه وتبجيز أوطاره أي شيء كانت وفي أي وقت كانت صلى الله عليه  
وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **نبي الرحمة** فقد ثبت في حديث حذيفة وفي حديث جابر  
عند مسلم وفي حديث أبي موسى عند أحمد ومسلم والكلام عليه هو بعينه الكلام على رسول  
الرحمة المتقدم وقيل ان معنى نبي الرحمة أي التراحم بين الامّة الحاصل ببركته صلى الله عليه  
وسلم فقال تعالى ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال رحما بينهم وقال في شرح  
مشارق الصغاني على قوله في الحديث نبي الرحمة لانه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله لولا  
ما خلقت الافلاك انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **نبي التوبة** فلان الامم رجعت  
بهدايته صلى الله عليه وسلم بعدما تفرقت بها الطرق الى الصراط المستقيم ولانه أصل التوبة  
وبه فقم بابها ففي حديث عمار بن الخطاب رضي الله عنه عند البيهقي في دلائله والحاكم وصححه  
ان آدم عليه السلام لما رأى اسمه صلى الله عليه وسلم مكتوبا مع اسم ربه تعالى تشفع به قتال  
عليه وغفر له وتلك أول توبة وقعت من هذا النوع الانساني فهي أم البواب لما بعد ها وكانت  
بسببه صلى الله عليه وسلم فهو نبي التوبة المفتوح بوجاهته صلى الله عليه وسلم بابها ولان  
أمته موصوفة بالتوايب لانهم كلما ذنبوا تابوا فهو نبي التوبة لان كل فضل في أمته فهو له أو نبي

ناصر منصور  
نبي الرحمة نبي  
التوبة

أهل التوبة أولان توبتهم مقبولة في كل زمان ومكان وحال بالقول والعمل والاعتقاد من غير حرج عليهم ولا تكليف قتل أو أضرار حتى تطلع الشمس من مغربها أو يفرغ رزان تكرر مع تكرار الذنوب إذا كانت بشر وطها وبه فسر قوله تعالى إن الله يحب التوابين وكانت الام السابقة منهم من لا تقبل توبته أصلا ومنهم من تقبل توبته بشرط أمور شاقة كالم تقبل توبة بني اسرائيل من عبادة الجبل الا بقتل أنفسهم ولانه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وأتمته خاتمة الام وعلى ملته تقوم الساعة التي من أشراتها العلامة المقرونة بانسداد باب التوبة فمن لم يتب على عهد ملته لا توبته فمن لم يدخل باب التوبة على يديه صلى الله عليه وسلم سدّ منه الباب فلم يدخل ولان الرسل عليهم الصلاة والسلام انما بعثوا بالتوبة أي الرجوع الى الله والعمل بطاعته والاقلاع عن مخالفة أمره أعم من أن يكون ذلك الرجوع من كفر أو معصية فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث بالتوبة أي طلبها وذلك مستلزم لقبولها بشر وطها ثم ان الرسل عليهم الصلاة والسلام نواب عنه صلى الله عليه وسلم فهو نبي كل توبة طلبت من الخلق او وقعت منهم ولانه صلى الله عليه وسلم كان لا يرد تائباً ويقبل عذرا المعتذر وكان فيما كتب به بجير بن زهير لاختيه كعب بن زهير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدر دمك فطر اليه فانه لا يرد من جاءه تائباً وقد كان صلى الله عليه وسلم من محاسن الاخلاق ولين الجانب وخفض الجناح ووطأة الكنف وكرم القدرة على الغاية التي لا تعرف الا له ومنه فكان باب التوبة عنده مفتوحا يحول بين داخله وبين كل مؤلم حتى التأنيب والعتب وقال صلى الله عليه وسلم لتوبة تجب ما قبلها فهو نبي التوبة أي القابل بها المختص بقبولها على ما به من السماحة وسهولة القبول وأيضا قد قال تعالى لقد تاب الله على النبي الآية وهي لكل أحد بحسبه ذكر في التفسير ان معنى تاب الله عليه آدم توبته وهو تعالى أعلم بالوصف اللائق بنبية صلى الله عليه وسلم نبي تلك التوبة التي نسب له ربه سبحانه وقد أخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال انه ليغان على قلبي باستغفر الله في اليوم سبعين مرة وهذا الغين غين أنوار لا غين أغيار فهو صلى الله عليه وسلم في ترق دائم وعروجه متصل كلما خلف مقاما وترقى عنه تاب منه واستغفره ودام التوبة والاستغفار على قدر ترقية والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم حريص عليكم فلقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عندتم حريص عليكم الآية وقوله تعالى ان تحرص على هدايتهم الآية وقوله سبحانه وتعالى وان كان كبر عليك اعراضهم الآية الى غير ذلك مما جاء من حرصه صلى الله عليه وسلم على هدى أمته بلفظ الحرص أو بعناؤه والحرص شدة الرغبة في الشيء وقوة الطلب له وقد كان صلى الله عليه وسلم أحرص شيء على هداية الخلق فلقد كان يدعوهم الى الله فرادى وجماعة في منازلهم ومواسمهم ومواضع اجتماعهم ويجمعهم

حريص عليكم

لذلك في كذبونه ويضربونه ويستنزفونه ويسخرون منه ويمزقونه ويلغزونه ويحذرون منه  
ويحرضون عليه ومع ذلك لا يسألون بل يعدون له عاثم ونجهم ويدعو لهم ويدعوهم  
ليلا ونهارا وسرا وجهرا ثم دعاهم الى الايمان والجنة بالسيف كرها حتى أنجاهم وأسعدهم  
وادخلهم الجنة وهم كارهون ثم لم يعلم أن حرصه عليه الصلاة والسلام على صلاح العباد  
وهذا هم انما كان امثالا لامر الله وابتغاء لمرضاة وكما كان حرصه صلى الله عليه وسلم على  
هذا هم بظاهره تاما بالغيا الى الغاية موافقة لامر الله وطلب الرضا لذلك كان تسليمه باطنا  
لله تعالى في خلقه وحكمه ومملكته الى غاية لا منتهى لها فلا يريد الا ما اراده سيده ولا  
اختيار له معه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **معلوم** واسمه **شهير** فهو المعلوم الذي  
لا يحتاج الى تعريف وشهرته تغني عن تعريفه وهو الشهير في المشارق والمغارب وسائر أقطار  
الارض لعموم دعوته وانتشارها وبلوغها الى سائر نواحيها وأرجائها وهو المعلوم الشهير عند  
الامم الماضية في القرون الخالية وفي السموات والارض في الدنيا والآخرة في عرصات  
القيامة وعند أهل الجنة والنار واما اسمه صلى الله عليه وسلم **شاهد** واسمه **شهير** فما  
الله تعالى بهما في قوله تعالى انا أرسلناك شاهداً اى على من بعثت اليهم بتبليغ الرسالة أو  
بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم واشاهد الانبياء بالبلاغ وعلى أهمهم بالحدود وقوله تعالى  
ويكون الرسول عليكم شهيدا روى أن الامم يوم القيامة يجحدون بتبليغ الانبياء فيمط اليهم الله  
تعالى بينة التبليغ وهو أعلم بهم اقامة للجنة على المنكرين فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه  
وسلم فيشهدون فتقول الامم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه  
الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمته فيشهد  
بعد التهم وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان الرسول كالقريب المهين على أمته عدى  
بعلى وقد تمت الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم قاله البياض اوى  
قيل وقد يكون الشهيد والشاهد بمعنى شهادته لله تعالى بما هو وأهله وبما أخبره عنه شهد الله  
أنه لا اله الا هو الآية وقيل معناهما العالم والعالمين واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مشهود**  
فهو بمعنى أنه تشهد الملائكة أى تحضره والله أعلم وقد كانت كثيرة الحضور عنده صلى الله  
عليه وسلم ويحتمل أن يكون من اسمته مال مفعول بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول لانه صلى الله  
عليه وسلم يشهد يوم القيامة أى يشهد الله على أمته فيشهد بعد التهم كما تقدم في الاسم قيل  
هذا واما اسمه صلى الله عليه وسلم **بشير** واسمه **مبشر** واسمه **نذير** واسمه **منذر**  
فقال تعالى انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وقال وما أرسلناك الا مبشراً ونذيراً وقال انا  
أنت منذر وقال ان انا الانذر وبشير لقوم يؤمنون وقال اننى لكم منه نذير وبشير وقال انا أنت  
نذير وقال انا أنت منذر وقال انى انا النذير المبين وقال تبارك الذى نزل الفرقان على عبده  
ليكون للعالمين نذيراً وفى الحديث انا النذير العريان ومعنى كونه مبشراً أى لاهل طاعته

معلوم شهير شاهد  
شهيد بشير مبشر  
نذير منذر

بالنور وتبيل بالمغفرة وقيل بالجنة وقيل بالشفاعة وقيل انه بشر للتعين برضى رب العالمين  
والخائفين بالا من يوم الدين والمشتاقين بالنظر الى وجه الملك الحق المبين ومعنى كونه نذيراً أى  
لا عمل المعصية بالنار أو بالعذاب وقيل محذراً من الضلالات والبسير فعمل بمعنى فاعل من  
بشره مخففاً أخيه بما يسره فاه يقال بشر وبشر مخففاً ومضجعاً وبشر بالهمز والاسم البشارة  
بالكسر والضم والبشارة المطلقة لا تكون الا بالخير وانما تكون بالشرا اذا كانت مقيدة به كقوله  
تعالى فبشرهم بعذاب أليم أخيه برسم والبشارة المطلقة هى الاخبار بما يسر سميت بذلك  
لتأثر البشارة وهى ظاهر الجلد عند الاخبار بالامر السار والانذار الاخبار عما يخاف ليحذر  
ويكف عما يوصل اليه ويعمل بما يحجز عنه والنذير بمعنى المنذر واما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**نور** فقال تعالى قد جاءكم من الله نور وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل القرآن فهو صلى  
الله عليه وسلم نور الله الذى لا يطفأ ويأبى الله الا أن يتم نوره ولا يشك على تفسيره بالنبي صلى  
الله عليه وسلم افراد الضمير بعده فى قوله يهدى به الله من اتبع رضوانه مع تغيرها وعطفهما  
بالواو دون أو كما قيل لأن الضمير راجع اليهما معاً باعتبار المذكر أو لأنهما كالتشبيهاً الواحد  
وعداية أحدهما عين هداية الآخر وقد صرح الفراء فى تفسيره بجواز مثله جواز امطر دأوبه  
ورد القرآن فى آيات كثيرة وقال تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة الآية وقال  
كعب وابن جبير وسهل بن عبد الله المراد بالنور الثانى هنا محمد صلى الله عليه وسلم فقوله  
تعالى مثل نوره أى نور محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره  
واما اسمه صلى الله عليه وسلم **سراج** فسماء الله تعالى به فى قوله وسراجاً منيراً الوضوح أمره  
وضهور بؤته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به فهو نور فى ذاته منير لغيره فهو السراج  
السكامل فى الاضاء فقال الشيخ أبو عبد الله محمد بن العباس بن النعمان رحمه الله تعالى السراج  
هو الحامل للنور وهو لغة المصباح الحامل لشيء من النار فى فتيلة ونحوها يستضاء به ويوصف  
به الشمس والقمر وكل مضيء مجازاً لعلاقة الشبه وأسرجت السراج أو قدته وأسرجت منه  
اقتبست ووصف به صلى الله عليه وسلم للشبه الحاصل لانه مستضاء به من ظلمات الجهالة  
وتقتبس من نوره أنوار البصائر ولم تذكر أداة التشبيه فهو استعارة أو تشبيه بليغ والتشبيه هنا  
ان كان بمطلق السراج فوجهه ظاهر وقد تقدم ما فيه إشارة لما رواه له كون النور السراجى  
يزيل الظلمة الحسية ويظهر الاشياء الخفية للابصار ونوره صلى الله عليه وسلم يزيل ظلمة الجهل  
ويظهر المعانى الخفية للبصائر قال تعالى قد أنزل الله اليكم ذكرارسلوا عليكم آيات الله  
مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور وان كان التشبيه بالسراج  
الذى هو المصباح ففيه مزيد الارتفاع والاقتراب بلا كلفة ولا نقص واذا غاب الاصل بقيت  
لقروح ونوره صلى الله عليه وسلم منه اقتبس جميع الانوار السابقة لظهوره الصورى  
واللاحق له من غير مانع ولا حجاب ولا كلفة وكلما اقتبس منه صلى الله عليه وسلم لا ينقصه

شياً وفي غيبته الصورة لم يغيب الاستداد من نوره بل هو موجود في الفروع المقتبسة منه  
سابقة ولا حقة

هو مصباح كل فضل فاتص \* در الا عن ضوءه الاضواء

انتهى وحيث كان السراج هو المصباح فهذا كاف في شرح اسمه صلى الله عليه وسلم  
مصباح وهو الاسم بعده أو أماً اسمه صلى الله عليه وسلم هدى بضم ففتح فهو  
مصدر هدى بالفتح يقال هدا السبيل هدى وهداية بمعنى أرشده لأن الهدى قد يكون  
لزاماً بمعنى الاهتداء وهو وجدان الطريق الموصل إلى المطلوب ويقابله الضلال وهو فقدان  
الطريق الموصل وقد يكون متعدياً بمعنى الدلالة على الطريق ويقابله الضلال بمعنى الدلالة  
على خلافه فيجتمعل أن النبي صلى الله عليه وسلم سمي هدى من الأول اللازم وذلك لما اجتمع  
فيه من الهدى بمعنى الرشد والتوفيق مما لم يجتمع في مخلوق سمي بالمصدر مبالغة ويحتمل أنه  
سمي به من الثاني لما كان صلى الله عليه وسلم هادياً من أتبعه ومن أتبعه فقد اهتدى ورشد  
سمي لذلك هدى وكان هو نفس الهدى والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مهدي  
فهو في النسخة السملية بضم الميم وفي غيرها بفتحها مع الاتفاق على إثبات الياء فأما الأول  
فهو من أهدي رباعياً ومنه قراءة فان الله لا يهدي من يفضل بضم الياء وكسر الدال فيكون  
اسم فاعل بمعنى الدلالة على الله والدعاء إليه لكنني لم أعر على ما يشهد له من اللغة ويحتمل أنه  
من اهدى الهدية وقد كان يهدي إلى الكعبة وغيرها وأهداه صلى الله عليه وسلم للخلق  
وحصل لهم على يديه من الإيمان ومعرفة الله وتوحيده أعظم شيء واجله واخفاه وقال الشيخ  
ابن الفارض رحمه الله في تائيته

مصباح هدى  
مهدي داع

أجبريل قل لي كان دحية اذ بدا \* لمهدي الهدى في صورة بشرية

قال سعد الدين الفرغاني في شرحه أي لمن يهدي من عند الله هدية الهداية لعباده يعني النبي  
صلى الله عليه وسلم انتهى ويحتمل أنه بفتح الدال اسم مفعول فيكون بمعنى اسمه هدية الله  
وأما الثاني فظاهر أنه اسم مفعول من الهدى وهو الرشد والتوفيق بمعنى المهدي الرشيد الموفق  
بخلق الهدى فيه لوجوب عصمته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم منير فقال تعالى فيه وسراجاً  
منيراً والمنير اسم فاعل أنار ينير أنارة أضاء هو في نفسه وأنار غيره أيضاً كسبه نوراً قصيره ذا  
نور يضيء به وإيضاً طرح عليه شعاعه فأظهره فظهر فالأول لازم والثاني والثالث متعديان  
وكأها صادقة هنا فهو صلى الله عليه وسلم منير في نفسه أول ما خلق الله تعالى نوره ومنير  
لقيره أي مظهره لا بصار البصائر فان النور هو المعين على الابصار وقد أمكن بوجود نوره صلى الله  
عليه وسلم ابصار المبصرين لما يطلب ابصاره من معالم الهداية ومضالع السعادة وطرق  
النجاة ومقاصد الحق والاحتراز من المهاوى والمهلك ومنير لقيره أيضاً بمعنى مكسبه نوراً  
مقتبساً منه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم داع فيجتمعل أنه من دعاه الله ناداه أو رغب

اليه أو عبده من نحوه قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا لَمَّا دَعَا  
 رَبِّي الْآيَةُ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ مِنْ دَعَاءِ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ لِيَقْبَلُوا إِلَيْهِ وَفَقَدْ قَالَ تَعَالَى وَدَاعِيَ إِلَى اللَّهِ يَهَادِنَهُ  
 وَقَالَ أَجِيبُوا دَعِيَ اللَّهِ وَقَالَ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ وَقَالَ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا  
 بِرَبِّكُمْ وَقَالَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
 أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حِينَ شَاءَ تَقْدِيرَ الْخَلْقَةِ وَذُرَى الْبَرِيَّةِ وَابْدَاعِ الْمَسْدَعَاتِ نَصَبَ الْخَلْقِ فِي صُورٍ  
 كَالْهَبَاءِ قَبْلَ دَحْوِ الْأَرْضِ وَرَفَعَ السَّمَاءَ وَهُوَ فِي انْفِرَادٍ مَلَكُوتِهِ وَتَوْحِيدِ جَبَرُوتِهِ فَأَسْبَحَ نُورًا  
 مِنْ نُورِهِ فَلَمَعَ قَبْسٌ مِنْ ضِيَائِهِ فَسَطَعَ ثُمَّ اجْتَمَعَ النُّورُ فِي وَسْطِ ذَلِكَ الصُّورِ الْخَفِيَّةِ فَوَاقَقَ ذَلِكَ  
 صُورَةَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْتَ الْمَخْتَارُ الْمُنْتَخَبُ وَعِنْدَكَ مُسْتَوْدَعُ  
 نُورِي وَكَتُوزُ هَدَايَتِي مِنْ أَجْلِكَ أَسْطَحِ الْبَطْحَاءَ وَأَمْرِجِ الْمَاءَ وَارْفَعْ السَّمَاءَ وَاجْعَلِ الثُّوَابَ  
 وَالْعِقَابَ وَالْجَسَدَ وَالنَّارَ ثُمَّ أَخْفَى اللَّهُ الْخَلْقَةَ فِي غَيْبِهِ وَغَيْبِهَا فِي مَكُونِ عِلْمِهِ ثُمَّ نَصَبَ الْعَوَالِمَ  
 وَبَسَطَ الزَّمَانَ وَمَرَجَ الْمَاءَ وَأَنَارَ الزُّلْهُومَ فَطَفَّاعَرَشَهُ عَلَى الْمَاءِ فَسَطَحَ الْأَرْضَ عَلَى  
 وَجْهِ الْمَاءِ ثُمَّ اسْتَجَابَهَا إِلَى الطَّاعَةِ فَادْعَتْ بِالْإِسْتِجَابَةِ ثُمَّ أَنشَأَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ مِنْ أَنْوَارِ  
 ابْتِدَعِهَا وَأَنْوَارِ اخْتَرَعَهَا وَقَرْنَ بِتَوْحِيدِهِ نُبُوَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَهَرَتْ فِي السَّمَاءِ  
 قَبْلَ مَبْعَثِهِ فِي الْأَرْضِ فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ أَبَانَ فَضْلَهُ لِلْمَلَائِكَةِ وَأَرَاهُمْ مَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ سَابِقِ  
 الْعِلْمِ مِنْ حَيْثُ عَرَفَهُمْ عِنْدَ اسْتِنْبَائِهِ إِيَّاهُ أَسْمَاءَ الْأَشْيَاءِ فجَعَلَ اللَّهُ آدَمَ مَحْرَابًا وَكَعْبَةً وَبَابًا وَقِبْلَةً  
 أَسْجُدُوا لَهَا الْإِبْرَارُ وَالرَّوَاحِينُ وَالْأَنْوَارُ ثُمَّ نَبَّهَ آدَمَ عَلَى مُسْتَوْدَعِهِ وَكَشَفَ لَهُ خَطَرُ مَا أَثَمَّتْهُ  
 عَلَيْهِ بَعْدَ أَنْ سَمَاهُ أَمَامَ عِنْدِ الْمَلَائِكَةِ فَكَانَ حُطَّ آدَمَ مِنَ الْخَيْرِ نَبِيًّا وَنُظْفَةً مُسْتَوْدَعُ نُورِيَا وَلَمْ  
 يَزَلْ اللَّهُ يَجْعَلُ النُّورَ تَحْتَ الْمِيزَانِ إِلَى أَنْ فَصَلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَاهِرَ الْقُنُوتِ فِدَعَا  
 النَّاسَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَنَدَبَهُمْ سِرًّا وَاعْلَانًا وَاسْتَدْعَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّنْبِيهَ عَلَى الْعَهْدِ  
 الَّذِي قَدِمَهُ إِلَى الدَّرَجَةِ قَبْلَ النُّسْلِ فِي وَاقِعِهِ قَبْسٌ مِنْ مَشَاحِ النُّورِ الْمُتَقَدِّمِ أَهْتَدَى إِلَى سِرِّهِ  
 وَاسْتَبَانَ وَاضْطَحَّ أَمْرُهُ مِنْ أِبْلَسْتِهِ الْغَفْلَةِ لِهَاسَتْهُ السُّخْطُ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْجَلِيلِ  
 الْقَصْرِيُّ فِي شُعْبَةٍ فَقَدْ أَعْلَمَكَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَدَتْ لَهُ  
 النَّبُوَّةَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَأَنَّهُ دَعَا الْخَلْقَةَ عِنْدَ خَلْقِ الْأَرْوَاحِ وَبَدَأَ الْأَنْوَارَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَمَا دَعَاهُمْ  
 آخَرًا فِي خَلْقَةِ جَسَدِهِ آخِرَ الزَّمَانِ وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ الْآيَةُ  
 إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَنُخَصِّرَنَّكَ إِلَى آخِرِ الْمَعْنَى فَقَدْ آمَنَ الْعَكْلُ بِهِ فَهُوَ آدَمُ الْأَرْوَاحِ  
 وَيَعْسُوبُهَا كَمَا أَنَّ آدَمَ أَبَوَ الْأَجْسَادِ وَسَبَّيْهَا ثُمَّ قَالَ انْظُرْ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَلَ الْفُرْقَانُ  
 عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا وَالْعَالَمُونَ هُمْ جَمِيعُ الْخَلْقَةِ فَقَدْ أَنْذَرَ الْخَلْقَةَ أَجْمَعًا وَأَمَّنَ  
 الْكُلَّ بِهَا فِي الْأَوَّلِيَّةِ وَالْآخِرِيَّةِ وَاتَّقَالَ النُّورَ فِي جَمِيعِ الْعَالَمِ مِنْ صُلْبِ إِلَى صُلْبٍ فَافْهَمْ أَتَمَّ  
 وَقَدْ تَكَلَّمَ الشَّيْخُ تَقَى الدِّينِ السَّبْكَ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى وَقَرَّرَهُ ثُمَّ قَالَ وَبِهَذَا بَانَ لَنَا مَعْنَى حَدِيثَيْنِ كَانَا  
 خَفِيًّا عَنْ أَحَدِهِمَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً كُنَّا نَظُنُّ أَنَّهُ مِنْ زَمَانِهِ إِلَى



يوم القيامة فبان انه جميع الناس أولهم وآخرهم والثاني قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد كنا نظن انه بالعلم فبان لنا انه زائد على ذلك انتهى وقال الشيخ أبو عثمان الفرجاني فلم يكن داعيا حقيقيا من الابتداء الى الانتهاء الا هذه الحقيقة الاحدية التي هي أصل جميع الانبياء وهم كالاجزاء والتفاصيل لحقيقته فكانت دعوتهم من حيث جزئيتهم عن خلافة من كلهم لم بعض أجزائه وكانت دعوتهم دعوة الكل لجميع أجزائه الى كلمته والاشارة الى ذلك قوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس والانبياء والرسل وجميعهم وجميع المتقدمين والمتأخرين داخلون في كافة الناس وكان هو داعيا بالاصالة وجميع الانبياء والرسل يدعون الخلق الى الحق عن تبعيته صلى الله عليه وسلم وكانوا خلفاءه ونوابه في الدعوة انتهى وفي البردة

وكل آى أتى الرسل الكرام بها \* فانما اتصلت من نوره بهم — م

فانه شمس فضلهم كواكبها \* يظهرن أنوارها للناس في الظلم

والشيخ عبد الجليل هو السابق على كل هؤلاء واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مدعو** فانه أشرف مدعوه لله تعالى بأشرف دعاء فانه لم يخاطبه في القرآن الا بياها النبي ويا أيها الرسول تكريما وتشريفا له ولم يخاطبه باسمه وقد شرف الله عز وجل أمته بتشريفه فناداه يا أيها الذين آمنوا ونوديت الاعمى في كتبها بيا أيها المساكين وستان مابين الخطابين ويحتمل ان المراد دعاؤه صلى الله عليه وسلم الى العروج الى السماء فانه أرسل اليه جبريل عليه السلام يدعوه لذلك فأجابه أو المراد دعاؤه في المعراج حين زججه في النور زجا فخرق به سبعون ألف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا وانقطع عنه حس كل ملك وانسى كما ذكره ابن سبع في شفاؤه من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال فاذا النداء من العلى الاعلى أدن يا خير البريه أدن يا أحمد أدن يا محمد ليدن الحبيب أو المراد دعاؤه الى لقاءه عز وجل ففي حديث جعفر الصادق عن أبيه عند البيهقي قول جبريل له ان الله قد اشتاق الى لقائك وذلك عند مجئ ملك الموت اليه صلى الله عليه وسلم بالتخيير فقال له صلى الله عليه وسلم فامض يا ملك الموت لما أمرت به قال البيهقي ان الله تعالى قد اشتاق الى لقائك معناه قد أراد لقاءك بأن يردك من دنياك الى معادك زيادة في قربك وكرامتك والمراد دعاؤه الى الشفاعة من الخلق بذلهم لها منه ومن الخالق باذنه له فيها من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه أو خطاب الحق له حينئذ بقوله يا محمد ارفع رأسك وأشفع الحديث وفي حديث رواه الطبراني عن حذيفة وقال ابن منده حديث مجمع على صحة اسناده وثقة رجاله أن النبي صلى الله عليه وسلم أول مدعو يوم يجمع الناس في صعيد واحد فيحمد الله ويثنى عليه أو المراد دعاؤه الى الزيادة في الجنة فانه مدعو في ذلك كله والله اعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مجييب** فالاجابة مترتبة على الدعاء فما فسر به مدعو يكون مجيب

مدعو مجيب

تابعه له وانه أجاب لما دعى أو فمادعى له وهو صلى الله عليه وسلم أول مجيب لربه تعالى يوم  
 السبت بر بكم فهو أول من قال بلى وأول مجيب لطاعة ربه وعبادته وقوميد ومعرفة والآيمان  
 به وقد كان يجيب الوليمة ويجيب دعوة من دعاه من أصحابه ولودعاه إلى كراع أو إلى خبز  
 الشعير والاهالة السخنة المتغيرة وينطلق معهم في حوائجهم حتى يقضيها لهم ومداعاه أحد  
 من أصحابه ولا أهل بيته إلا أجابه لبينك تواضعاً منه وكرم اخلاق وحسن عشرة صلى الله عليه  
 وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مجاوب** فإنه كان مجاب الدعاء عند ربه تعالى وقد  
 ظهرت اجابة دعائه في أمور لا تحصى وفوازل لا تعد تنفص فيكم له من دعوات مستجابات وقد  
 جمع القاضي عياض وغيره منها جملة صالحة وكذا كان مجاب الدعوة من الخلق فقد  
 أجاب دعوته منهم وصدقه واتبعه من لم يجب أحداً من الرسل قبله فإنه أكثرهم تابعا كما ثبت  
 في الأحاديث وهو المجاب الشفاعة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **حفي** فهو من  
 الحفاوة وهي الاعتناء بالشيء والاهتمام به والمبالغة في السؤال عنه اذ يقال هو حفي عن الأمر  
 أي يبالغ في السؤال عنه واستخفيته عن كذا استخبرته على وجه المبالغة وقال تعالى يستأمنونك  
 كأنك حفي عنها أي يبالغ في السؤال عنها ويقال تحفي بي فلان حفاوة اذا تلطفت بك وبالغ في  
 اكرامك وهو حسن التحفي بقومه وحفي بهم فهذا الاسم يحتمل ان يكون من تحفيته صلى الله  
 عليه وسلم بأصحابه وأهل بيته وأولاده كفاطمة وصادقاً وخديجة واخته من الرضاة الشيا  
 لما قدمت عليه والوافدين عليه وما جاء من اكرامه لجميعهم وشدة بره بهم أو من تحفيته بقومه  
 ومباالغته في نصحتهم وحرصه على هدايتهم وارشادهم أو من تهممه بامر أمته واعتنائته  
 بهم في الدنيا والآخرة أو من شدة اعتنائته واهتمامه بجميع ما كلفه مما يرجع لما ينه  
 وبين ربه تعالى من القيام بعبادته وارضائه ظاهره وباطنه ومما يرجع إلى تبليغ الدين ونشره  
 وبثه وتعليمه ومما يرجع إلى دعاء الخلق إلى الله واثارهم ونصحهم والقيام بحقوقهم  
 وجهادهم على أمر الله وعبادته وحده والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عفو**  
 فقد وصفه الله تعالى به في القرآن والتوراة كافي حديث عبد الله بن عمر وابن العاص عند  
 البخاري ولا يجزئ بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وأمره الله تعالى بالعفو فقال خذ  
 العفو وقال فاعف عنهم واصلح والعفو والصفح مبالغة في العفو والصفح ومعناها واحد  
 فإنه يقال عفا عن الشيء تركه وعفا الدين وعفا عنه غفره وتجاوز عنه وصفح عن الشيء صفحا  
 أعرض عنه وصفح عن الذنب عفا عنه أي أنه صلى الله عليه وسلم كان شأنه الترك للمواخذة  
 بالجنايات والأعراض والتجاوز عن الزلات أي ان صدرت من أحد في جانبه صلى الله عليه  
 وسلم زلة عفا عنها وترك المواخذة وصفح عن زلته لان من شيمته كفا لا يهتم بالاحتمال الاذى  
 وقد قال له ربه تعالى ادفع بالتي هي أحسن الآية وكان صلى الله عليه وسلم لا ينتقم لنفسه  
 قط وما لعن من لم يقط ولا ضرب يده شيئا قط الا ان يجاهد في سبيل الله وما نيل منه شيء قط

مجاوب حفي عفو

فيمتقم من صاحبه أو يغضب لنفسه الا ان يتنكث شيء من محارم الله تعالى فينتقم الله  
ويغضب حتى لا يقوم لغضبه شيء وقد وصفه الله تعالى في التوراة بأنه ليس بفظ ولا غليظ ولا  
سحاب في الاسواق ولا يجزئ بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وفيما أوحى الى شعيا  
مثله وقد كسر المشركون رباعيته يوم أحد وجرحوا شفته وشجوا جبهته وجرحوا وجنته  
وهشموا البيضة على رأسه ورموه بالحجارة حتى سقط لشقه في بعض الحفر والدم يسيل على  
وجهه كل ذلك في ذلك اليوم فشق ذلك على أصحابه مشقة شديدة وقالوا له لودعوت عليهم  
فقال اني لم أبعث لعانا ولكني بعثت داعيا ورحمة اللهم اغفر لقومي أو اهد قومي فانهم لا يعلمون  
وسحر وسفى السم وتعرض من تعرض لقتله فعفا عن الفاعلين لذلك واما اسمه صلى الله عليه  
وسلم **ولى** فله معنيان أحدهما بمعنى ناصر والثاني من الولي وهو القرب والدنو  
والولاية هي المحبة أو القرب أو المتابعة والولى لغة بمعنى المحب أو القريب أو المتابع وفي  
القاموس الولي القرب والدنو والولى اسم منه والمحب والصديق والنصير انتهى فعنى ولى  
على هذا أى ولى الله أى القريب منه وهو بالمعنى الاول الذى هو الناصر فعيل بمعنى فاعل  
وبالمعنى الثانى مفعول على مقتضى ما فى لطائف المنن والنبي صلى الله عليه وسلم اجتمعت  
فيه النبوة والرسالة والولاية الا انه اختلف فى أيها أفضل فيه فقيل نبوته أفضل من رسالته  
لان النبوة توجه الى الحق والرسالة توجه الى الخلق وقيل بالعكس لان الرسالة أمر باطنى  
يعطاء النبي زائدا على نبوته وقيل أيضا ان نبوته ورسالته أفضل من ولايته لان الرسالة واسطة  
بين الحق والخلق فى قيام مصالحهم فى الدارين مع ما فى ذلك من شرف مشاهدة الملك وسماع  
خطاب الرب وقيل بالعكس لما فى الولاية من معنى القرب والاختصاص الذى يكون فى النبي  
فى غاية الكمال وهذا كله على تفسير النبوة والرسالة ماها من جعل النبوة مجردا لخبر والرسالة  
رفعة النبي الى أقصى درجات المخلوقين وجعله كاملا فى نفسه مكمل لاغيره متولى سياسة  
الخلق بالتبليغ والاصلاح والولاية حضور فى بساط المشاهدة فى الحضرة المقدسة فضل  
الرسالة والولاية على النبوة ومن جعل الرسالة مجردا استباح الخلق والنبوة توجهها الى الخلق  
وكذلك الولاية فضلها تين عليها ومن رأى أن النبوة والرسالة فيهما ما فى الولاية من القرب  
والاختصاص مع زيادتهما عليها باستصلاح الخلق وسياسةهم وارشادهم فضلها على الولاية  
وهذا الخلاف انما هو فى نبوة النبي وولايته لا فى نطاق الولاية فلا يطاق ذلك لما فيه من  
الابهام بل لا بد من التقييد واما اسمه صلى الله عليه وسلم **حق** فقال تعالى فقد جاءكم  
الحق من ربكم وقال تعالى فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا اوتى مثل ما اوتى موسى الى  
غير ذلك ومعناه هنا ضد الباطل من حق اذ انبت أى هو الثابت الذى لا يتبدل ولا يتغير ولا  
يعلو عليه الباطل أو المتحقق مدته وأمره أو معنى كونه حقا أى ذا حق أى جاء بالحق للخلق  
من ربه وهو ما جاء به من القرآن العظيم والدين المتين وجعل عين الحق على هذا مبالغة واما

ولى حق

اسمه صلى الله عليه وسلم **قوى** فهو المراد بقوله تعالى ذى قوة عند ذى العرش على قول ومعناه القوى في حاله القادر على متابعة أوامر الله واجتناب نواهيه وتنفيذ أحكامه وعلى القيام بحقوق الله عز وجل وحقوق عباده وعلى الجمع بين الشريعة والحقيقة والمحو والاثبات والكون مع الخلق على ظاهر الاحكام والانفراد عنهم بسرهم مع الله تعالى واما اسمه صلى الله عليه وسلم **أمين** فقد كان صلى الله عليه وسلم يعرف به وشهره به قبل النبوة وبعد ها وكانت قرىش تسميه صلى الله عليه وسلم قبل البعثة محمد الامين وفي الحديث انى لامين فى الارض وامين فى السماء وقد سماه الله تعالى آميناً فقال مطاع ثم آمين اذا قلنا ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم لاجبريل عليه السلام فهو أمين الله على وحيه ودينه وهو أمين فى السماء والارض وفى الدار المنظم للعزفى واما اسمه أمين فهو الذى يلقي اليه رسالة المعانى ثقة بقيامه عليها وحفظها وقد تقدم بيانه وقال فيما تقدم واما اسمه الامين فانه حفظ ما أوحى اليه وما كلف علمه وتبليغه وكان اسمه فى الجاهلية الامين لثقتهم وأمانته وزناهم عن الخيانة انتهى وكلامه فى الاسماء كله أوجله لابن العربى وقال غيره الامين قيل معناه الامين فى نفسه من عقاب ربه اشارة الى ما بشره به ربه عز وجل فى سورة الفتح حيث قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية فسمى بما يناسب قدره وقيل معناه الامين فيما جاء به عن ربه من أمره ونهيه ووعده ووعده بدليل المعجزات الظاهرة على يديه النازلة منزلة قول ربنا عز وجل صدق عبدى فى كل ما يبلغه عنى فسمى لهذا المعنى بما يناسب حقيقته انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مأمون** فسمى به فى قول بجير بن زهير ابن أبى سلمى

سقاك بها المأمون كأساروية \* فانهلك المأمون منها وعلك

فلما سمعها صلى الله عليه وسلم قال مأمون ان شاء الله تعالى والمأمون هو الذى لا يخاف من جهته شر أو هو معنى الامين الآن الامين أبلغ واما اسمه صلى الله عليه وسلم **كريم** فقال الله سبحانه وتعالى انه لقول رسول كريم وقال صلى الله عليه وسلم أنا أكرم ولد آدم والاكرم هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه والكريم هو الجامع لانواع الشرف واوصاف السكال اللاتفة به والكريم على وجهين الاول كرم الذات والصفات وهو جلالاتها ورفعها وكرم الذات هنا هو كرم الاصل والثانى كرم الافعال وفسر الكريم على هذا بالكثير الخير وبالمفضل المعطى عفواً بغير وسيلة ولا سؤال وبالغفو وكلها صحيحة فى حقه صلى الله عليه وسلم فهو المخصوص بالشرف وهو أكرم بنى آدم على الاطلاق من الانبياء وغيرهم بسائر الوجوه والاعتبارات فهو أكرمهم أصلاً ووصفاً وخلقاً وخلقاً وقد راو فعلا صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكرم** بتشديد الراء فهو معنى الكريم الا انه منظور فيه الى الذى كرمه وصيره كريماً وهو الله عز وجل واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكين** فالمكانة المنزلة الخاصة والتقريب وعظم

قوى أمين مأمون  
كريم مكرم مكين

الجاه وهو صلى الله عليه وسلم لم يمكن بعلو مكانته عند ربه تعالى ومن ذلك أن قرن سبحانه ذكره  
 بذكره فما أذن باسم أحد مع اسمه سواء ولا قرن اسم أحد مع اسمه الا اياه فأعلن به في السابقة  
 على ساق العرش وأذن به في اللاحقة على منار الايمان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **متين**  
 فهو من من الشئ بالضم متانة صلب واشتد فكان شديد اقويافي دين الله أخذافيه بالجد  
 والصدق شديد امؤيد منصور اعلی أعدائه من الكافرين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**مبين** فقال الله تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين وقال تعالى وقل اني أنا النذير المبين  
 ومعناه البين أمره ورسالته لعظيم آياته الظاهرة ومعجزاته الباهرة أو المبين عن الله ما بعثه  
 به كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم أو المبين بمعنى أنه عربي اللسان وهو أفصح العرب صلى  
 الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مؤمل** بكسر الميم المشددة فهو من أمل  
 الشئ بالتشديد بمعنى رجاه وهو المؤمل لمولاه الراغب فيما عنده الرابح لفضل النازل لطفه  
 وطوله المقصور النظر عليه الحسن الظن به وضبط أيضا بفتح الميم وهو مؤمل أصحابه وأمة  
 في تعليم دينهم وامدادهم واصلاح حالهم وشفاعته فيهم دينا وأخرى وكل خير وبركة انما  
 يؤملونه من قبله بواسطته وكرم وسيلته واتساع جاهه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه  
 صلى الله عليه وسلم **وصول** بفتح الواو فهو فعول مبالغة من الصلة وقد كان صلى الله  
 عليه وسلم أوصل الناس للرحم الطيبة والدينية رحم القرابة ورحم الايمان وأقومهم بالوفاء  
 وحسن العهد وكان يصل قرابته من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال صلى الله  
 عليه وسلم ان آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء انما ولي الله وصالحو المؤمنين وكان يتعهد  
 أصدقاء خديجة بعد موتها ويهدي اليهم ويهش اليهم ويحسن السؤال عنهم ولما جى بأخته  
 من الرضاع الشيماء في سبي هوازن أكرمها وبسط لها رداءه وأجلسها عليه وخيرها بين أن  
 تكث عنده محببة مكرمة أو يمتعها وترجع الى أهلها فاخترت الرجوع اليهم فتمتعها وأعطاها  
 غلاما وجارية وردها اليهم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذوقوة** فالكلام فيه بعينه  
 الكلام في اسمه القوي وقد تقدم والتذكير فيه وفي الاسماء بعده للتعظيم وأما اسمه صلى الله  
 عليه وسلم **ذو حرمة** بضم فسكون وبضم تين وبضم ففتح فالحرمة معناها المهابة  
 ولا يحل انتهاكه ويجب القيام به ويحرم التفريط فيه وذلك لعظم شأنه وجلالة قدره ورفعة  
 شأنه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو مكانة** فهو كاسمه يمكن وقد تقدم الكلام  
 عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو عز** فهو العزيز ومعناه الجليل القدر والذى  
 لا نظير له والذى لا ينال ولا يدرك أو المعز لغيره وقال تعالى والله العزيز ورسوله للمؤمنين وانما  
 كانت العزة للمؤمنين بالاتباع والتبعية له فهو العزيز بالاصالة والاولية وهم بالفرع والتبعية  
 وعزتهم عزه فاتجه اختصاصه بالعزة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو فضل**  
 فالفضل في الاصل نوع كمال يز يد به المتصف به على غيره والمادة كلها اثره على الزيادة وهو

متين مؤمل  
 وصول ذو قوة  
 ذو حرمة ذو مكانة  
 ذو عز ذو فضل

صلى الله عليه وسلم له الزيادة التامة على جميع العالمين في سائر أنواع الكمالات وأما اسمه  
صلى الله عليه وسلم **مطاع** فقد كان مطاعاً لأصحابه وأمة له لقوة محبتهم وتعظيمهم له  
وحفظهم وثناء الله عليهم وهو الشفيع المطاع صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه  
وسلم **مطيع** فقد كان مطيعاً لله تعالى منقاداً لحكمه معتملاً لامره على الدوام فيما  
بينه وبينه وفيما بينه وبين خلقه وفي تبليغ شريعته ورسالاته وانذار خلقه لا يغفل طرفة  
عين لعصمته ومحبوبيته وكمال عبوديته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **قدم صدق**  
فعدة كثير من أسمائه صلى الله عليه وسلم في البخاري عن زيد بن أسلم في قوله تعالى وبشر  
الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وعن علي كرم  
الله وجهه كما أخرجه ابن مردويه أنه قال في تفسيره هو محمد صلى الله عليه وسلم شفيع وفيه  
إشارة إلى وجه التشبيه من أنه تبشير بأن يشفع لهم لأن من عادة الشافع تقدمه على من  
يشفع له وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه هي شفاعته نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم  
هو شفيع مصدق أو شفيع صدق عند ربهم وعن قتادة والحسن نحوه قال هو محمد صلى الله  
عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن أيضاً أن قدم صدق مصيبة الأمة بموته صلى الله عليه  
وسلم وعن سهل بن عبد الله أن معناه سابقة رحمة أو دعاء الله في محمد صلى الله عليه وسلم  
وقال الترمذي الحكيم هو امام الصادقين والصديقين الشفيع المطاع والسائل المجاب  
والقدم واحد الاقدام ويطلق على التقدم لأنه يكون به يقال لفلان قدم أى تقدم وأما  
اسمه صلى الله عليه وسلم **رحمة** فقد قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال  
الشيخ سيدي أبو العباس المرسى رضي الله تعالى عنه جميع الانبياء خلقوا من الرحمة ونبينا  
صلى الله عليه وسلم هو عين الرحمة قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال الشيخ  
سيدي عبد الجليل القصري على هذه الآية فهو صلى الله عليه وسلم المرحوم به العالم  
بنص هذه الآية وان كل خير ونور وبركة شاعت وظهرت في الوجود أو تظهر من أول  
الايحاد الى آخره انما ذلك بسببه صلى الله عليه وسلم وقال الامام أبو عبد الله الترمذي  
في نوادر الاصول جعل الله تعالى الجنة باباً زائداً وهو باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة  
وباب التوبة فهو منذ خلقه الله مفتوح لا يغلط فاذا طلعت الشمس من مغربها أغلق فلم يفتح  
الى يوم القيامة وسائر أبواب الاعمال مقسومة على أعمال البر ثم قال فأما باب التوبة من الجنة  
الزائد على الابواب فليس هو باب عمل انما هو باب الرحمة العظمى اليه تدخل توبة العباد الى  
الله تعالى ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي التوبة وانار رحمة مهدة فنفس  
محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين وسائر الانبياء مبعوثهم رحمة فلذلك سعد من أجاب  
سأبعثوا به من الهدى وعوجل بالعذاب من أعرض عنهم ومحمد صلى الله عليه وسلم مولده  
ونفسه رحمة وأمان وكذا مدفنه الى نفع الصور فخرمة تلك الرحمة وأمانه قائم انتهى وأما اسمه

مطاع مطيع قدم  
صدق رحمة

صلى الله عليه وسلم بشرى وعند غير المؤلف بشرى عيسى فلقوله تعالى في سورة  
 الصف واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداقاً لما بين يدي من  
 التوراة ومبشر برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وقال صلى الله عليه وسلم أنا دعوة أبي ابراهيم  
 وبشارة عيسى بشرى بالبشارة الى الآية المذكورة كما يشير بالدعوة لقول الله عز وجل اخبارا  
 عن ابراهيم واسماعيل عليهم السلام عند بنائهما البيت الحرام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم  
 يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم والبشارة به صلى  
 الله عليه وسلم غير مختصة بعيسى عليه السلام وقد أخرج ابن عساكر عن عبادة ابن الصامت  
 مرفوعاً أنا دعوة ابراهيم وكان آخر من بشرني عيسى ابن مريم وقد أخذ الله ميثاق النبيين  
 على الايمان به صلى الله عليه وسلم ونصرته وكانوا يأخذون العهد بذلك من أهمهم وذلك مستلزم  
 للتبشير به فهم كلهم قد بشروا به وهو صلى الله عليه وسلم بشرى للمؤمنين بالرحمة والرضوان  
 والنجاة من النيران والفوز بالجنان فهو صلى الله عليه وسلم بشرى مطلقة واطلاق المؤلف صحيح  
 صادق بكون البشارة به صلى الله عليه وسلم خاصة بعيسى أو عامة في جميع الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام أو كونه بشرى في نفسه والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم غوث  
 واسمه غيث واسمه غياث فالغوث يقال في النصر والغيث في المطر واستغثته  
 طلبته الغوث والغيث فأغاثني من الغوث وغاثني من الغيث قاله الراغب والغياث بالكسر  
 الاسم من الاغاثة والنبي صلى الله عليه وسلم أغاث الله به الخلق وقد كانوا غرق في بحر الضلالة  
 تتلاعب بهم أمواج الجهالة قد أشرفوا على سخط الملك الجبار واقفين على شفا حفرة من  
 النار فاستخلصهم به واتقذهم وأنجاهم واعاذهم والغيث الذي هو المطر رحمة وحياة للبلاد  
 والعباد وزينة واصلاح لهم بما ينشأ عنه من النبات والشجر والثمار والازهار وجرى  
 العيون والانهار وهو غوث وغياث لهم أيضاً فشبّه النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء به من  
 الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وهدايتهم من الضلالة وتبصيرهم من الجهالة  
 واحياء قلوبهم وتزيينها بالايمان بعد موتها وخرابها بقسط الكفر وجده وقسوته بالغيث في  
 احياء البلاد وتزوينها وتنضيرها وربها واصلاحها وانقاذ الخلق به من الهلكة فهو صلى  
 الله عليه وسلم غوث وغياث للوجود وغيث مغاث به والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم  
 نعمة الله فعن ابن عباس رضي الله عنه ما في تفسير قوله تعالى ألم تر الى الذين بدلوا  
 نعمة الله كفراً قال هم كفار قريش ونعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم فمعي نعمة الله كما سمى  
 رحمة وذلك حقيقة لمن اتبعه وقال سهل في قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال  
 نعمته بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها يعني يعرفون أن محمد صلى  
 الله عليه وسلم نبي ثم يكذبونه وهذا مروي عن مجاهد والسدي وقال به الزجاج واما اسمه صلى  
 الله عليه وسلم هدية الله بفتح الحاء وكسر الدال وتشديد الياء فقد روى ابن سعد

بشرى غوث  
 غيث غياث  
 نعمة الله  
 هدية الله

والترمذي الحكيم عن أبي صالح مرسل والدarmi والحاكم والبيهقي عنه عن أبي هريرة رضي  
الله عنه موصولا انما أبارجة مهدة وروى ابن عساکر من حديث ابن عمر أن الله تعالى بعثني  
رحمة مهدة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وقال سيدي أبو العباس المرسى رضي الله تعالى  
عنه الانبياء الى أجمعهم عطية ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم لنا هدية وفرق بين العطية والهدية  
لان العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أبارجة  
مهدة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عروة وثقى** وهو في النسخ المعتمدة بالتنكير ووقع  
في بعضها بالتعريف وفي بعضها بتعريف الصفة بأل وإضافة الموصوف اليها في الشئ أبو  
عبد الرحمن السلمي عن بعضهم في تفسيره قوله تعالى فقد استمسك بالعروة الوثقى أنه محمد صلى  
الله عليه وسلم والعروة في الأصل هو موضع الإمساك وشدة اليد من الشئ ومنه عروة القرارة  
وعروة الكوز وغير ذلك الموضع المتميز منه المعدل لمساك والاخذ به ويقال له المقبض وقال  
المرسوي في الغربيين العروة من النباتات ضربت مثل لاكل ما يعتصم به ويلجأ اليه انتهى  
ويقال لما له أصل ثابت في الارض كالشئ وغيره من جميع الشجر المستأصل في الارض  
عروة فاذا كانت السنة قليلة المطر والبقول رعتها الماشية فعاشت بها وكثيرا ما تستعار  
العروة لما هو حقيق ان يستمسك به حسيا كان أو معنويا لان من وافق محل الإمساك كان  
خليقا بحصول المراد والفوز بالبيعة وان كان قصده الاعتصام حصلت له العصمة وكثيرا  
ما تستعار العروة لهذا المعنى وان كان قصده الارتفاع الى محل مرتفع حصل له وغير ذلك  
من المقاصد المناسبة وهي هنا استعارة بجامع حصول المستمسك به صلى الله عليه وسلم  
بالإيمان به واتباعه ومحبته على العصمة في الدنيا والآخرة والارتفاع الى عليين وهذا  
تعلق خاص والا فالعلم كله متعلق به صلى الله عليه وسلم في الإيجاد والامداد ولا شئ الا وهو  
به منوط والوثقى فعلى من وثق الشئ بالضم وثاقه صلب واشتد وهي هنا ترشح للاستعارة  
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صراط الله** فسمي به لانه صلى الله عليه وسلم طريق الله  
الموصل اليه وسبيل الهداية اليه الذي من ضل أو حاد عنه تاه في اودية الغي والخسران  
واستحوذ عليه الشيطان عصمنا الله تعالى من طريقه وأما تسميته سكين بالنبي وفريقه  
بمنه وفضله والصراط بالصاد والسين الطريق المستوى أو الواضح أو المستقيم الذي لا عوج له  
فاستعير له صلى الله عليه وسلم لان التابع له واصل لسعادة الدارين ناج والمخرف عنه ضال  
غير مهتد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صراط مستقيم** فقال أبو العالية في قوله  
تعالى اهدنا الصراط المستقيم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه الحاكم في المستدرک  
عن ابن العالية عن ابن عباس وصححه وحكى بعضهم عن أبي العالية والحسن البصري  
أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار أهل بيته وأصحابه وحكى الماوردي ذلك في تفسير  
صراط الذين أنعم عليهم عن عبد الرحمن بن زيد وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن

عروة وثقى صراط  
الله صراط  
مستقيم



وأبى العالمة أن الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذكر الله** فمن مجاهد في قوله تعالى الأبد ذكر الله تظمن القلوب قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله تعالى عنهم ومعناه أن من رآه صلى الله عليه وسلم أو سمع باسمه وأحواله وأخلاقه الحميدة ذكر الله وحده وأثنى عليه بما هو أهله وآمن به وصدقته فكان وجوده سبباً في ذكر الله فسماه الله تعالى ذكر الله ولأن ذاته توجب ذكر الله وصفاته توجب توحيد الله وأفعاله تدل على الله وأقواله تأمر بذكر الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله في كل أفعاله وأحواله وصفاته ونومه وقضته ولكثرة ذكره صلى الله عليه وسلم لمولاه في دنياه وآخراته وحده أياه في جميع أحواله ولرفعة قدره عند الله وشرف منزلته عنده والذكر الشرف ولذا ذكر الله سبحانه له قبل الخلق فإنه أول ما جرى في الذكر ذكره وهو الأول في المقادير وأول مذكور في الألوام ولكثرة ذكره لأنه مكتوب على العرش وعلى السموات وجميع مواضعها والجنان وجميع ما فيها وخلق خلقه على صورة اسمه صلى الله عليه وسلم وأضاف اسمه إلى نفسه وقرن اسمه مع اسمه واشتق اسمه من اسمه ومن ذكره فقد ذكر الله ومن أطاعه فقد أطاع الله ومن بايعه فأنما بايع الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله تعالى بكل وجه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سيف الله** فهو كناية عن مضائه وحده في تبليغه دين الله تعالى وقتاله عليه وجهاده لأعداء الله ونصرته عليهم ورعيهم منه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **حزب الله** فحزب الله هم جنده وأنصاره وأتباعه وأهله الذين يأوون إليه ويتبعون أمره ويحتمون نواحيه وتسميته صلى الله عليه وسلم بذلك متجبه فانه فعل ما لا يفعله الجن من تدويج العدو وقهره وردة عن الكفر جبراً وانما بعثه الله وحده ولم يكن بالارض من هو على الدين القيم والحنيفية السمحة غيره ثم انه لم يزل يدعو الناس إلى الله ويجاهدهم على دينه وعلى عبادته تعالى وحده حتى استجابوا طوعاً أو كرهاً وكان له الظفر والنصر لانه جند الله وحزبه وحزب الله هم الغالبون وأيضاً هو أعظم الخلق إيواً إلى الله وأسدهم اليه افتقاراً واضطراراً وانحياشاً ومعرفة به وجماعاً عليه واستقامة على طاعته وقيل انما سمي حزب الله والحزب هو الجماعة لانه هو السبب في جمع الموحدين على كلمة الاخلاص ونظم الاسلام والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **النجم الثاقب** فمن جعفر الصادق رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى والنجم اذا هوى أنه محمد صلى الله عليه وسلم وحكى أبو عبد الرحمن السلمي في قوله تعالى والنجم الثاقب أيضاً انه محمد صلى الله عليه وسلم وقيل قلبه وهو بعيد والصحيح أن المراد به النجم على ظاهره وعلى أن المراد به النبي صلى الله عليه وسلم فهو تشبيهه بليخ أو استعارته من مطلق النجم بجامع هدايته صلى الله عليه وسلم كما يبتدىء بالنجم وانك تهدي إلى صراط مستقيم وقال في هداية النجم والنجم هم يتدون أولانه استنارت به ظلمة الجهل كما تستنير الارض بالنجوم وان كان استعارته من نجم مخصوص

ذكر الله سيف  
الله حزب الله  
النجم الثاقب

وهو زحل فوجه الشبه الاضاءة مع الرفعة لان زحل في السماء السابعة والثاقب المضي  
الوهاج كأنه ينقب الظلام بضوئه فينفذ فيه وهو المرتفع على النجوم وهو ترشيح الاستعارة  
واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مصطفى** فهو المختار المستخلص فانه يقال صفا الشيء  
صفاً خلص وعوم صلى الله عليه وسلم مصطفى الله تعالى ومختاره ومستخلصه من خلقه وهو  
صفوة الخلق وخبرتهم عنده وقيل معنى المصطفى المصفي من جميع ادران أو صاف  
البشرية فسمى بما تناسب وصفه وقيل معناه المختار لغاية القرب فسمى بما تناسب منزلته  
عندربه لان الاصطفاية عبارة عن غاية القرب لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب  
عبداً ابتلاه فان صبرا اجتباها وان رضى اصطفاها انتهى وهذا الاسم في النسخ المعتمدة بالتنوين  
منكراً ووقع في بعضها بفتحة واحدة وكذلك الاسمان بعده واما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**مجتبى** فهو بمعنى المصطفى والمختار ويعني المختار أيضاً اسمه **منتقى** بعد هذا  
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **أمنى** فهو من أخص أسمائه قال تعالى الذين يتبعون الرسول  
النبي الامي وقال تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولاكن جعلناه نورا هدى به من  
نشاء من عبادنا والامي الذي لا يقرأ ولا يكتب وهو منسوب الى الام اذا الغالب من أحوالها  
أنها لا تكتب ولا تقرأ مكتوباً فالما كان الابن بصفته انساب اليها كأنه مثلها وأولاً لأنه باق على  
أصل ولادته لم يقرأ ولا يكتب أو هو منسوب الى الحالة التي كان عليها عندها وقيل هو منسوب  
الى أم القرى وهي مكة وقيل منسوب الى أمة العرب لان القراءة والكتابة لم تكن معروفة فيهم  
فكنى به عن ذلك وقيل هو منسوب الى الامة لانه أمة بنفسه واميته صلى الله عليه وسلم وصف  
كمال في حقه بل هي معجزة له الدالة على نبوته (كفالك بالعلم في الامي معجزة) لانه مع كونه  
لا يقرأ ولا يكتب ولم يدرسن ولم يتعلق بمقرأ أو كتب ظهر منه العلوم والمعارف الدنية ومعرفته  
بأخبار الامم السابقة وشرائعهم واطلاعه على علوم الاولين والآخرين واحكامه لسياسة  
الخلق على تنوعهم واحاطته بجميع مصالح الدين والدنيا وتخلقه بكل خلق حسن واتصافه  
بكل كمال للملق على الاطلاق واماميته في كل علم وحكم وحكمة ما أعجزه جميع الخلق وظهر  
اختصاصه به لا كافهم فكان ذلك آية ظاهرة وحجة باهرة ودليلاً واضحاً من دلائل نبوته صلى  
الله عليه وسلم وكانت أميته كما لا بينا الاخفاء به والمقصود من القراءة والكتابة هو ما ينبغ  
عنهما من العلم لانهما آله وواسطة له غير مقصودة في نفسها فاذا حصلت الثمرة المطلوبة منهما  
استغنى عنهما مع ما في ذلك لو كان يحسنه من الرية بالاستغناء بكتابه عن ملاقاته كما قال  
تعالى وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا الارتاب المبطلون ولما كانت  
الامية مرتبطة بالنبوة لم ير لفظ الامي في حقه صلى الله عليه وسلم الا مع لفظ النبي فلا يفرّد  
لفظ الامي عنه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مختار** فمن كتب الاحبار قال في التوراة  
مكتوب قال الله محمد عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا مخضب في الاسواق

مصطفى مجتبى  
منتقى أى مختار

ولا يحزى بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويغفر مولده بمكة ومهاجرة بطيبة وملاكمه  
 بالشام رواه الدارمي وأبو نعيم ومثله فيما أوحى الله إلى شعيب عليه السلام وسيأتي نصه  
 إن شاء الله تعالى في اسمه المتوكل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **أجیر** بكسر الجيم  
 وزن أمير فذكر في بعض الصحف المنزلة أن اسمه أجير قبل يعني أنه يجبر أمته من النار فهو فعيل  
 بمعنى مفعول وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **جبار** فسمى به في زبور داود عليه السلام  
 في قوله في من مور أربعة واربعين فاضت النعمة من شفتيك من أجل هذا بارك الله  
 إلى الأبد تقلد أيها الجبار سيفك فان ناموسك وشرائعك مقرنة بهيبة يمينك وسهامك  
 مسنونة وجميع الأمم يخرون تحتك والخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم لتنزيل الله له  
 منزلة الموجد لتحقيقه في علمه الحضورى عنده والنعمة التي فاضت من شفتيه هي القول  
 الذي يقوله والكتاب الذي أنزل عليه والسنة التي سنها والناموس صاحب السر أوسر  
 الخير وهو جبريل عليه السلام وهيبة يمينه أي الخوف من سيفه فكنى بما ذكر عنه  
 أو تجوز باليمين عما فيه ومعنى الجبار في حقه صلى الله عليه وسلم أما الإصلاحة أمته بالهداية  
 والتعليم أو قهره أعداءه أو علمه منزلة على البشر وعظيم خطره أو المجاهد للقتال أو الذي  
 جبر الخلق بالسيف على الحق وصر فهم عن الكفر جبراً فالقاضي عياض ونفي عنه  
 تعالى في القرآن جبرية التكبر التي لا تليق به فقال وما أنت عليهم بجبار وكتب المؤلف رضى  
 الله تعالى عنه في طرة هذين الاسمين من النسخة السملية ما نصه وفي أخرى أخير خيار انتهى  
 يعني بالخاء المعجمة فيهما وبالمثناة الختية في الثاني أيضاً وأما كنيته صلى الله عليه وسلم  
**أبو القاسم** والكنية من الاسم فقد ثبتت في عدة أحاديث كثيرة صحيحة وأما كنيته  
 صلى الله عليه وسلم **أبو الطاهر** وكنيته **أبو الطيب** فقد ذكرهما غير واحد  
 في أسمائه صلى الله عليه وسلم وأما كنيته صلى الله عليه وسلم **أبو ابراهيم** فقد ورد  
 في حديث تكتية جبريل عليه السلام له صلى الله عليه وسلم والكنى الأربع تكتية له بأولاده  
 الثلاثة أو الأربعة على الخلاف في الظاهر والطيب هل هما الواحد يسمى بعبد الله وبالظاهر  
 والطيب لولادته في الإسلام وهو الصحيح أو هما الولدين أحدهما الطاهر والآخر الطيب  
 وهو قول ابن اسحاق والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مشفق** بفتح الفاء المشددة  
 اسم مفعول فعناه المقبول الشفاعة فانه يرغب إلى الله تعالى في أمر الخلق وتبجيل الحساب  
 واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الكرامة  
 بأن يقال له قل يسمعك وسل تعط واشفع تشفع وهو المقام المحمود أعني الشفاعة وأما اسمه  
 صلى الله عليه وسلم **شفيع** فعناه الشفيع في الخلق وهو مبالغة في شافع والكل من  
 الشفاعة وهي التوسط في قضاء الحاجة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صالح** فالصالح

أجیر جبار أبو  
 القاسم أبو الطاهر  
 أبو الطيب أبو  
 ابراهيم مشفق  
 شفيع صالح

المراد به المتأهل لحضرة الله بتحرره من رق الاشياء ولهذا التحرر مراتب فبقدر ما يكون فيه من التحرر يكون فيسه من الصلاح وحرية صلى الله عليه وسلم لا تمتدح لعظمها فصلاحه لا يحوم أحد حوله ولا يتصور فهمه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مصلح** فهو المصلح للخلق بارشادهم وهدايتهم الى ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم وتحسين ظواهرهم وبواطنهم وتطهير سرائرهم والمصلح ذات بينهم ووجد على بعض الحجارة القديمة محدد في مصلح وسيد أمين قيل لانه ألف بين قلوب الناس وازال ما بينهم من الضغائن كما كان بين العرب والجم وقبائل العرب كما قال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مهيم** سماه به عمه العباس رضى الله تعالى عنه في شعره المشهور في قوله

حتى احتوى بيتك المهيم من \* خندف عليا تحتها النطق

وروى ثم اعتدى بيتك المهيم قيل أراد يا أيها المهيم ولولا هذا لم يكن اسما وقد قيل انه أراد احتوى بيتك الشاهد بشرفك أو احتوى شرفك الشاهد بفضلك وهو بضم ميم الاولى وكسر الة نية وروى فتحها وقوله تعالى وأزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه قيل المراد به محمد صلى الله عليه وسلم روى عن مجاهد انه قال ومهيمنا عليه محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن وهو على هذا حال من الكافي في اليك أو على أن في الكلام حذفاً كأنه قال وجعلناك يا محمد مهيمنا عليه والراجح تفسيره في القرآن على أنه حال بعد حال من الكتاب ومعناه في حق النبي صلى الله عليه وسلم الشاهد أو القائم على الحق أو الامين قاله ابن قتبية واما اسمه صلى الله عليه وسلم **صادق** فقد ورد في الحديث الصحيح تسميته بالصادق المصدوق وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما كذبه قومه خزن فقال له جبريل انهم يعلمون أنك صادق وصدقه صلى الله عليه وسلم واجب لوجوب عصمته وثبوت أمانته وما فطر عليه من الطهارة والنزاهة والتقديس وعلو الهمة وعظم الاخلاق وكرم الاعراق وشدة الحياء وخصافة العقل وجزالة الرأي وغير ذلك من موجبات صدقه صلى الله عليه وسلم والصدق هو مطابقة الخبر للواقع في نفس الامر وقيل مطابقة للاعتقاد وقيل مطابقة لهما معا والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مصدق** وهو في النسخ المتبعة بفتح الدال المشددة اسم مفعول فسمى به لكثرة تصديق الله تعالى له بالقول والفعل أول كثر تصديقي الخلق اياه وقد صدقه الوجود أجمع وصدقت بنبوته الارواح كلها قبل ظهور الاجساد وقد صدقه من الخلق بعد ظهور الاجساد ما لم يصدق غيره والمصدق بالكسر اسم فاعل من صدق المشددة سمي به لانه صدق ربه بقوله وفعله وصدق الانبياء والكتب التي قبله قال تعالى ومصدقا لما بين يديه من التوراة وقيل في قوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به انه محمد صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **صدق** فسمى به في قوله تعالى وكذب بالصدق انجاءه على

مصلح مهيم  
صادق مصدق  
صدق

قول وهو مصدر سمي به مبالغة في ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم سيد المرسلين  
فروى البزار أنه صلى الله عليه وسلم قال ليلة أسرى بي انتهيت إلى قصر من لؤلؤة يتلأل نوراً  
وأعطيت ثلاثة قيل لي إنك سيد المرسلين وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين ومعنى كونه سيد  
المرسلين أنه رئيسهم وزعيمهم والمتقدم عليهم وعظيمهم وشريفهم وكرمهم صلى الله عليه وسلم  
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم إمام المتقين فلهديث مسلم أنا أنقأكم الله وتقدم  
الآن حديث البزار والتقوى جعل النفس في وقاية الشرع وما يحفظها من الاسواء في الدارين  
والتقى كذلك والمتقى هو الممثل لا وأمر الله تعالى المجتنب نواهيه ثم يتقى الشبهات ثم  
الشبهات والفضائل وكل ما يوجب النقص أو البعد عن الله ثم يتقى غير الله أن يساكنه  
باعتقاد أو ميل أو استناد وإمام المتقين هو المتقدم عليهم وقد وتهم وقائد هم إلى الصراط  
المستقيم وأصل الإمام المتبوع والهادي لمن اتبعه والمتقدم بين يدي القوم والشفيع لهم  
خلفه وهو صلى الله عليه وسلم أتقى الخلق لله وأعرفهم به وأشدهم له خشية وأكثرهم له طاعة  
وأجهدهم في عبادته وتقواه لا تدرك ولا يبلغها التعبير ولا تدرك نهاية ما إليه بهائش  
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم قائد الغر المحجلين فقد تقدم الآن حديث البزار  
وقائد اسم فاعل من القود والقيادة وهو تقدمه على من يتبعه باختياره وهو يقودهم إلى الجنة  
برضاهم والغرجع أغرم من الغرة وهو في الأصل بياض في جبهة الفرس ويقال منه غر  
الفرس يفر غرة فهو أغرم والمراد بها هنا مطلق بياض الوجه والتجليل بياض في القوائم  
وفي الصحيح أن أمي يدعون يوم القيامة غر المحجلين من آثار الوضوء وورد بعنائه من طرق  
كثيرة وفيه زين وتشريف لهم وذلك إكرام لنبيهم الذي هم له متبعون وإليه ينتسبون وقد  
جعل ذلك علامة لهم يعرفون بهائين الأمم يوم القيامة قال الشهاب الخفاجي والتعبير به  
وبالقود هما معروف من صفات الخيل فيه إشارة إلى أنهم جياد سابقون على غيرهم ففيه  
استعاره مكنية وتورية كقوله

سيد المرسلين  
إمام المتقين قائد  
الغر المحجلين  
خليل الرحمن

الناس للون تكيل الطراد \* والسابق السابق منها الجواد

واستدل بهذا على أن الموضوع من خصائص هذه الأمة وقيل أنه غير مختص بهم وإنما المختص  
بهم الغرة والتجليل وجاء في الحديث غرام من السجود محجلين من الوضوء وأما اسمه صلى الله  
عليه وسلم خليل الرحمن ففي حديث الصحيحين ولكن صاحبكم خليل خليل الرحمن  
والخليل اسم لمن صحت محبته لمحبه ما يؤخذ من التخل وهو اشتباك البعض ببعض  
كما قال الشاعر

قد تخلت مسلك الروح مني \* وبذا سمي خليل خليل

فاذا ما نطقت كنت كلامي \* وإذا ما صمت كنت القليل

فهذا وصف الخلقة على الوجه الأكمل وقد تطلق على مجرد الصفة قال الله العظيم الاخلاء

يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين وفي القاموس الخليل الصديق أو من أصفى المودة  
 وأحبها والخلة الصداقة المحضة لا خلل فيها انتهى وقد اختلفت في الخلة والمحبة هل هما  
 شيء واحد أو شيان وعلى الثاني أيهما أبلغ وبما ذا يمتاز أحدهما عن الآخر ومحل ذلك  
 المقولات وأما اسمه صلى الله عليه وسلم بر بفتح الباء الموحدة فعناه المتصف بالبر بكسر  
 الموحدة وهو اسم جامع للخير من فضائل وفواصل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مبر بفتح الميم  
 والموحدة فهو مفعول من البر اسم مصدر سمي به بمبالغة أو اسم فاعل من أبر إذا صار في البر أو أبر  
 في يمينه صدق فيه أو وفي أو يمين غيره إذا لم يحسنه في يمينه أو جعله برا بفتح الباء أي صاحب  
 بر بكسر ها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم وجميه فعناه ذو الجاه والشرف ورفعته القدر  
 والمنزلة في الدنيا والآخرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم نصيح واسمه ناصح فان  
 نصيحته لله تعالى ولكتابه ولعباده وجده وصدقه في ذلك إلى الغاية التي لا تدرك فأمر  
 لا يخفى والنصيحة أفرغ الجهد في تصحيح النيات والأقوال والأفعال وهي أيضا فعل الشيء  
 الذي به الصلاح والملازمة وضدّها العش والتدليس وستر العيب وكتمان الحق ومعناها  
 الخلو وصيغة نصيح للمبالغة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم وكيل فيحتمل أنه بمعنى  
 كفيل وزعيم وعليه تفسير بعضهم بأنه كفيل وضمين للطيعين بالجنة ويحتمل أنه بمعنى الموكل  
 والمفوض إليه الأمر والقائم به ثم يحتمل مع ذلك أن يكون إشارة إلى تولية التصريف في  
 الكون على سبيل الخلافة والنيابة وذلك ما لا شك في ثبوته وحصوله للنبي صلى الله عليه  
 وسلم على وجه أخص مما ثبت منه لغيره وإنما ثبت ما ثبت منه لغيره بتوليته صلى الله عليه وسلم  
 والتبع له كيف وهو صلى الله عليه وسلم الخليفة الأكبر والواسطة في الدارين والرابطة لكل  
 المخلوقين ويحتمل أن يكون المراد التفويض إليه في الأحكام الشرعية فيحكم باجتهاده حسبما  
 كروا في خصائصه أنه يجوز أن يقال له احكم بما تشاء فما حكمت به فهو صواب موافق لحكمي  
 ما صححه الا كثرون في الأصول وليس ذلك لغيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**وكل** فسمي به في التوراة في قوله يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا  
 اللاميين أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب  
 سواق ولا يجزى بالسيدة السيئة ولكن يعفون ويصفحون يقبضه الله حتى يقيم به الملة  
 يشاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعيننا عما آذانا صما وقلوبنا غلغا أخرجه البخارى  
 عن عبد الله بن سلام تعليقا وأسند عنه الدارمى وابن عساكر وأخرجه أيضا الدارمى من  
 رواية أبي واقد الليثى الصحابى عن كعب الاحبار وفيما أوحى الله إلى شعيب عليه السلام أنى  
 باعث نبيا أميا أففتح به آذانا صما وقلوبا غلغا وأعينا صما مولده بمكة ومهاجرة طيبة وملكه  
 بالشام عبدى المتوكل المصطفى المرفوع الحبيب المتحجب المختار لا يجزى بالسيدة السيئة

بر مبر وجميه  
 نصيح ناصح وكيل  
 متوكل

ولكن يعفو ويصفح ويغفر رحيمًا بالمومنين يبكي للبهيمة المثقلة ويبكي لليتيم في حجر الارملة  
 ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفخش ولا قوال للنسأ لو يمر الى جنب  
 السراج لم يطفئه من سكينته ولو عشى على القصب الرعراع لم يسمع من تحت قدميه ابغثه  
 بشيرا ونذيرا رواه الحافظ أبو نعيم عن وهب بن منبه والمتوكل هو الذي يكمل أمره الى الله  
 ويعتصم به ويتعلق بالله على كل حال وقيل التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع عن الحول  
 والقوة وهو فروغ التوحيد والمعرفة وهو صلى الله عليه وسلم سيد العارفين بالله على الاطلاق  
 ورأس الموحدين على الشمول والاستغراق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كفيل** ففسره  
 بعضهم بقوله أى الضمين لأمته الشفاعة يوم الحسرة والندامة انتهى وفى الحديث من يضمن  
 لى ما بين لحييه وما بين رجليه تكفلت له الجنة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال من يضمن لى  
 خصلة واحدة ضمن له الجنة لا يسأل الناس شيئا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **شفيع**  
 فعنه الخائف على أمته شفقة عليهم بما يسوءهم فى الدارين ويعنتهم ويشق عليهم وقد قال  
 تعالى فيه عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بما يسوءهم فى الدارين ويعنتهم ويشق عليهم وقد قال  
 للعالمين ومن شفقتهم على أمته تخفيفه وتسجيله عليهم وكرهته أشياء مخافة أن تنرض عليهم  
 وأنه كان يسمع بكاء الصبي فيجتوز فى صلاته مخافة أن يشق على أمه ولما كذبه قومه أرسل الله  
 اليه جبريل وملك الجبال يقول له ان شئت أن أطبق عليهم الأخشبين يعنى الجبلين فقال  
 صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئا  
 وفى رواية أخرى أخر عن أمى لعل الله ان يتوب عليهم ومن ذلك شفقتهم على أهل الكباثر  
 من أمته وأمره يا هم بالستر وأمر أمته أن يستغفروا للمحدود ويترجوا عليه وكان يخول  
 أصحابه بالموعظة مخافة السامة عليهم ومن ذلك ما فى حديث الشفاعة من هممهم بأمته كل  
 الناس يسألون فى أنفسهم وهو أمى أمى بارب أمى الى غير ذلك مما يكثر ومن تتبع أخباره  
 وسيره علم ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقيم السنة** فسمى به فى التوراة والزبور  
 قال داود عليه السلام اللهم ابعث لنا قىلا أى للناس محمدا مقيم السنة بعد الفترة وقال فى  
 التوراة ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله والمراد بالسنة سنة من  
 قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وطريقتهم وأقامتها تقويمها وتعديلها وتسويتها  
 حتى تعود الى ما كانت عليه وأقامتها من قامت السوق نفقت وفيه استعارة مكنية يجعل ذلك  
 كالامتنعة المرغوب فيها والملة العوجاء ملة قرش فيقيمها باظهار التوحيد ودعائهم الى الله  
 حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقدس** بفتح الدال المشددة اسم  
 مفعول فوقع فى بعض كتب الانبياء تسميته به ومعناه المظهر من الذنوب لعصته تعالى له  
 صلى الله عليه وسلم من التدنس بها ومغفرتها وفرض وقوع شئ منها يسمى ذنبا بالنسبة اليه  
 صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل المراد ما تقدم

كفيل شفيع مقيم  
 السنة مقدس

من ذنوب أمتك ومات آخر وخوطب لانه سبب المغفرة والذي يتطهر به من الذنوب ويتنز  
 باتباعه عنها كما قال وزير كيم وقال ويخرجهم من الظلمات الى النور ويكون معنى مطهر  
 من الاخلاق الذميمة والاوصاف الذميمة التي لا تليق بجناحه صلى الله عليه وسلم وقيل معنى  
 المقدس المنخل على غيره وقيل تقديسه الصلاة عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **روح**  
**القدس** فعناه الروح المقدسة من النقائص والقدس الطهارة كما تقدم الا  
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **روح الحق** فيقول أن يكون المراد بالحق الدين  
 والايمن وهو صلى الله عليه وسلم روح الايمان الذي قام بوجوده فلولاه لم يكن له وجود ولا  
 ظهور وفي الخلق وهو أصله وعنده وفيه قرار ومنه يفرق وينبعث الى غير دويمة أصله  
 ويحتمل أن يكون الحق من أسمائه تعالى واصافة الروح اليه كما في حق عيسى عليه السلام  
 في تسميته بروح الله وعي اضافة مخلوق الى خالق ومملوك الى مالك للتشريف وروحه صلى  
 الله عليه وسلم هو انسان غير الارواح وأبواها وأس وجودها وأو صادر عن الله عز  
 وجل وهو الروح الاعظم والخلية الكبرى صلى الله عليه وسلم وأيضاً هو صلى الله عليه  
 وسلم روح الله الموضوع في الوحدة الذي به قوامه وثباته ولولاه لاضمحل وذهب وأما اسمه  
 صلى الله عليه وسلم **روح انقسط** والقسط العدل فهو روح القسط الذي به قوام  
 وجوده ولولاه لم يكن له قيام ولا وجود قال في البرد في وصف آيات القرآن الذي أتى به  
 (فالقسط من غير دافى الناس لم يبق) وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كف** فهو كافى  
 أتبعه عن الكتب السالفة بما أنزل الله عليه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى أولم يكفهم أن  
 أنزلنا عليهم الكتاب يتلى عليهم وكان أهل الكتاب يقرؤن التوراة العبرانية ويفسرونها  
 بالعربية لأهل الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا  
 آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يا معشر المسلمين كيف  
 تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه أحدث الاخبار بالله تفرقة محض الم يشب  
 وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيره وأبأيد بهم الكتاب فقالوا هو من  
 عند الله ليس بترابنا قليلاً أفلا ينسأكم ما جاءكم من العلم عن مسئلتهم ولا والله ما رأينا  
 رجلاً منهم قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم وقد غضب صلى الله عليه وسلم لما رأى مع  
 رضى الله تعالى عنه صحيفة وفيه شئ من التوراة وقال لو كان موسى حيا ما وسعته الاتباعي  
 وقال صلى الله عليه وسلم وقد جئى بكاتبى كف كفى يقوم حقا أو قال ضلالاً أن يرغبوا  
 جاء به نبيهم الى غير نبيهم أو كتب غير كتابهم فنزلت عليهم أولم يكفهم أنا أنزلنا عليهم الكتاب  
 يتلى عليهم الآية أخرجه ابن أبي حاتم والدارمي عن يحيى بن جعدة قال العلماء والاشتمار  
 بكتاب التوراة والانجيل ونفرها لا يجوز اجماعاً ولولاه لانه معصية ما غضب فيه صلى الله عليه  
 وسلم وهو صلى الله عليه وسلم كف بكتابيه وشرفه وشفاعته والتوسل به والتعلق ما ذيله

روح القدس  
 روح الحق روح  
 انقسط كاف



والخلق باخلاقه واتباع سنته صلى الله عليه وسلم وهذا الاسم في النسخة السهلة وغيرها من النسخ الصحيحة بدون ياء آخره وفي بعضها بالياء وكذلك مكتف بعدة وشاف ومهد في الاثبات والحذف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكتف** فهو صلى الله عليه وسلم المكتفي بالله المستغني به عما سواه باجاءه عليه وانقطاعه اليه فلا يشهد الا بالياء وهو اصل هذه الحال الشريفة ومعدنها ومنه اقتبس كل أحد من العالمين ما كتب له منها وقد كان صلى الله عليه وسلم أيضاً مكتفياً من الدنيا بالدون في عيشه ولباسه ومسكه وأموره كلها صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **بالغ** فعناؤه والله أعلم بالغ الى الله وواصل اليه ومعنى الوصول الى الله الوصول الى العلم به فواصل و**بالغ** معناها واحد لكن **بالغ** مع زيادة اعتبار ضرب من التمكين والقوة فان مادته بتقليبها دائرة على هذا المعنى ولا يبي صلى الله عليه وسلم من زيادة القوة والتمكن على جميع الخلق في الوصول الى الله والعلم به ما لا يحتاج الى تعريف فهو صلى الله عليه وسلم أعلم الخلق بالله على الاطلاق بأنسى ما يمكن في حق المخلوق علمه وتسعة دائرة عقله وهو أوفر العالمين عقلاً وأسعهم صدراً وأقواهم عارضة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مبلغ** فقال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وقال صلى الله عليه وسلم إنما أنا مبلغ والله يهدي وانما أنا قاسم والله يعطي أخرجه الطبراني في الكبير عن معاوية وقال صلى الله عليه وسلم إنما بعثني الله مبلغاً ولم يبعثني متعتاً أخرجه الترمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها وقال صلى الله عليه وسلم بعثت داعياً ومبلغاً وليس الى من الهدى شيء وخلق ابليس من نيران وليس له من الضلالة شيء أخرجه العقيلي في الصغفاء وابن عدي في الكامل من حديث عمر رضي الله تعالى عنه وهذا الاسم يصلح أن يكون بمعنى أنه يبلغ عن الله ما أمره بتبليغه وأن يكون بمعنى أنه يبلغ من شاء الله هدايته من الخلق الى الله والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **شاف** فهو الشافي من الضلالة والكفر والجهالة والامراض والاسقام ببركته ودعائه ولمسه صلى الله عليه وسلم وهو الشافي أيضاً في العلوم والحكم والاخبار والشافي برأيه ومواظبه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **واصل** فعناؤه واصل الى الله وقد تقدم هذا في بالغ أو معناه أنه يصل رحمه وقد تقدم هذا أيضاً في وصول والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **موصول** فهو اسم مفعول من الوصول الذي هو الجمع وعدم القطع والمجر يعني أنه موصول لمولاه وبه وصل علم وكرامة مجموع عليه وصلا خاص به لا تقابلي مقامه لا يزاحمه فيه غيره وهذا الاسم هكذا في النسخ الكثيرة السهلة بواسطة بعد الصاد وتفتح في بعضها بده موصول وهذا سمي به في التوراة وقيل معناه مرحوم ولعله على هذا اسم مفعول وأما على أنه اسم فاعل كما وجدته مضبوطة فعناؤه أنه يوصل الى أمته ما أمر بتبليغه اليهم أو يوصل من أتبعه الى الله والى الجنة فيكون بمعنى مبلغ

مكتف بالغ مبلغ  
شاف واصل  
موصول

المتقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سابق** فهو السابق في الخلق والسابق  
 الى الله تعالى والى كل خير من الفضل والعز والسعادة والسيادة والنبوة والرسالة وهو  
 السابق في الخطاب والسابق بالجواب يوم القيامة ويوم السبت وهو السابق بالسجود في الذكر  
 أول ما جرى ذكره والسابق في التقدير في اللوح وعند ذكر الانبياء والسابق في الامامة  
 والشفاعة ودخول الجنة والزيادة وسائر الخصال الحميدة التي اختص بها ولم يشاركه غيره في  
 ذلك عنابة من الله تعالى به وقال صلى الله عليه وسلم أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم  
 وسلمان سابق الفرس وبلال سابق الحبش أخرجه الحاشي في المستدرک عن أنس بن مالك  
 رضي الله تعالى عنه وسابق القوم وهو المتقدم عليهم المبرز فيهم في الشرف والفضل وهو صلى  
 الله عليه وسلم المبرز في الخلق في سائر أنواع الشرف والفضل بحيث لا مشارك له في شيء من  
 ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سائق** فهو من السوق تقيض القود وقيل معناه أن  
 يسوق الى كل خير يسوق الابرار الى دار القرار ويسوق الاشرار الى طاعة الله بأنذاره لهم  
 ودعوته وفسر كونه داعي بالسائق الى الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **هاد** فمعناه المرشد  
 لعباد الله بدعائه اليه وتعرفهم طريق نجاتهم قال تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم  
 والهداية على أنواع منها خلق الاهتداء ويوصف بها الله سبحانه خاصة ومنها البيان  
 والدلالة بلطف وهو أصل معنى الهداية وهذه يوصف بها الله سبحانه وتعالى والنبى صلى  
 الله عليه وسلم ومنها الدعاء ومنه والكل قوم هاد وقال تعالى في نبيه صلى الله عليه وسلم وداع  
 الى الله باذنه ولا تستعمل الهداية الا في الخير وأما قوله فاهدوهم الى صراط الجحيم فوارد على  
 طريق التهلكة وهدايتهم صلى الله عليه وسلم لما فيه صلاح المعاش وصلاح المعاد ظاهره  
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مهدي** بضم الميم فهو من أهدي الهدية ولا بد من المغاربة  
 هذا وبين الاسم المتقدم فان كان هذا بضم الميم وسقوط الياء فيكون اسم فاعل من أهدي  
 الهدية ويكون الأول اما بفتح الميم من الهدى وهو الرشد والتوفيق وهو الاقرب او بضم الميم  
 وفتح الدال بمعنى اسمه هدية الله تعالى والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقدم** بفتح  
 الدال المشددة فهو بمعنى اسمه سابق بالباء الموحدة وقد تقدم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**عزيز** فقد تقدم معناه في اسمه ذى عز وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **فاضل** فمعناه  
 ان له فضلا على غيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفضل** بفتح الضاد اسم مفعول  
 فمعناه ان غيره هو الذى فضل وصير فاضلا ولا خفا بأنه الله سبحانه وتعالى فالذى خصه  
 بالفضل وكرمه وشرفه واختاره على العالمين وخصوصا الانبياء والرسل والملائكة عليهم  
 الصلاة والسلام ولا خلاف في ذلك قال الشيخ ابو عبد الله البكى اما الملائكة فللجماع على  
 النقل الصحيح وأما على الانبياء والرسل فلو جوه الاول قوله جل وعلا كنتم خیر امة اخرجت  
 للناس دللت الآية على ان هذه الامة خير الامم وخیرة الامة انما هي بخیرية بها فيكون

سابق سائق  
 هاد مهدي مقدم  
 عزيز فاضل  
 مفضل

عليه الصلاة والسلام خير الانبياء وخواص الملوكة وايضا قوله عليه الصلاة والسلام انا سيدون  
 آدم ولا تخف لا يقال يخرج من العموم آدم اذ لم تكن له سيادة عليه بهذا الحديث لا نقول  
 رك ذكر آدم اذ هو المقصود التعميم اذ المقصود من بني آدم هذا الجنس الانساني أو نقول  
 بهذا اسما يلدته على ابراهيم ويسي وعيسى وايس هو بآوى سيادة منهم فهو سيد الجميع وهو  
 المخلوب وايضا الكامل على قسمين اما أن يكون كاملا في نفسه فقد غير تكمل لغيره أو مكتملا  
 لغيره والثاني أفضل ثم ما به تكميل الغير هو العلم أو العمل وأفضل مراتب العلم العلم بالله  
 وأفضل الاعمال الطاعة له فمن كان بهذين أقوى ته صيلا وافادة كان أفضل ولا شك انه صلى  
 الله عليه وسلم أقوى في هذين الشئين اذ هو ذوالكلمة الجامعة والرسالة المحيطة وبديل  
 ظهر في أمته وانتشر فيهم من العلم بالله والعبادات الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير  
 اليه الصلاة والنج وغير ذلك ما لم تكن لغيره ولا في غيرهم والخاص له صلى الله عليه وسلم  
 مختص بأعلى الكمال والتكميل وكل من هو مختص بأعلى الكمال والتكميل فهو أفضل  
 فهو صلى الله عليه وسلم أفضل وهذا برهان جلي اذ وسطه علته في العالمين لوجود معارضة قيو  
 مقدماته ما بسطناه وأما المحدث فأثمتما تقدم من السمع وأما الصوفي فيقر بما تقدمت وزيد  
 بأن يقول المفيهـد من كل الوجود أعلى من المتهفيد من كل الوجود وهو صلى الله عليه وسلم  
 لا يد من كل الوجود اذ هو صلى الله عليه وسلم من ذرته امتدت الانوار وقد قال عليه الصلاة  
 والسلام أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء والانوار على قدمين طيبة وروحانية  
 الروحانية على قدمين علوم وأخذ قلائك أن ذر العالم الميثوث به الى الخلق وذو الخلق  
 لمبشوث اليهم كذلك ولذلك قال حل وعلا وانزل على خلق عظيم والى هذا الامداد أشار بقراء  
 ما أرسلناك الا رحمة لآلنا واليه الاشارة بقوله اذ يعسوب الارواح أى أصلها واكننت بها  
 وآدم بين الروح والجسد وبالجملة فهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمأمم المجرد وكل ذلك  
 على اختصاصه بسر البداية للجميع وقد نبه صلى الله عليه وسلم على خاصيته التي لم يعلمها  
 على الحقيقة الا الله بقوله عليه الصلاة والسلام يا أبا بكر والذى بعثني بالحق لم يعلمي  
 حقيقة غير ربى فاعرف ذلك ومن أجل هذه الفضيلة سال أولوالعزم من الرسل كبراهيم  
 ويسي الحق جسل وعلان يجملهم من أمته وهذا ما ثبت من النهى عن التفضيل بين  
 الانبياء في الاحاديث محمله عند المحققين على الفضيل بالخصائص والائسنة لان المزاي  
 لا تقتضى التفضيل وانما هو محض اصطفاء واختصاص من الله تعالى بحكم الميثنة السابقة  
 القدر الازل انه قد لا بعلته تقتضى نقص المفضل عليه منهم أو بسبب وجد في الفاصل وقد  
 المفضول حتى يتطرق النقص أو القصير الى المفضول اذ ما من نبى الا واد بما أمر به على  
 لتمام ولم ينقص منه ذرة فهو اذ توقيفى بحكم من الله لا يصح القدوم عليه الا بسمع وقد قال  
 تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض

منهم من كالم الله وهو موسى عليه السلام ورفع بعضهم درجات وهو محمد صلى الله عليه وسلم  
 فأفضليته صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لا خلاف فيه بين الأئمة وأما تكلموا بعد  
 اتفاقهم على أفضليته على الجملة والتفصيل في أنه هل يسوع تعيين المفضل في الذكر  
 والاطلاق اللساني عما لا يماها والمعتقد أولاً صونا للادب وعملنا نحو قوله صلى الله عليه وسلم  
 لا تفضلوني على موسى ولا يقل أحدنا خير من يونس بن متى وهذا هو المختار اعلم بالتدليلين  
 والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم فأتى في حديث الاسراء الطويل عن أبي هريرة  
 من طريق الربيع بن أنس قول الله تعالى له وجعلتك فاتحاً وخاتماً وفيه من قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم في شأنه عز رب تعالى ومديد مراتبه ورفع لي ذكرى وجعلني فاتحاً وخاتماً فيكون  
 الفاتح هنا بمعنى المبدأ لما تقدم في الانبياء أو الفاتح لكل خير وشريعة أو الذي فتح الله به باب  
 الهدى بعد أن كان مرتجأ والذي فتح الله به أعيننا عياوآذنا صما وتلو باغلقاً أو بمعنى الحاكم  
 أو الفاتح لآبواب الرحمة على أمة أو الفاتح لبصائرهم لمعرفة الحق والايان بالله أو الناصر للحق  
 أو المبتدئ به بداية الامة أو الذي فتح الله به أبواب الجنة أو الذي فتح الله به باب الشفاعة لسائر  
 الشفعاء أو الذي فتح الله به طرق العلم النافع والعمل الناصح أو الذي فتح الله به الامصار أو  
 الذي فتح الله به الدنيا والآخرة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفتاح**  
 فهو بمعنى فاتح مع ما فيه من المبالغة ثم قد فتحه وعظمه أو المفتاح اسم آلة الفتح وهو المفتاح  
 ذو الاسنان والمراد أنه صلى الله عليه وسلم مفتاح مغاليق الامور أو غير ذلك مما يكون فيه  
 الفتح مما تقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفتاح الرحمة** فانه ما رحم أحد  
 في الدنيا: ينادونه ظاهراً وباطناً ولا يرحم في الآخرة الا على يديه وبما خرج من عنده  
 ومتابعته صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفتاح الجنة** فيدخل  
 معناه أنه لا يدخل الجنة الا من آمن به فدخلها على يديه فكان همة ما دخلها ويحتمل  
 أن المراد أنه متاح الجنة حسافاً لا تنفتح لاحد قبله حتى يأتي في تنفتح فيه فتح له فيكون هو  
 مفتاحها كما في حديث مسلم وأحمد عن أنس انه صلى الله عليه وسلم قال آتى باب الجنة فاستفتح  
 فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك وفي حديث  
 الذهبي قال يقول له لا أفتح لاحد قبلك ولا أقوم لاحد بعدك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**علم الايمان** فالمراد أن العلم على الايمان بمعنى العلامة والدليل عليه وعلى معرفة الله به  
 يهتدى اليه بنوره يتضاء في طريقه فهو الدليل الى الله والدال عليه لا دليل ولا دال عليه  
 سواه وهو باب الله الاعظم وصراطه الاقوم بعنه الله دليل لا يدل عليه ويعرف الطريق اليه  
 فكانت دعوته عامة ورسالته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وابقظ الارواح الى ملاحظة  
 جلاله وجماله فكل داع الى الله تعالى فانما يدعو بدعوته وكل دليل فانما يدل بدلالته وأيضاً هو  
 صلى الله عليه وسلم علم الايمان اي محبته علامة الايمان فن وجدت فيه فبمؤمن والا فلا

فاتح مفتاح  
 مفتاح الرحمة  
 مفتاح الجنة  
 علم الايمان

برزقنا الله تعالى محبته بجهنم وفضله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **علم اليقين** فيعرف  
 مما تقدم الآن في الاسم قبله من أنه بمعنى العلامة والدليل عليه وهو الدليل الموصول اليه  
 واليقين في الجملة هو أعلى الإيمان ووصف خاص فيه وهو بمعنى العلم الحقيقي والتحقيق  
 وضده الشك ثم قد يكون علما مجردا وقد يكون مع كشف وشهود وتجل واتصاح ثم ذلا  
 يختلف بالقوة والضعف بحسب الشعور بالغير وعدمه فانه سم بحسب ذلك الى علم اليقين  
 وعين اليقين وحق اليقين والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **دليل الخيرات**  
 فهو الدليل عليها والموصول اليها وبه يهتدى اليها وينوره يستضاء في السعي فيها وأما اسمه صلى  
 الله عليه وسلم **(مصمم الحسنات)** فانه لا يقبل من الاعمال ولا يصح ماصورته  
 صورة الحسنة الا بتابعه ومحبته والدخول في ملته صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله عمل من  
 لم يؤمن به وهذا معلوم ضرورة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقيل العثرات** بفتح  
 المثلثة جمع عثرة بسكونها فانه يقال عثر عثورا سقط وعثر في شر وقع فيه والعثرة بالتاء للثرة  
 واقالتها جبرها والمساحة فيها والتجاوز عنها مع استحقاق الجاني للمؤاخذة بها لكنه يتركها  
 كرامته وفضلا لا تصافه بالحلم وقد كان هذا وصفه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله  
 عليه وسلم **صفوح عن الزلات** فانه يقال صفح عن الشيء صفحا أعرض عنه  
 وصفح عن الذنب عفاه والزلات جمع زلة وهي السقطة أي انه صلى الله عليه وسلم كان  
 شأنه التبرك للمؤاخذة بالجنايات والاعراض والتجاوز عن الزلات أي ان صدرت من احد  
 في جانبه صلى الله عليه وسلم زلة عفاه عنه تبرك للمؤاخذة بها وصفح عن زلته لان من شيمته  
 كفاف الاذى واحتمال الاذى وقد تقدم هذا في اسمه صلى الله عليه وسلم وعقود وأما اسمه  
 صلى الله عليه وسلم **صاحب الشفاعة** فان شفاعته في الآخرة ثابتة سنة  
 واجماع وله شفاعات أعظمها الشفاعة في كافة الخلق لاراحتهم من الموقف وهي مختصة  
 به بالاجماع لانه أعظم الشفعاء وأوسعهم جاها ويحتمل أن تكون هي المراد هنا فتكون أل  
 للعهد لانه عند غيره صاحب الشفاعة الكبرى ونخصت بالذكر لفخامة امرها ولا اختصاصه  
 صلى الله عليه وسلم بها الشفاعة الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة فيمن استحق  
 النار لا يدخلها الرابعة في اخراج من دخل النار من المؤمنين حتى لا يبقى فيها منهم احد  
 الخامسة في زيادة الدرجات لا قوام في الجنة السادسة شفاعته لجماعة من صلحاء المؤمنين  
 ليتموا زعمهم في تصديرهم في الصاعات وزاد بعضهم شفاعته في الموقف تخفيفا عن محاسب  
 وشفاعته في تخفيف العذاب عن بعض من خلد في النار من الكفار كأي طالب مطلقا  
 وأبي لهب في كل يوم اثنين لسروره بولادته صلى الله عليه وسلم واعتاقه ثوبه حين بشرته به  
 وشفاعته في اطفال المشركين ان لا يعذبوا وسواله رب ان لا يدخل النار احدا من اهل بيته  
 فاعطاه ذلك وشفاعته في ثقل موازين اقوام وشفاعته في اصحاب الاعراف ان يدخلوا الجنة

علم اليقين  
 دليل الخيرات  
 مصمم الحسنات  
 مقيل العثرات  
 صفوح عن  
 الزلات صاحب  
 الشفاعة

وهم قوم استوت حسناتهم وسيا آتهم وزاد بعضهم شفاعته صلى الله عليه وسلم في التخفيف من عذاب القبر لحديث القبرين في الصالحين وغيرهما الا ان هذه في البرزخ لا في القيامة وجاءت أحاديث بالوعد بالشفاعة على ٤٠ وكلها راجعة الى الشفاعة المتقدمة فيشفع لكل احد من وعده بها فيما يليق به ويحتاج اليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المقام** بفتح الميم فاعلم اني به والله أعلم المقام المحمود كما هو مصرح به عند غيره وهو الشفاعة في فصل القضاء كما تقدم في فصل الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب القدم** بفتح التين فمعناه التقدم والسبق والرسوخ في كل أمر من أمور الكمال وتقدم الكلام في اسمه سابق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مخصوص بالعز** واسمه **مخصوص بالمجد** واسمه **مخصوص بالشرف** فمعناها واحد ومتقارب وهو جلالة القدر وعلو الشأن ورفع المنزلة والمكانة وجميع ذلك هو صلى الله عليه وسلم **مخصوص به على الكمال** وبلوغ النهاية والحقيقة فلا يدرك شأنه في ذلك ولا تبلغ غايته ولا يازيه فيه أحد بل هو منفرد في جلالة وكرمه وكمال صفاته صلى الله عليه وسلم وأيضا فكل من نال شيئا من الاوصاف المذكورة فاعلم اناله باتباعه وامداده فهو في الحقيقة وبالاصالة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الوسيلة** فقد تقدم الكلام عليه في الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب السيف** فيحتمل أن يكون عد في أسمائه لما نعت به في الزبور في قوله تقلد أيها الجبار سيفك والخطاب لا يميناً صلى الله عليه وسلم بل دليل أنه ليس يتقلد السيف أمة من الأمم سوى العرب وهو صلى الله عليه وسلم منهم فكلهم يتقلدونها على عوانتهم ويحتمل أن يكون لما في الانجيل من قوله معه قضيب من حديد يتقاتل به وأتمه كذلك وعلى كل فهو إشارة لما بعث به من الجهاد والقتال وكثرة ذلك مع ما فيه من الإشارة الى شجاعته وقوه شأنه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الفضيلة** فهي فعيلة من الفضل ضد النقص وهو الكمال وقال الشيخ أبو عبد الله الرضا والفضيلة واحدة الفضائل وأصلها الصفة الجميلة والمعاني الحميدة مثل العلم والحياة والشجاعة والكرم وذكاء العقل وحسن السميت الى غير ذلك من الخصال المحمودة والافاضة الحسنات العديدة فكل واحدة من هذه الخصال تسمى فضيلة لنضلهما وشرها عند العقلاء أو فضل من اتصف بها أو يبعثها عند النبلاء قال فيحتمل أن صاحب الفضيلة من هذا وأنه الجامع لاشتمال الفضائل ويحتمل أنها خصوصية اختص بها صلى الله عليه وسلم في الدار الآخرة من المعاني الحميدة والافاضة الغريبة التي اذخرها له ولاه سبحانه مما لا يخطر بالعقول أو يحصل لا كابر الفحول انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الأزار** فوصف به مع الرداء في الكتب القديمة ولباس ذلك هو الشائع في العرب وكان غالب لبسه صلى الله عليه وسلم الأزار دون السر اويل والأزار ما ستر

صاحب المقام  
صاحب القدم  
مخصوص بالعز  
مخصوص بالمجد  
مخصوص  
بالشرف  
صاحب الوسيلة  
صاحب السيف  
صاحب  
الفضيلة  
صاحب الأزار

أسفل الجسد وقيل هو المظفة وهي الملاءة التي يلحف بها دغبرة كانت أو كبيرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الحجة** فهي الدليل الذي يجمع الخضم والمراد بالمجزة أو ما يقوم مقامها ومجزاته صلى الله عليه وسلم كثيرة وبها يهتدى وبراهينه قوية غزيرة لا تعد ولا تحصى وقد قيل إن ما حفظ منها يبلغ ألفا وقيل ثلاثة آلاف سوى القرآن وهو أعظمها وإن فيه ستين ألف مجزة تقر بها وهي المجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبى مجزة باقية سواه ومن حججه ومجزاته صلى الله عليه وسلم ما قد اشتمل عليه من الاخلاق الحميدة والاصناف الشريفة والسير المرضية والكلمات العلية والعمالية والمحاسن الراحعة إلى النفس والبدن والنسب والوطن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب السلطان** وهو يضم السنين وسكون اللام وقد يضم ويذكر ويؤث فله معان منها البرهان والحجة ومنه أثر يدون أن تجعلوا الله عليكم سلطانا مبدى أى حجة ظاهرة ومناقدرة المثلث ومصدق القوة الموصلة للمراد وكل هذه المعاني حاصله صلى الله عليه وسلم وسمى بهذا الاسم في كتاب شعيباء وبعض الكتب القديمة وقال الغزالي في الاحياء جمع له صلى الله عليه وسلم بين النبوة والسلطان وتقدم في اسمه صلى الله عليه وسلم منذ كقول ابن العربي إن الله مكنه من الصبورة وآتاه السيادة ومكن به دينه في الارض وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب ارداء** فوصف به في الكتب القديمة كما تقدم وكان غالب لبس العرب الرداء والازار وتقدم أن الازار والرداء ما يلحف به وقيل ما يستر على الجسد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الدرجة** الرقيقة فالمراد بها المرتبة الزائدة على سائر الخلائق العالوية الشأن انسانية المكانة والمكان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب التاج** فالمراد به العمامة واتكن حينئذ الالعرب والعماثم تيجان العرب أى قاعة لهم مقام التيجان للجم المعهودة لملوكهم اذ لم تكن للعرب ولا يكون العماثم معروفة للعرب دون غيرهم سمي صلى الله عليه وسلم **صاحب التاج** كما سمي صاحب العمامة فكأنه عن انه من صميم العرب وأشرافهم حسبنا ونسبنا وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه لم يلبس العمامة غيره من الانبياء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المغفر** بكسر الميم وسكون الغين المججمة ونحو الفاء فهو زرد ينسجم من الدروع على قدر الرأس أو هو ما يجمل من فضل درع الحديد على الرأس مثل انقلدسة أو الخمار وكان صلى الله عليه وسلم يلبسه في حروبه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب اللواء** بكسر اللام والمثاقيل المراد به لواء الحمد كما هو مصرح به عند بعضهم وقد يحمل على اللواء الذي كان يعقده لحروبه فيكون كناية عما بهت به من الجهاد فانه محل اللواء واللواء الراية أو قريب منها وقرئ بينهما بأن اللواء العلم الصغير والراية العلم الكبير وقال أبوذر الخثني اللواء ما كان مستتملا والراية ما كان مربعا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المعراج** فالمعراج اسم آلة العروج أى الصعود والارتقاء وهو السلم ولم يصعد عليه

صاحب الحجة  
صاحب السلطان  
صاحب الرداء  
صاحب الدرجة  
الرقيقة صاحب  
التاج صاحب  
المغفر صاحب  
اللواء صاحب  
المعراج

عليه في الدنيا يجده أحد غيره صلى الله عليه وسلم وتبدأ كرمه الله تعالى بكرامة الاسراء وما تضمنته من العروج الى السموات والرؤية والمناجاة وامامة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما آراه من الآيات فروى ثابت البصري عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفة قال فركبت فسار بي حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بآناء من نخروا ناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه الصلاة والسلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فتميل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فتميل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى ابن زكريا صلى الله عليه ما فرحباني ودعوا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر مثل الاول ففتح لنا فاذا أنا بيوسف صلى الله عليه وسلم واذا هو قد أعطى شطر الحسن فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة وذكر مثله فاذا أنا بآدم صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير قال تعالى ورفعناه مكانا عليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فذكر مثله فاذا أنا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فذكر مثله فاذا أنا بموسى صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فذكر مثله فاذا أنا بإبراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى واذا ورقها كأذان الفيلة واذا نثرها كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فأأخذ من خلق الله يستضيئع ان يعتزم من حسنهما فأوحى الله الى ما أوحى وفرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فقال ما فرض الله على أمتك قلت خمسين صلاة في كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا يذيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يا رب خفف عن أمتي فخطعتني خمسا فرجعت الى موسى وقلت خطعتني خمسا فقال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لا أمتك قال فلم أزل ارجع بين يدي ربي تعالى وبين موسى ويحط عني خمسا حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فقلت خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرين ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاحبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لا أمتك فان أمتك لا تطيق ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



فقلت ودرجعت الى ربى حتى استحييت منه رواه الشيخان واللفظ لمسلم وفيه احاديث كثيرة  
وزيادات في بعضها على بعض منها ما في حديث ابن شهاب عن أنس عن أبي ذر عند الشيخين  
من قول كل نبي له مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح الا آدم وابراهيم فقال له والا بن  
الصالح وما في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من قوله ثم عرجني حتى ظهرت  
بمستوى أسمع فيه صريف الاقلام وفي حديث أنس قال ثم أدخلت الجنة وأما اسمه صلى الله  
عليه وسلم صاحب **القضيب** فعناه السيف كما وقع مفسرا في الانجيل قال معه قضيب  
من حديد يقاتل به وأمته كذلك وقد يحمل على انه القضيب المشوق الذي كان يمسكه عليه  
الصلاة والسلام وهو الآن عند الخلفاء يمسكونه تبركابه فكان لهم واحد بعد واحد ومعنى  
المشوق الطويل المدود الرقيق فان كان المراد بالقضيب السيف فهو كناية عن جهاده وكثرة  
غزوه وتقاتله وفتوحاته وغنائمه وقضيب على هذا فاعيل بمعنى فاعل من قضبه بمعنى قطعه يعني  
أنه بالغ في القطع الى حد لم يصل اليه سواه فهو عبارة عن شجاعته وكثرة جهاده وان كان  
المراد به العصفاء وعبارة عن كونه من صميم العرب وخطبا ثم وقضيب على هذا فاعيل بمعنى  
مفعول لانه مقطوع من الشجر وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البراق** فهو من  
المخلوقات العلوية وهو دابة دون البغل وفوق الجارأيض وروى أن وجهه كوجه الانسان  
وجسده كالفرس وعرفه عرف فرس وذنبه كالغزال وأكذنب ثور وخفصه تكحف بعير وصدرة  
ياقوتة حمراء ونظيره درة بيضاء وعليه رحل من رحال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق  
وليس بذكر ولا أنثى وسمي به لسرعته أولبياضه وصفائه أو لما فيه من قليل سواد من قولهم  
شاة برقاء وركبه صلى الله عليه وسلم لما اسرى به ويحشر يوم القيامة عليه في سبعين ألف ملائكة  
واختلف فيه هل ركبه غيره من الانبياء أم لا والاول هو الصحيح وأما اسمه صلى الله عليه وسلم  
**صاحب الخاتم** فالمراد به خاتم النبوة وهو غير مختص به صلى الله عليه وسلم بل كان  
لغيره من الانبياء أيضا لأنه وصف كمال ومن علامات نبوته وقد كان منعوتابه في الكتب  
السابقة منها كتاب شعيا الا أن الانبياء الماضين كان الخاتم في أيمانهم ونيبنا صلى الله  
عليه وسلم كان الخاتم في ظهوره بإزاء قلبه حيث يدخل الشيطان فهذا مما اختص به صلى الله  
عليه وسلم وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل وتخصيصه بظهوره عليه الصلاة والسلام  
فيه من الحكم ما لم يقرع اسمع الجاهل من العلماء ومعنى ذلك أن النبي صلى الله عليه  
وسلم والرسول حامل لما ينزل عليه من السماء من الوحي فتنزل على ظهوره أنقال اعباء النبوة  
وتقوم فيه وقد ورد في الخبر أن من الانبياء من كان ينسخ تحت النبوة مع أنه لم يلق اليه  
كاملها اناسنلق عليك قولنا ثقلا فتنزل على ظهور كل حامل منهم ما يحتمل ويطبق ولم يختم  
واحد منهم في موضع التزول لانه بقي له ما يرتقى اليه ع'جلا وآجلا في مقامات النبوة ومحمد  
صلى الله عليه وسلم أنزلت عليه جميع الاجزاء فحملها وأطاها فكان الختم في موضع التزول

صاحب القضيب  
صاحب البراق  
صاحب الخاتم

وفي الظهر وهو موضع الجل من النبي صلى الله عليه وسلم بذاته ساجدا الى الارض مستندا  
 بظهره الى المنزل عليه بالتوكل والاعتماد والتبرى من الخول والقوة وذلك اعلام واخبار  
 وشارة الى أن النبوة محجورة على الانبياء مخصوصة بهم من عند الله من جهة العلوق لا تنال  
 بكسب عقلى ولا بنظر علمى ولا اجتهد آدمى بل بفضل من الله ورحمة منه ينزل اليهم تنزل  
 الرحمة والفضل ويخصهم دون غيرهم ويكونون أنبياء الى الخلق دون غيرهم ولولم تكن  
 محجورة بناها كل أحد بالاكتساب لبطلت النبوة والرسالة ولم يبق لما يرسل الرسول ويبعث  
 النبي ومن الحكمة أيضا في تخصيص الخاتم بظهر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو موضع  
 الجل للوحى المنزل على الانبياء أن ذلك الموضع مما يلي الانزال عليه ليس بينه وبين المنزل عليه  
 حجاب فهو الرسول والله المرسل وهو النبي والله الخبير المنبئ فكان الخاتم في موضع لا يرتقى  
 اليه أحد ولو ارتقى اليه أحد لصار في موضع الخاتم فوق الحامل له فيكون جميع الانبياء تحت  
 الختم لا يرتقى اليه أحد ويكون هو فوق الجميع والكل في ضمنه يقتبسون من موضع  
 ذلك الختم والانزال عليه وهم متته فكانه أبو الكل والجامع لهم والكفيل بهم والقائم  
 عليهم (وجه آخر) ذا جعلت الانبياء كلهم سالكين وسائرين في القيمة وأغبرها كان الخاتم  
 في ظهر النبي صلى الله عليه وسلم يأتمرون به ويمشون وراءه بركة كمال الختم في كل وقت من  
 الله عز وجل ما لم تره عين ولم سمع به أذن ولا خطر على قلب بشر انتهت وفي صفة الخاتم  
 أحاديث متقاربة ومؤداه أنها قطعة لحم بارزة في جسده عند كنفه اليسر قدر بيضة الحمامة  
 وأثر المحجمة حولها شعر ممترا كم علمها وخيلان كنها الثأليل السود والاصح أنه ختم به حين  
 شق صدره المرة الاولى عند حلية ويحتمل أن يكون المراد بهذا الاسم الختم الذي كان يلبسه  
 في يده صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب العلامة**  
 أى علامة النبوة وهى السمة والمراد بها الخاتم وقد وردت في الكتب القديمة وهو من  
 شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم الدال على أن الانبياء ختموا به كما ورد ويجوز أن يراد به مطلق  
 العلامات التى كان أهل الكتاب يعرفونه بها كما يعرفون أبناءهم مما يرجع الى ذاته أو  
 صفاته أو اسمه أو نسبته أو شريعته أو زمانه أو مكانه أو لباسه أو دابته أو غير هذا مما يتعلق به  
 وجميع الارهاصات والمجرات بغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته صلى الله عليه وسلم  
 لدالته عليه وهو أكثر من ان يحصى فكون لفظ العلامة بالافراد على هذا لارادة الجنس  
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البرهان** فهو بمعنى الحق وتسلق على ما هو  
 اعم منه لا اختصاصه عند اهل العقول بالمقدمات اليقينية وقوله تعالى قد جاءكم برهان من  
 ربكم قيل هو القرآن وهو ايضا النور المبين ويحتمل ان يكون المراد هنا وقيل هو الالة والحق  
 المنتفع بها في محاجة المنكرين وهو اعم يحتمل ان يكون هو المراد هنا ويشمل ذلك الحجج  
 الباطنة القاطعة والبراهين الواضحة الساطعة الدالة على صدقه وصحة نبوته ورسالته واتصافه

صاحب العلامة  
 صاحب البرهان

بأنواع الكمالات التي حصه الله تعالى بها دلالة واضحة من الآيات البينات والمجربات  
الاهرات من انتفاق القمر وتسليم الحجر والشجر وحسين الجذع ونسج الماء من بين أصابعه  
وتسبيح الحصى في كفه ومجىء الشجر لدعوته وكذا شهادة الكتاب المنزلة ومن عنده علم من  
الكتاب وما اشتمل عليه من محاسن الصفات

لولا تكن فيه آيات مبينة \* لكان منظره يغنيك بالخبر

وما قرره صلى الله عليه وسلم وبينه من الأدلة الواردة في الكتاب والسنة كما في حق  
إبراهيم عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات  
من نشاء إشارة إلى ما كان من استدلاله فكل ذلك مما يشمله تسميته بصاحب الحجج وصاحب  
البرهان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البيان** فهو المبين للناس ما نزل  
اليهم من القرآن والشرائع وطرق المراسد في المعاش والمآد والحق من الباطل والهدى من  
الضلالة والإيمان من الكفر والطاعة من المعصية والحلال من الحرام وما فيه الثواب من  
ساقية العقاب من سائر الأقوال والأفعال وطرق النجاة من طرق الهلاك وبه انجلي الظلام عن  
النور وبان للناس ما هم عليه وأى طريق يسلكون وقد كان قبل بعثته تائهين في الضلال  
عالمين في غير عمل متساقطين دائماً في نار جهنم فأمس على شفا حفرة منها فأنقذهم منها  
بيانه وهدايتهم واستخلصهم باهمامه وعنايته وهو أيضاً صاحب البيان بما أوتي به من قوة  
الفصاحة ونهاية البلاغة والمطوق بالحكمة والنظر بالنور وصدق الفراسة والكلام بالله  
وعن وحى منه فيبلغ إلى كل أحد ما تقوم به عليه الحجة وتضيق له الحجة ويخاطبه على قدر  
عقله وقابليته وما تسعه دائرته وتحتله طاقته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **فصيح**  
**اللسان** فلقوله صلى الله عليه وسلم أنا أفصح العرب وإن أهل الجنة تكلمون بلغة محمد  
صلى الله عليه وسلم وقوله أنا أعربكم وأنا أعرب العرب ولدته في قرين وشأت في بني سعد بن  
كرفان يا بني اللعن أخرجه البراني من حديث أبي سعيد الخدري وقوله كانت لغة  
اسماعيل قد درست فجاء في بها خبريل عليه السلام فحفظنيها وغيرها مما في معناها وأما اسمه  
صلى الله عليه وسلم **مظهر الجنان** بفتح الهاء المشددة وبفتح الجيم فالجنان بالفتح  
القلب وكأنه إشارة إلى تطهير قلبه - بين شقه الملائكة واستخرجوا منه علقه سرداء فرموا بها  
وقالوا هذا حظ الشيطان منك ثم غسلوه بماء زمزم ثم ختموه بخاتم من نور ثم أعادوه مكانه  
أوهو إشارة ووصف لحالة قلبه من غير اعتبار بما ذكر وقد كان قلبه صلى الله عليه وسلم  
مطهر من أوصاف البشرية من كل خلق ذميم وكل صف منافية للعبودية وعن عبد الله  
ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن الله نظر إلى قلوب العباد فاختار منها قلب محمد صلى الله  
عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رؤف** فقد  
قال تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وقيل إن الاسم في الآية بمعنى متقارب لأن الرأفة نوع من  
الرحمة وسماه الله تعالى بذلك لما أعطاه من الشفقة على الناس قال صلى الله عليه وسلم لكل

صاحب البيان  
فصيح اللسان  
مظهر الجنان  
رؤف

بى دعوة مستجابة الحديث وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون والجميع  
 ان الرأفة أرق من الرحمة وأنها شفقة زائدة وتلطف بالمنعم عليه ولذا قيل رثف بالمطيعين رحيم  
 بالمذنبين وقال الفرغاني الرأفة ألدف رحمة باطنة منبعثة من الحب وأما اسمه صلى الله عليه  
 وسلم رحيم فالرحمة هي الشفقة والعطف والحنان وقد تقدم الكلام على مثله وأما اسمه  
 صلى الله عليه وسلم **أذن خير** فعنايه مستمع خير وصالح لا مستمع شر وفساد وكذا جاء  
 في وصفه أنه لا يأخذ بالقذف ولا يقبل قول أحد على أحد وهو وصف كمال ورحمة وضد ذلك  
 وف تجبر ونقمة والحاصل أنه مدح له بكرمه وحسن خلقه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه  
 صلى الله عليه وسلم **صحيح الاسلام** فان كان المراد به اسلام نفسه صلى الله عليه  
 وسلم فلا ريب أنه أقوم الخلق اسلاماً وكلهم إيماناً وأتمهم عبودية له واستسلاماً وإن كان  
 المراد ملته وما شرع له لاهوته فهو أكمل الانبياء شريعة وأفضلهم منها جوار طريفة وإن كان  
 المراد حفظ دينه من التبديل والتغيير ودوام ذلك على مر الدهور فقد تولى الله حفظه فهو  
 محفوظ بحفظ الله إلى يوم القيامة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سيد**  
**الكونين** فقد تقدم معنى السيد والكونان الدنيا والآخرة وقيل السموات والأرض  
 واحدهما كون بمعنى محدث تقول كَوْن الله العالم أى أحدثه فتكون ومعنى سيد الكونين  
 سيد أهلها وهذا في الأصول من دلالة الاقتضاء لتوقف صحة هذا الكلام على هذا المصهر  
 الذى هو الأصل وهو في فن البيان من مجاز الحذف ويجوز أن يكون الاسم المذكور من  
 المجاز المرسل باطلاق الكونين مراد به ما أهلهم ما تسمية لهم باسم محلهم من غير دعوى  
 حذف والاضافة في نحو هذا على معنى الاسم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عين**  
**النعم** فعين الشيء نفسه وذاته وحقيقته والنعم الحفظ والدعة والنعم كله منوط به صلى  
 الله عليه وسلم ومجوع فيه فلا نعم إلا بالايان به والكون في حوزته والدخول في حوزته  
 والنعم هكذا هو في نسخ معتبرة بالياء بعد العين وفي غيرها من النسخ المعتبرة أيضاً النعم جمع  
 نعمة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عين الغر** بضم العين المججمة بعدها راء مهملة  
 على ما في النسخة السهلية وجل النسخ ويوجد في بعضها عين الغر بكسر المهملة ثم زاي  
 منقوطة والغر بالمجمة جمع أغر من الغرة وغرة كل شئ أكرم وأوله وخياره والعين تملق  
 بمعنى العين الباصرة وبمعنى خيار الشئ وبمعنى رئيس القوم وهو صلى الله عليه وسلم عين الغر  
 وزينهم وخيرهم ورئيسهم وسيدهم صلى الله عليه وسلم والغر يحتمل أن المراد بهم هنا هذه  
 الامة المشرقة لانها أكرم الامم وخيرها وأسبقها أولانهم يعثون يوم القيامة غرا محجلين  
 ويحتمل أن المراد بهم خيار الخلق وأكرمهم وصدورهم من الانبياء والمرسلين والملائكة  
 المقربين وجميع عباد الله الصالحين صلوات الله وسلامه على نبيه وأوليائه وأجمعين وعلى أر  
 انظ الغر بالياء المهملة والزاي فعنايه أن الغر كله منوط ومجوع عليه صلى الله عليه وسلم فلا

رحيم اذن خير  
 صحيح الاسلام  
 سيد الكونين  
 عين النعم عين  
 الغر

عز الأبرار على ما تقدم في عين النعيم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم سعد الله واسمه  
**سعد الخلق** فانه صلى الله عليه وسلم عن الخلق وبركتهم وخدمهم وحظهم وهو سعد الله  
 في خلقه فكل سعيد في الوجود سابقا على وجود شخصه أو لاحقه فانه ما سعادته بواسطة  
 صلى الله عليه وسلم على حسب استمداده منه فهو السعيد حقاً وهو أكبر السعادة وقطب  
 دائرها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **خطيب الأمم** فالظاهر والله أعلم أن خطبته هو  
 ما ينبع من قلبه على لسانه من الثناء بما لم يسمع به أحد من خلق الله في شفاعته لفصل القضاء  
 بعد تقدمه على جميع الأنبياء والمرسلين فيعتفون له بفضلهم عليهم والله أعلم وأما اسمه صلى  
 الله عليه وسلم **علم الهدى** فالعلم بمعنى العلامة فهو صلى الله عليه وسلم العلامة  
 والدليل على الهدى بنور اتباعه ومحبيه والافتدائه ينال الهدى ومن أحبه واتبعه فقد  
 اهتدى ومن عصاه ودعاه فقد غوى واعتدى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كاشف**  
**الكرب** فالكرب بضم الكاف وفتح الراء جمع كرب ومعنى كاشفها مذهبها  
 ومفرجها ويشمل كرب الدنيا والآخرة وكشفها بشفاعته والنجاة اليه والاستغاثة به والتعلق  
 بأذياله واتسول بجاهه والاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه  
 وسلم **رافع الرتب** بضم الراء وفتح المثناة جمع رتبة فالمراد أنه يرفع رتب من اتبعه  
 ومزالتهم ودرجاتهم وقدرهم عند الله في الدنيا والآخرة وفي العلم والعمل والخلق والمقامات  
 والاحوال ويحتمل أن المراد الإشارة إلى ما ذكر في الشفاعات من أنه يشفع لأقوام في الجنة  
 في زيادة درجاتهم ولا تخير في ثقل موازينهم ولا أصحاب الاعراف في دخولهم الجنة والله  
 أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عز العرب** فان العرب كانوا قبله صلى الله عليه  
 وسلم في جهد وبؤس وصيق يصون النوى من الجوع وبؤا كلون الجلود والميتة ويعبدون  
 الشجر والحجر متشبهة آراءهم متفرقة أهواؤهم لا يدينون بدين ولا يقادون لمثل ولا يتبعون  
 في بلاد غيرهم على بعض ويسفك بعضهم دماء بعض ويسبون نساءهم وأبناءهم  
 ويستحيون حريمهم ويمتدحون حرمهم ويأسرون رجالهم قد عنتهم الجهالة وأعنتهم الضلالة ولا  
 يعرفون نبوة ولا كتاباً منذ زمان اسماعيل عليه الصلاة والسلام وكان غيرهم من الأمم  
 يستضعفونهم ويحتقرونهم ولا يقيمون لهم وزناً يتطاولون عليهم لنبوة والكتاب والمثلث  
 والظهور وكمثرة الاموال فجاءهم الله بسيد أهل النبوات والرسالات وخير أهل الارض  
 والسموات عليه أفضل الصلوات وأزكى التحيات رسولاً من أنفسهم فصلى بحالهم واستقام  
 بينهم وظهروا به على سائر البلاد والعباد واستولوا على الأمم وشرعوا عليهم وانقادوا لهم ودانوا  
 بدينهم وحازوا ملك كسرى وقبصر وغيرهما وظفروا بعز الدنيا والآخرة وصار الناس يجعون  
 بلادهم ويتعلمون لغتهم ويأخذون بلسانهم ويروون أشعارهم ويحفظون أمثالهم ويعبرون  
 عن سيرهم وأيامهم ويتنافسون في ذلك ويتعبدون لله عز وجل به الآن الذي في نسخ صحيفة

سعد الله سعد  
 الخلق خطيب  
 الأمم علم الهدى  
 كاشف الكرب  
 رافع الرتب عز  
 العرب

العرب كما ذكرنا وفي غيرها من النسخ المعتمدة أيضا عز القرب بالقاف المضمومة بدل العير  
ويضبطه بسكون الراء ويفتحها جمع فربة وهي ما يتقرب به الى الله تعالى أى يطلب به القرب  
عنده وبجزءه صلى الله عليه وسلم ينال القرب من الله تعالى وتصح القربات ويحتمل أن المراد  
القرب منه صلى الله عليه وسلم والتقرب اليه وان من حصل له ذلك نال العز والتعز به صلى  
الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الفرج** فهو الذى يفرج الله  
كربات الدنيا والآخرة بشفاعته والاستغاثة به والنجاة اليه والتعلق بأذياله والتوسل بجاهه  
والاكتشاف في الدين من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومعنى فرج الكرب كشفها وذهابها  
وهذا الاسم الاخير هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتبرة وفي بعضها بدله  
كريم المخرج وفي بعضها بزر بادة رفيع الدرج قبل كريم المخرج فأما الاول وهو رفيع  
المرج اسم جنس درجة وهي المرافة فهو صلى الله عليه وسلم صاحب المرتبة والمنزلة العالية  
المنيفة التي لدرجة فوقها عند الله في مقامات الاختصاص وفي جنة عدن حسا ومعنى وقد  
قطع في أسرائه أيضا مسافة لا يوصف بعدها ولا تدرى رفعت او وطيء مكانا ما وطئه نبي مرسل  
ولا ملك مقرب وذلك دليل على علو درجته ورفعة قدره عند ربه تعالى وهذا الاسم من قوله  
تعالى ورفع بعضهم درجات يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وفي الاساس ومنه المجاز لقلان  
درجة رفعة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كريم المخرج** بفتح الميم والراء وسكون  
الخاء بينهما فهو واسم مكان من خرج يخرج ويحتمل أن يكون اشارة الى كرم أصله ومنبعه  
وشرف نسبه وهذا أمر معلوم شهير ويأتى الكلام عليه في غير هذا ان شاء الله ويحتمل  
أن تكون اشارة الى كرم موضع خروجه وهو بمكة شرفها الله ولا شك أنها أكرم  
بلاد الله تعالى على الله وعلى عباده وذلك معلوم ظاهر وقد قال صلى الله عليه وسلم  
فيها والله انك خير أرض الله وأحب أرض الله الى الله الحديث أخرجه جماعة عن  
جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ثم ختم الشيخ رضى الله تعالى عنه بقوله **صلى الله**  
**عليه وعلى آله** لما ينبت من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذكره وهذه  
الصلاة هكذا لفظها في النسخة السهلة وغيرها من النسخ وفي بعضها باللفظ صلى الله عليه  
وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وزاد في بعضها صلالة دائمة الى أبد الابدي ثم لما ختم أسماء  
صلى الله عليه وسلم دعا الله تعالى بصاحب تلك الاسماء صلى الله عليه وسلم مفتتحا دعاءه  
بقوله **اللهم** يعنى يا الله فحذف حرف النداء وعوض عنه الميم للتفخيم والتعظيم وقد قال  
الحسن البصري اللهم مجمع الدعاء وقال أبو رجاء العطاردي الميم في قولك اللهم فيه تسعة  
وتسعون اسما من أسماء الله تعالى وقال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعاه بجميع أسمائه  
قال الاقليشي قال الى الامام أبو محمد البطليوسي يعنى ابن السيد فيما قرأت عليه ومعنى هذا  
أن الميم في كلام العرب تكون من علامات الجمع الا ترى أنك تقول عليه لواء واحد وعليها

صاحب الفرج  
كريم المخرج صلى  
الله عليه وعلى  
آله اللهم

لسمع فصارت الميم في هذا الموضع منزلة الواو والدالة على الجمع في قولك ضربوا واما ما لما  
كانت كذلك زيدت في آخر اسم الله تعالى لتشعروا بآذان هذا الاسم قد اجتمعت فيه  
أسماء الله تعالى كلها فاذا قال الداعي اللهم كانه قال يا الله الذي له الاسماء الحسنى قال  
ولا لجل استغراقه أيضا لجميع أسماء الله تعالى وصفاته لا يجوز أن يوصف لأنها قد اجتمعت  
فيه وهو حجة لما قال سيبويه انتهى يعني في منعه وصفه ولا لجل ما تضمنه هذا اللفظ من عظيم  
الثناء يؤثر ويرغب في التوجه به في الدعاء وقيل فيه انه اسم الله العظيم الاعظم الذي اذا  
دعى به أجاب واذا سئل به أعطى **يارب** بالكسر ويصح فيه الضم اما على إحدى  
اللفظان في المنادى المضاف لياء المتكلم أو على أنه مقطوع عن الاضافة مبني على الضم  
والله أعلم **بجاه** الباء في هذا ونحوه تشبه أنها للاستعانة والجاه هو القدر والانتزلة والحرمة  
**نديك** أي المذكور في هذه الاسماء **المصطفى** أي المختار **ورسولك**  
**المرتضى** أي المقبول لك المحظى لديك الكريم عليك ومعلوم أنه سيدنا محمد صلى الله  
عليه وسلم اذ هو المصطفى على جميع العالمين والمرتضى من بينهم **طهر** أي نطق ونق  
**قلوبنا** جمع قلب وسمى قلبه لتقلبه تارة بعد تارة اب المعالي والارتقاء الى الحضرة العلية  
وتارة يخلد الى أرض الشهوات وتارة يكون بينهم **من كل وصف** أي صفة من  
نعما ما يذكر بعد من صفات البشرية لمناسبة العبودية مثل الكبر والعجب والراء والسبعة  
والحق والحدس وحجب الجاه والمال من النعوت الذميمة والاخلاق اللثيمة **يباعدنا عن**  
**مشاهدتك** أي رؤيتك بصائرنا المطلوبة مناب قوله صلى الله عليه وسلم الاحسان  
أن تعبد الله كأنك تراه **ومحبتك** الاضافة للفعول كالذي قبله ويحتمل أنها في محبتك  
للفاعل **وأمتنا** أي اقبض أرواحنا متمككين ومستعملين **على السنة** أي سنة  
النبي صلى الله عليه وسلم وهي طريقته وسيرته **ومذهب الجماعة** من الصحابة  
ومن اتبع سبيلهم **والشوق الى لقاءك** الذي هو أعلى اللقاء عبارة عن رفع  
حجاب الوهم بالموت فتمسك وجودك والشوق لازم المحبة ودليل الصدق فيها فن صدق  
في محبة الله أحب لقاءه واشتاق اليه لا محالة على ما به من استقامة أو عوجاج ومن  
أحب لقاء الله أحب الله لقاءه واذا أحب الله لقاءه أقبل عليه ورضي عنه بفضله ورحمته  
**يا ذا الجلال** أي العظمة **والاكرام** أي اكرامه للمؤمنين بانعامه عليهم وقال  
لامام أبو عبد الله الحلي معنى يا ذا الجلال والاكرام المستحق لان يهاب لسلطانه ويثني  
عليه بما يليق به من علو شأنه وانما ختم دعاء بهذا الماقيل من أنه الاسم الاعظم ولما أمر به  
النبي صلى الله عليه وسلم وحض عليه في الاحاديث عنه من الدعاء به والاكثر منه ثم ختم  
دعائه والترجمة كلها بقوله **وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى**

يارب بجاه نبيك  
المصطفى ورسولك  
المرتضى طهر  
قلوبنا من كل  
وصف يباعدنا  
عن مشاهدتك  
ومحبتك وأمتنا  
على السنة  
والجماعة والشوق  
الى لقاءك يا ذا  
الجلال والاكرام  
وصلى الله على  
سيدنا ومولانا  
محمد وعلى

آله وصحبه وسلم تسليماً لما ينبغي من الحتم بذلك زاد في بعض النسخ والحمد لله  
رب العالمين ثم أعقب المؤلف رحمه الله تعالى ورضي عنه ترجمة الاسماء بترجمة صفة الروضة  
المباركة والقبور المقدسة موافقا في ذلك وتابعا للشيخ تاج الدين الفاسي كما في فاهة عقد في كتابه  
النجر المنير بابا في صفة القبور المقدسة ومن فوائد ذلك أن يزور المثل من لم يتمكن من زيارة  
الروضة ويشاهد مدته مشتاقا ويلمه ويرزاد فيه حبا وشوقا وقد استنبأوا أمثال النعل عن  
النعل وجعلوا له من الاكرام والاحترام ما للذنوب عنه وذكره له خواص وبركات وقد جربت  
وقالوا فيه أشعارا كثيرة وألفوا في صورته ورووه بالاسانيد وقد قال القائل

إذا ما الشوق ألقىني إليها \* ولم أظفر عطلوني لديها  
نقشت مشالها في الكف نقشا \* وقلت لنا ظري قصر عليها

ولأن قبره صلى الله عليه وسلم مذكور في هذا الكتاب في ثلاثة مواضع أو أربعة وفي الأخير ذكر  
قبره صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضي الله تعالى عنهما ولأن هذا الكتاب قد اشتمل على  
جملة من وصف ظاهره صلى الله عليه وسلم وباطنه وسيره وشماله ومعجزاته وأحواله وهذا  
بما له تعلق بذلك وقد أدرجه بعض المؤلفين في السير في كتبهم وعلوه مما يلحق بذلك  
وقد ذكر بعض من تكلم على الادكار وكيفية التربية بها أنه إذا كمل لا اله الا الله بحمد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فليشخص بين عينيه ذاته الكريمة بشرية من نور في ثياب من  
نور مراعاة لطيفة بشرية وتبعية ثيابه لكمال معجزته يعني لتنطبع صورته صلى الله  
عليه وسلم في روحانيته ويتألف معها تألها ما يتمكن به من الاستفادة من أسرارها والاقتراس  
من أنواره صلى الله عليه وسلم قال فان لم يرزق تشخص صورته فيرى كأنه جالس عند قبره  
المبارك يشير اليه متى ما ذكره فان القلب متى ما شغله شيء امتنع من قبول غيره في الوقت  
الى آخر كلامه فيحتاج الى تصوير الروضة المشرفة والقبور المقدسة ليعرف صورتها  
ويشخصها بين عينيه من لم يعرفها من المصلين عليه في هذا الكتاب من كان حاله ما ذكره وهم  
عامة الناس وجهورهم وقد كنت رأيت تأليف البعض المشاركة يقول فيه انه ينبغي  
لذا كرا اسم الجلالة من المريدين أن يكتبه بالذهب في ورقة ويجعله نصب عينيه فاذا صور فارئ  
هذا الكتاب الروضة صورة حسنة بألوان حسنة وخصوصا بالذهب فهو من معنى ذلك والله  
أعلم فقال مبتدئا في النسخة السهلة بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله بغير  
واو العطف على مذهب من منع تعاطف الانشاء والخبر على أن جملة البسملة خبرية معنى  
على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله بدون العجب لانطباق لفظ الآل عليهم او  
اقتصار على مورد النص وسلم تبركا بهذا الابتداء في اقتراح هذه الترجمة لاستقلالها بنفسها  
وقد تدمر التنصيص في الحديث على طلب ابتداء كل أمر مهم بالتسمية والصلاة على النبي

آله وصحبه وسلم  
تسليماً بسم الله  
الرحمن الرحيم  
صلى الله على  
سيدنا ومولانا  
محمد وعلى آله وسلم



صلى الله عليه وسلم وهذه الإشارة الى صورة الروضة والقبور التي تأتي لحضورها هذا وتنزيل الامر المتوقع منزلة الواقع والمنوى فعلة المعزوم عليه قريبا متصلا بإشارته منزلة ما قبل وبرر التليان ونحو هذا إشارته الى كل حاضر عينا كان أو معنى **صفة الروضة** أي من الهاء والروضة في أصل اللغة أرض في مكان مطمئن ذات أشجار ورياحين ومياه فاستعيرت للروضة ذات الانوار والرحمة والبركة والخير والافضل بجامع الحسن والنضرة والابتهاج ويحتمل أنه يعني شكل الروضة وهيئة بنائها ويحتمل أنه يعني صفة القبور في الروضة ونسبة بعضهما من بعض وهو الظاهر من الشكل الموجود في النسخ المتعددة العتيقة وصفة الروضة على ما هي عليه الآن بعد انشائها عام ستة وثمانين وثمانمائة على ما ذكره بعض المتأخرين عما أخبر به الشيخ أبو عبد الله محمد بن بركات الخطاب عن والده وقد حضر انشائها أن القبور الشريفة ليس عليها علامة سوى ارتفاع الارض ثم بنيت عليها قبة صغيرة كقباب صليحنا في هذا الزمان ليست بمثلثة ولا مربعة ولا مخمسة مطمئنة بالبنيان



من أسفل ومن فوق ولم يبق لها عدا طاقة في أعلاها يخرج منها النور كهذه ثم على القبة المذكورة قبة أخرى أعظم منها لكنها الى الخميس أقرب وهي ثلاث طبقات الطبقة الاولى

التي تلي الاساس والاساس منشأ بحجارة سود مابس بالرخام الابيض غير الرخامة التي فيها السمائر الفضي فانها حجارة جردا والطبقة الثانية من الاجر والطبقة الثالثة من العود وفيما تريت الكسوة وليست بمطعمة كما هي الاولى ثم على القبة قبة شاحنة تعالو الصومعة أو تقرب منها وهي مربعة على أربع أركان وسوار عشر غير الروضة الصغيرة وارضها مفروش بالرخام غير الموضع الذي يذكر انه يدفن فيه عيسى عليه السلام في السهوة وهو معروف عند الخدام ومن شاهد ذلك ولها أربعة أبواب باب التوبة وهو في قبلة المسجد في شباك النحاس يفتح عند نزول الشدا ئد ليس الاواب الوقود يفتح كل ليلة لوقود المصابيح وباب فاطمة كذلك يدخل منه بالشمع وبالمخدرات كل ليلة وفي ليلة الجمعة لكشف الصندوق المواجه لرأسه عليه الصلاة والسلام ورشه بماء الورد وغيره من الطيب وفي صبيحتها الكثر الحجرة وباب التهجدة تارة وتارة وفي يوم الجمعة أيضا تحلّل الاواب كلها بحلّل الحرير انتهى **المباركة** هذا سقط في بعض النسخ وثبت فيما سواها وأصل البركة التثوير بالخير الالهي اللازم والمنفعة والعلو والرفعة وقال الراغب البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء ورزصة رسول الله صلى الله عليه وسلم هي مجمع البركات وأصل الخيرات ومنزل الرحات وينبئ الكرامات ومطلع المسرات التي دفن أي ستر وغطى بالتراب فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبا هما صاحبا في روضته بعداءاته وصاحبا

وهذه صفة الروضة  
المباركة التي  
دفن فيها رسول  
الله صلى الله  
عليه وسلم  
وصاحبا

في حياته الصحبة العامة التي يشتركانها مع غيرهما من الصحابة وصحابه محبة خاصة معلومة لهما لا ينكرها لهما أحد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقد قال علي كرم الله وجهه ورضي عنه يوم مات عمر ان كنت لارجو ان يجعلك الله مع صاحبك لانك كثير اما كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر وفعلت أنا وأبو بكر وعمر أو كما قال وروى ابن عساکر عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي وزيرين ووزيراي صاحباي أبو بكر وعمر وهما أيضا صاحباه في البعث يبعث بينهما أخرج أبو بكر بن أبي عاصم في السنة عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وأبو بكر عن يمينه أخذ بيده وعمر عن يساره أخذ بيده وهو متكئ، عليهما فقال هكذا نبعث يوم القيامة واخرج الحارث عن أبي أسامة في مسنده عن سالم بن عبد الله بن عمر مر سلا وأبو نعيم في الدلائل عنه عن أبيه موصولا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبعث يوم القيامة بين أبي بكر وعمر الحديث **أبو بكر** هو عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمر وبن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر يلتقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرة ولقب بعتيق اما لجماله وعتاقة وجهه أولان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره أن ينظر إلى عتيق من النار فليتنظر إلى هذا وسمى الصديق لمبادرته إلى تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أول من آمن به - إلى الله عليه وسلم وهو صاحبه في الغار وملازمه في هذه الدار وفي تلك الدار والاجاع على أفضليته على سائر الصحابة ولا يعتد بخلاف الروافض ومن قال بقولهم وهذا مذهب الاكثر وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب الناس إليه فقال عائشة قبل من الرجال قال أبوهارواه البخاري وغيره وقال فهل أنتم تاركولي صاحبي إلى غير ذلك وتوفي رضي الله تعالى عنه يوم الجمعة وقيل عشي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء وقيل ليلة الأربعاء ثلاث ليال أو سبع أو ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاثة عشرة من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة وغسلته زوجته أسماء بنت عميس وصلى عليه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن ليلة وقيل مات مسجوما وقيل انه كان به طرف من سسل وقيل انه اغتسل بماء بارد فاعتل علة اتصلت بها وفاته **وعمر** هو أبو حفص عمر بن الخطاب ابن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر يلتقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في كعب أسلم رابع أربعين رجلا وقيل بعد بضعة واربعين رجلا واحدى عشرة امرأة وهو أول من تسمى بأمر المؤمنين وأول من فرق جمع المشركين ومقدم من أقام عماد الدين بسيفه بعد سيد المرسلين ولا خلاف أن رتبته بعد أبي بكر عند الموافق والمخالف وسئل مالك رحمه الله في المدونة من خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنهما ثم قال

أبو بكر وعمر

أوفى ذلك شلته واستشهد رضي الله تعالى عنه في آخر ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه قتله أبولؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة وهو عالج كافر واحديث فضل الشيخين رضي الله تعالى عنهما كثيرة شهيره فلانطيل بها **رضي الله تعالى عنهما** أي أنعم عليهما أو أراد الانعام عليهما ولفظه خبر ومعناه الدعاء ثم وضع المؤلف صفة الروضة هكذا

وهذه صفة ما في	
النسخة السهلية ابو	قبر النبي صلى الله عليه وسلم
بكر مؤخر قلبلا عن	قبر أبي بكر رضي الله عنه
النبي صلى الله عليه	قبر عمر رضي الله عنه
وسلم وان كان خلفه	
وعمر خلف رجل أبي	
بكر وفي بعض النسخ	

الصحيحة على القبر الاول مكتوب قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قبر النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي جميعها على القبر الثاني قبر أبي بكر رضي الله عنه وعلى الثالث قبر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد اختلف أهل السير وغيرهم في صفة القبور المقدسة على سبع روايات وأنحوها وأصحها روايتان أو ثلاث الأولى ما عليه الأكثر وخزم به رزين ويحيى العلوي أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم مقدم الى جدار القبلة ثم قبر أبي بكر حذاء منكب النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر حذاء منكب أبي بكر رضي الله تعالى عنهما وعلى هذا اقتصر الغزالي في الاحياء والنووي في الاذكار وذكره بن الفاكهاني في الفجر المنير والشيخ خليل في مناسكه عن مالك في قوله ثم تنهى عنيمينك قدر ذراع وتسلم على أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم تنهى الى اليمين قدر ذراع وتسلم على عمر الفاروق وهكذا قال الغزالي وزا لاس رأس أبي بكر عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر عند منكب أبي بكر رضي الله تعالى عنهما

رضي الله تعالى  
عنهما

وصفتها هكذا	النبي صلى الله عليه وسلم
وهذه الصفة قال السيد السهمودي هي أشهر	أبو بكر رضي الله عنه
الروايات وذكر عن يحيى العلوي أنه ذكرها	عمر رضي الله تعالى عنه
في كتابه بسنده عن نافع بن أبي نعيم وغيره من	
المشايخ ممن له سن وثقة وقال كذلك وصفه بعض	
أهل الحديث عن عروة عن عائشة رضي الله	

تعالى عنهما انتهى والثانية مارواه أبو داود والحاكم وصححه أسناده عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدم وأبو بكر رأسه بين كنفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السهمودي وهذا أرجح ما روى عن القاسم بن محمد ثم صورها عن ابن عساكر هكذا

قبر عمر رضي الله عنه

قبر أبي بكر رضي الله عنه

قبر أبي بكر رضي الله عنه

هكذا ذكره  
عروة ابن الزبير  
رضي الله عنه  
قال دفن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم في السهوة  
ودفن أبو بكر رضي  
الله عنه خلف  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم

وذكر العزفي هذه الكيفية عن محمد بن المنكدر قال وروى عن محمد بن المنكدر أن قبر أبي بكر حلف قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجلى النبي صلى الله عليه وسلم قال السيد السهمودي فهاتان الروايتان أرجح ما ورد في ذلك انتهى وصدر أبو الفرج بن الجوزي بوضعها هكذا ونسب ابن حجر هذه الصفة إلى الأكثر وهي الرواية الثالثة وما عدا هذه الثلاثة عيضة ثم قال أعنى المؤلف هكذا وما حرف تنبيهه والكاف حرف تشبيهه وهذا اسم إشارة والمشار إليه هو ما صورته من صفة الروضة المشرفة المقدسة ذكره بالتذكير للشيء المصور وفي نسخة ذكرها بضمير التأنيت لصفة الروضة عروة هو أحد قتها المدينة السبعة وتوفي بالفرع على أربع مراحل من المدينة المشرفة ودفن فيه سنة اثنين وقيل ثلاث وقيل أربع وتسعين من الهجرة وولد تقي بن أبي آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه سنة اثنين أو ثلاث وعشرين من الهجرة لأنه كان يوم الجمل ابن ثلاث عشرة سنة والجمل كان سنة ست وثلاثين وقتل عمر رضي الله عنه كان سنة ثلاث وعشرين وأم عروة أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهو ابن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بين قصي والزبير حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته صفية بنت عبد المطلب وابن أخي خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل يوم الجمل ابن جرموز البشير من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنار لاجل قتله إياه رضي الله عنه بجملة استثنائية لاحتل لها قال استثناف يبين أن كأن قائلًا قال له وكيف ذكره فقال قال دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوة بفتح الهمزة المهملة وسكون الهاء وهي كالصفة تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت خفي صغير منحدر في الأرض وسنمكة مرتفع من الأرض شبيه بالخرانة والصفة بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء هي مثل الظلة والسقيفة امام البيت ودفن أبو بكر رضي الله عنه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف يجتمل المساواة

وعبد مهالك في النسخة السهلية مؤخر قليلا كأنه عند منكبيه كما تقدم **ودفن عمر ابن الخطاب عند رجل أبي بكر** هذا يحتمل أن يكون رأسه خلف رجل أبي بكر ويحتمل أن رأسه تحتها وعلى الأول فالمراد بالرجل القدم فقط فيكون رأس عمر مسامتا للقدمي أبي بكر خارجا عن مسامطة قدمي النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وهكذا هو فيما نقل من النسخة السهلية وحينئذ يكون الباقي قبرين واحدا عند رجل النبي صلى الله عليه وسلم وآخر عند رأس عمر رضي الله عنه ويحتمل أن يكون رأس عمر خلف ساق أبي بكر فيكون مسامتا للقدمي النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الرواية التي ذكرها المؤلف عن عروة لم أقف عليها وإنما ذكر عنه المهودي الرواية الأولى كما تقدم والله أعلم **وبقيت السهوية الشرقية فارغة** ظاهره أن البيت فيه سهوتان غربية وشرقية دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوية الغربية وبقيت الشرقية ويحتمل أن المراد وبقيت جهة السهوية الشرقية أي الجهة الشرقية من السهوية فاطلق اسم الكل على البعض ولو أراد الأول لقال دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوية الغربية أو في سهوة بالتكثير وبقيت سهوة شرقية أو السهوية الشرقية فلما عرفها ولم يعتما علم أنها سهوة واحدة والله أعلم **فيها** أي في تلك السهوية **موضع قبر** أي يسع فراغا قبره أو ذلك عند رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن قبلة المدينة إلى الجنوب فرأس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المغرب ورجلاه إلى المشرق **يقال** أي على الألسنة أو في التأليف وذلك القول مستند إلى الخبر وهو الحديث لكن لما كان ضعيفا مرضه بقوله يقال وأتبعه بقوله **والله أعلم** لعدم الجزم بمقتضاه **ان عيسى ابن مريم** نسب إلى أمه لما كان مخلوقا من غير أب فقامت أمه مقام الأب زاد في بعض النسخ عليه السلام **يدفن فيه** أي في موضع القبر الباقي وذلك بعد نزوله إلى الأرض وموته وفي المعارضة لابن العربي روى أن عيسى عليه السلام ينحصر امرأته من بني غسان اسمها راضية ويدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم في البيت وهناك موضع قبر يقال انما بقي له انتهى ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب قال بقي في البيت موضع قبر في السهوية الشرقية يدفن فيه عيسى ابن مريم عليهما السلام ويكون قبره الرابع وروى الترمذي عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال مكتوب في التوراة محمد رسول الله وعيسى ابن مريم يدفن معه **وكذلك** أي كهذا الذي يقال **جاء في الخبر** أي الحديث **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** في المنتظم لابن الجوزي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض فيتزوج ويولد له ويحكم خسا وأربعين سنة ثم يموت فيدفن معي

ودفن عمر ابن الخطاب عند رجل أبي بكر وبقيت السهوية الشرقية فارغة فيهما موضع قبر يقال والله أعلم ان عيسى ابن مريم يدفن فيه وكذلك جاء في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في قبري وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر ذكره في المواهب وقال  
 كذا ذكره في تحقيق النصر والله أعلم انتهى ونحوها لابن الجوزي والقرطبي في تذكرة  
 وفي فتاوى السيوطي ورد في الحديث أن عيسى عليه السلام يمكث سبع سنين وفي رواية  
 أربعين سنة وأنه ينزوح ويولد له ويدفن عند النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ومكثه سبع  
 سنين هو في حديث مسلم وفي حديث أبي داود الطيالسي أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه  
 ومثله عند الطبراني وأحمد في المسند والزهد وأبي الشيخ ابن حبان في كتاب الفتن قال  
 الجلال السيوطي في تكميله لتفسير الجلال المحلى فيتمم أن المراد بمجموع ابنه في الأرض  
 قبل الرفع وبعده انتهى وقد روى أنه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة ونحوه ابن حجر حديث  
 دفن عيسى عليه السلام مع نبينا صلى الله عليه وسلم **وقالت عائشة رضي الله**  
**عنها** هي أم المؤمنين الصديقة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما زوج رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولم تنزح بكر غيرها وتزوجها وهي بنت ست سنين ثم بنى بها وهي بنت  
 تسع سنين ومكثت عنده تسعاً وتوفى عنها ولها ثمان في عشرة سنة ومن فضلها قوله صلى الله  
 عليه وسلم في الصحيح فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقيل له من  
 أحب الناس إليك فقال عائشة الحديث وقيل أنه ما أتاه الوحي في لحاف واحد من نسائه  
 غير عائشة وتوفيت على ما قاله الواقدي ليلة الثلاثاء تسع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان  
 وخمسين من الهجرة وهذا الأصح في وفاتها وتوفيت وهي ابنة ست وستين سنة وأوصت أن  
 تدفن في البقيع وصلى عليها أبوه ررة وكان يومئذ خليفة مروان على المدينة في أيام معاوية  
 ابن أبي سفيان رضي الله عنهم وحديثها هذا الذي ساقه المؤلف رواه مالك في موطنه عن يحيى  
 ابن سعيد عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت ثلاثة أقدار سقطت في حجر رتي فقصصت  
 رؤياي على أبي بكر الصديق قالت فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن في بيتها قال لها  
 أبو بكر هذا أحد أقدارك وهو خيرها ولفظه عند المؤلف **رأيت** يعني في المنام **ثلاثة**  
**أقدار** قال أبو الخطاب بن دحية على تشبيه البراء بن عازب وجه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بالقمر أبداع من تشبيهه بالشمس لأن القمر يملأ الأرض بنوره ويونس من يشاهده ونوره  
 من غير حريق ولا كل ينزع والناظر إلى القمر يتمكن من النظر بخلاف الشمس تغشى  
 البصر وتجلب للناظر الضرر انتهى مع أن القمر أيضا مذكر والشمس مؤنثة ثم لا يلزم من مثل  
 الثلاثة أقدار تساويهم في القدر والنور والحسن والله أعلم على أنه يحتمل أن تكون رأيت شمسا  
 وقرين فقال ثلاثه أقدار على سبيل التغليب ولا شك أن النبي صلى الله عليه وسلم هو أصل  
 الأنوار كلها الذي منه يستمد كل ذي نور كما أن الشمس منها تستمد النيران العلويات كلها  
 والشيخان رضي الله تعالى عنهما قرآن لاستمدادهما منه صلى الله عليه وسلم كما يستمد القمر

وقالت عائشة  
 رضي الله عنها  
 رأيت ثلاثة أقدار

من الشمس والله أعلم وقد يقان ان سقوط الشمس يدل على خراب العالم وهو أصل الانوار  
 الحسية كلها فاذا ذهبت ذهب بذها بها جميع الانوار فبقى السكون مظلماً خائلاً لها آثاراً  
 دلالة على بقاء الدين وأنه لا يتبدل ولا يتغير بموته صلى الله عليه وسلم وأنه انما يغيب شخصه  
 وأما روحه الممدفع على حاله من الامداد والاشراق على هذا الوجود والله أعلم ورأت الثلاثة دون  
 الرابع وهو عيسى عليه السلام وان كان يدفن في بيتها أيضاً لان الثلاثة كلهم ماتوا في  
 حياتهم والرابع انما يأتي في آخر الزمان والله أعلم **سقوطاً** جمع ساقط كراقد ورقد  
 من سقط بمعنى وقع أو بمعنى غاب في حجرتي هكذا في جميع النسخ بضم الحاء  
 المهملة وسكون الجيم وبالتاء بعد الراء واختلفت فيه روايات الموطأ ففي بعضها كما هنا وهو  
 الذي لا كثر الرواة قال في المشارق وهو أظهر في الباب وعبارة أبي بكر يعني الصديق  
 وفي بعضها في حجرى بفتح الحاء وكسرهما ومعنى هذه قال في المشارق أى في حوض ثوبى  
 والحوض بكسر الحاء المهملة هو مادون الابط الى الكسح وفي القاموس أن الحشر هو ما بين  
 يدك من ثوبك ومعنى الاولى التي في الاصل قال في المشارق أى منزلى وبيتى ونحوه في الشتاء  
 وبالبيت أيضاً فسر الحجر بن حجر السبوطى في التوشيح وفي القاموس أن الحجر هو الغرفة  
 وغرفة بضم الغمية والاحاديث والآثار تدل على أن الحجر غير البيت لأن أكثرها يدل  
 على أن الحجر خارج البيت وكذا قول الجوهري حجر القوم ناحية دارهم ثم قال والحجرة  
 حظيرة للابل ومنه حجرة الدار وبعض الآثار يدل على أن الحجر داخل في البيت وأما  
 تفسير الحجر بالغرفة فلا يتناسب هنا الا ان يفسر ذلك بارتفاع المحل والمقصود الذى يحام  
 عليه ويبحث عنه بهذا هو هل النبي صلى الله عليه وسلم مدفون داخل البيت او خارجه  
 على ما تقدم في تفسير السهولة وعلى ما ذكرنا الآن في الحجر هل هو البيت أو موضع داخله  
 أو موضع خارجه وهى ساحته وفناءه يدار ويحجز بحائط أو جريد ويطين بالطين للستر  
 ويحتمل أن يقال بازاء كل من الثلاثة وهل البيت لا يطلق الا على ما هو البيت حقيقة أو  
 يطلق عليه وعلى ساحته والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم مدفون في الموضع الذى قبض  
 فيه وهل كان في نفس البيت أو في ساحته لحر أو نحوه الامر محتمل وعلى الأول يكون قد  
 دفن الى حائط صدر البيت وعلى الثانى يكون مدفوناً الى الحائط المقابل له الذى يمينه  
 والساحة والحائط بينهما صلى الله عليه وسلم وبين البيت وفي طبقات ابن سعد ما يدل  
 على أنه دفن في ساحة البيت الى حائط بيت عائشة والله أعلم **فقصت رؤياى**  
**على أبي بكر** أى حدثته بها ولم تذكر أنها قصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فاما  
 أنه لم يتفق قصتها عليه لاسيما ان كانت رأتها في بيت أبي بكر لكونها ضيقة عنده أو نحوه  
 وأما أنها قصرت على ذكر أبي بكر لذكر ما قاله فى ذلك بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم

سقوطاً في حجرتي  
 فقصت رؤياى  
 على أبي بكر

فقال لي يا عائشة ليدفن الامم للقسم في بيتك هذا القوم لها سقوطا  
 حجرتي والله أعلم واضيفت البيوت الى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وان كانت له صلى الله  
 عليه وسلم لقصر الأزواج على البيوت ولتفرقة بذلك لانه اذا قيل بيت النبي صلى الله عليه  
 وسلم لا يدري أى بيت من أبياته فاذا قيل بيت عائشة أو حفصة أو غيرهما علم أى بيت يراد وقد  
 لا يقصد التعيين يكون المقال للاجمال أول نسبة ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فينسب والله  
 أعلم **ثلاثة هم خير أهل الارض** هذا رفعة كواكب السماء وشرفها  
 وكونها محل اهتداء والاقرار خيرها وأشرفها وانما قال خير أهل الارض مع أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم خير أهل السماء أيضا وخير العالمين اجمعين لان هذا القدر هو الذى اشتركه  
 الثلاثة ولان أهل الارض هم الذين يدفنون فكانه يقول ليدفن في بيتك ثلاثة هم خير  
 من يدفن وهذا هو قوله فقال ليدفن الى قوله الارض غير ثابت في الموطأ من رواية يحيى بن  
 يحيى الليثي الاندلسي وهو ثابت في غيرهما حسبما أشار اليه صاحب المشرق **فلما توفى**  
**بالبناء للفعول ويجوز توفى بالبناء للفاعل** بمعنى استوفى أجله **رسول الله صلى الله عليه**  
**وسلم ودفن في بيتي قال لي أبو بكر** توقيفا على صدق رؤياها وصحة  
 تعبیرها **هذا المدفن واحد من أقاربك الثلاثة** التي كنت رأيت في رؤياك  
 وفصصنا على وهو خيرهم بضمير جمع مذكر من يعقل اعتبارا بما وقعت عليه  
 الاقرار على ما في النسخة السهلة وغيرها وفي بعض النسخ خير من بضمير جمع القسمة لمؤنث  
 من يعقل وغيرها وهو عائد على لفظ الاقرار صلى الله عليه وسلم يحتمل عود الضمير الى لفظ  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاد الضمير  
 في هو الذى هو اسم الاشارة في قوله هذا واحد وعلى آله وسلم كثيرا بحذف  
 المصدر الذى هو تسليما استغناء عنه بذكر وصفه الذى هو كثيرا كقوله تعالى واذكروا الله  
 كثيرا والذاكرين الله كثيرا هذا الذى في النسخة السهلة وغيرها وفي نسخة معتبرة صلى  
 الله عليه وسلم وعلى آله أجمعين صلاة تامة دائمة الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وهذا آخر  
 تراجم فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم للذالة على  
 فضله صلى الله عليه وسلم وتقدير قبره الشريف وروضته المباركة ثم شرع في ذكر كيفيات  
 الصلاة عاياه صلى الله عليه وسلم مبتدئا منها بما صح عنه صلى الله عليه وسلم وخرج في كتب  
 الاسلام المعتمدة ونحوها ثم ياروى عنه صلى الله عليه وسلم وعن غيره من الصحابة والتابعين  
 فمن بعدهم من الفضلاء والاختيار والعلماء والابرار ما رتبوه في أورادهم واسطرره في تأليفهم  
 مترجما لذلك بقوله هذا (فصل) أى قطع لما كنا فيه وحاجز بينه وبين ما بعده في  
 ذكر كيفية أى هيئة وهو منسوب لكيف اسم الاستفهام لانها من شأنها أن يسأل بها

فقال لي يا عائشة  
 ليدفن في بيتك  
 ثلاثة هم خير أهل  
 الارض فلما توفى  
 رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم  
 ودفن في بيتي  
 قال لي أبو بكر  
 هذا واحد من  
 أقاربك وهو  
 خيرهم صلى الله  
 عليه وسلم وعلى آله  
 وسلم كثيرا  
 (فصل) في كيفية



عن حال الاشياء فما يجاب به يقال به كيفية فالكيفية هي الهيئة التي يجاب بها السائل عن حال شيء بقوله كيف هو وقد جاء في الاحاديث الصحيحة أن الصحابة رضی الله تعالى عنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فعلمهم فهي هنا مأخوذة من تلك الاحاديث والمسؤل عنه في الاحاديث هو وصف للصلاة لا جنسها لانهم لم يؤمروا بالرجة ولا هي لهم وان ظاهر أمرهم الدعاء هذا الذي استظهره القاضي عياض في الاكمال وصفة الصلاة المراد بها تركيب الفاظها وذلك هو المراد هنا أيضا أي أقوال الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم واردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أو عن الصحابة أو التابعين أو غيرهم من الامة رضى الله تعالى عنهم ولتقدم هنالك ذكر أمور (الاول) اعلم أن هذا الفصل هو المقصود من الكتاب بالامالة وهو المجزأ بالارباب والارباع والاثلاث حسبا ثبت ذلك في الصفحة السهامية لانه منه تكون قراءة الكتاب وأما ما قبل ذلك فالتأخير في بعض الاحيان ليعلم علم ذلك وليزداد قارئه رغبة ومحبة ونشاط بقراءة الفضائل والاسماء وبعضهم يتبدى من الاسماء استتابة لها لما تضمنته من ذكر أوصافه صلى الله عليه وآله وسلم والثناء عليه فيصلي عليه مع كل اسم بأن يقول مثلاً محمد صلى الله عليه وسلم أحمد صلى الله عليه وسلم إلى آخره أو يقول اللهم صل وسلم على من اسمه محمد صلى الله عليه وسلم لم على من اسمه أحمد صلى الله عليه وسلم إلى آخرها ونحو ذلك اهـ (الثاني) يوجد في طرة هذا المحل من بعض النسخ العتيقة بزيادة بعضها على بعض مانص بمجموعه يقصد المصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم امتثال أمر الله وتصديق النبي ومحبة فيه وشوق اليه وتعظيم قدره وكونه أهلاً لذلك ونحو هذا انتهى وهذه المقاصد بعضها أعلى من بعض وهي كلها أعلى من العمل على الاجور لان صاحب ذلك عامل على حظ نفسه وواقف معها والعامل على ذلك لم يقم بحق أوصاف مولاه ولا أوصاف نبيه صلى الله عليه وسلم وحسنه واحسانه وعظم قدره (الثالث) اختلف في فائدة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ونفعها هل هو عائذ على المصلي فقط أو عليه وعلى المصلي عليه صلى الله عليه وسلم فقال بالاول جماعة منهم أبو العباس المبرد والقاضي أبو بكر بن العربي وغيرهما وعليه مشي ابن فرحون القرطبي في الزاهر وغيره وقال الشيخ السنوسي في شرح وسطاه ان المقصود بالصلاة التقرب بذلك الى الله تعالى لا كسائر الادعية التي يقصد بها نفع المدعوله وقال بالثاني الامام أبو القاسم القشيري في تفسيره والقرطبي نقل كلامه السنوسي في تعليقه على مسلم قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي على ما للسنوسي في كتابيه ان هذا ظاهره الخلاف وقد يقال لا خلاف وان أحدهما تنبيه على الادب في المقصد والآخر اخبار عن كرم الله تعالى وعدم تناهي فضاله انتهى (الرابع) قال الخطاب أغرب القاصي أن يكرن العربي في العارضة فقال الذي اعتقده ان قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشر اليس لم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هي

الصلاة على النبي  
صلى الله عليه  
وسلم

لمن صلى عليه وسلم عليه كما علم مما نصناه انتهى وقد ذكر السخاوي في الخاتمة منامات  
 كثيرة فتدل على حصول الثواب الكثير في اللفظ المذكور والله أعلم انتهى وفي شرح الوغليسية  
 للشيخ زروق وقال ابن العربي ولا تجزئ بغير لفظ مروي عنه عليه الصلاة والسلام انتهى ونحو  
 ما لابن العربي نعم الشيخ تقي الدين السبكي فقال ان أحسن ما يصلى به على النبي صلى الله  
 عليه وسلم هي الكيفية الواردة في التثنية عنه صلى الله عليه وسلم فمن أتى بها فقد صلى عليه  
 صلى الله عليه وسلم بيقين وكان له من الجزاء الوارد في أحاديث الصلاة عليه بيقين وكل من جاءه  
 بلفظ غيرها فهو في شك من اتبائه بالصلاة المطلوبة لانهم قالوا كيف نصلى عليك فقال قولوا  
 اللهم صل ففعل الصلاة عليه منهم هي قول ذا انتهى وقد استحب النووي وغيره أن يلتزم  
 في الدعوات والاذكار ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قال النووي وكذلك الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم على طريق الأولى والافضل انتهى ووسع غيرهم في ذلك لاختلاف  
 الروايات في الكيفية المأثور بها وتنبؤ بعضها واختلاف طرقها بالزيادة والنقص في ذكر  
 النبوة والامية والعبودية والرسالة في أوصافه صلى الله عليه وسلم وفي ذكر من يصلى عليه  
 من الآل والذرية والاولاد ونحوها ما ورد عن الصحابة والسلف الصالح من ألفاظ الصلاة  
 للكيفيات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم وتواطئ المؤلفين من المحدثين والفقهاء وغيرهم  
 على الصلاة عليه في كتبهم بلفظ صلى الله عليه وسلم ولفظ عليه السلام ونحو ذلك من  
 الكيفيات المختصرة حتى يكاد ذلك أن يكون من قبيل الاجماع والتواتر على سعة القول  
 فيها (الخامس) اختلف في أفضل الكيفيات التي يصلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم  
 على أقوال كثيرة قال الشيخ بجهد الدين السيرازي وفي ذلك كله دليل على أن الامر فيه سعة  
 من الزيادة والنقص والافضل والاكمل ما علمناه صلى الله عليه وسلم (السادس) قال الشيخ  
 أبو اسحاق الشاطبي في شرح الالفية الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجابه  
 على القطع فاذا اقرن بها السؤال شغفت بفضل الله تعالى فيه فقيم وهذا المعنى المذكور  
 عن بعض السلف الصالح واستشكل كلامه هذا الشيخ السنوسي وغيره ولم يجدوا له مستندا  
 وقالوا وان لم يكن قطع فلا مزية في غلبة الظن وقوة الرجاء وكذلك أشار بذلك عن  
 بعض السلف الصالح الى ما تقدم في الفضائل عن ابن عباس وأبي الدرداء وأبي سليمان  
 انه ارانى رضى الله تعالى عنهم أى ولا تصرح فيه بقطع والله أعلم (السابع) ضلوات هذا  
 الفصل من أوله الى تمام الصلاة المروية عن الحسن البصري رضى الله تعالى عنه وهي  
 الصلاة الثالثة عشر من الفصل كلها نقلها من الشفاء المصنوع في الفضل عياض رحمه الله  
 تعالى بلفظه وترتيبه بحذف الراوى من جميعها والاسناد من أولها الى الصلاة التي أمر بها  
 فيها من رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد ولفظ ترجمته للشفاء (فصل) في كيفية الصلاة  
 والتسليم عليه ثم ابتدأ المؤلف هذا الفصل بقوله بسم الله الرحمن الرحيم على

بسم الله الرحمن  
 الرحيم

ما في النسخة السهلة وغيرها من نسخ كثيرة معتمدة صلى الله بحذف الواو أو آله  
مرعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء على أن جملة البسملة خبرية معني على سيدنا  
الإضافة لتعريف العهد الخارجي أي السيد المعين المعلوم عند أهل الملّة أي سيد خير الامم  
أو البشر أو المخلوقات وعلى كل تقدير يفيد سيادته لجميع المخلوقات ومولانا محمد  
وعلى الله باعادة كلمة على راذا على الشيعة في قولهم ان جمع الآل مع النبي صلى الله  
عليه وسلم في الصلاة بكلمة على لا يجوز ويجب ترك الفصل بينه وبين آله ويتقون في ذلك حديثا  
لا يصح وصحبه وسلم بذكر الصحب وعدم ذكرهم صدر سلم واختلفت النسخ  
في هذه الصلاة فثبتت مع البسملة في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي نسخة  
عتيقة معتمدة باثبات البسملة فقط دون الصلاة وسقطت معها في جملة من النسخ وبعد ثبوت  
الصلاة اختلفت النسخ في لفظها واللفظ الذي ذكرناه هو الذي في النسخة السهلة وكتب  
الشيخ المؤلف رضي الله تعالى عنه عليها طرة بخطه تؤيد الثبوت في الجملة ونصه اعلم ان  
السيد معناه الحليم وقيل معناه الجليل الذي يفرع اليه عند النوائب وأصله سيود على  
وزن فيعل فقلبت الواو ياء لاجتماع الواو والياء وسبق احداها بالساكون فأدغم الياء في الياء  
فقالوا سيد انتهى (الصلاة الاولى) أسند حديثها في الشفاء من طريق مالك عن أبي حميد  
الساعدي رضي الله تعالى عنه وأخرجه مالك في الموطأ والشيخان وأبو داود والنسائي  
وابن ماجه وابن حبان وأحمد عن أبي حميد وقال العراقي والسخاوي متفق عليه وهو أنهم  
قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم قال الشيخ الخزازي هو  
توجه للمطلوب وطلب الحصول المرغوب بالتوسل بالاسم الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا  
سئل به أعطى ولفظ به بصيغة حذف فيها ياء النداء المتضمنة لوجود البدنية النفسانية  
اذ حذفها يقتضي زوال ذلك قال وتعويض الميم من حرف النداء في لفظ الجلالة يقتضي قوة  
الهمة في الطلب والجزم به وانما جعل هذا الاسم العظيم في أوائل الادعية غالبا لانه جامع  
لجميع معاني الاسماء الكريمة وهو أصلها ثم ذكر ما قاله ابوجراء العطاردي والحسن  
البصري والنضر بن شميل رضي الله تعالى عنهم صل أي اثن عليه عند ملائكتك او  
شرف وكرم واعظم واعتن وزد الخير واجعل اللطف والرحمة المقترنة بالتعظيم المنبئة عن  
العطف والحنان على محمد وآزواجه جمع زوج ويقال للرجل والمرأة ويقال للمرأة  
أيضا زوجة والمراد هنا ساؤه صلى الله عليه وسلم الطاهرات المطهرات الا لا في اختارهن الله  
تعالى لنبية وخيرة خلقه ورضيهن أزواجه في الدنيا والآخرة حتى استحققن ان يصلن  
عليهن معه صلى الله عليه وسلم وانزل الله في شأنهن ما نزل من آياتهن اجرهن مرتين  
وكونهن لسن كأحد من النساء وذريته أي نسله يقع على الذكور والاناث  
وبني البنين وبني البنات فهو شامل لجميع اولاده صلى الله عليه وسلم وحفدته الى غابر

صلى الله على  
سيدنا ومولانا  
محمد وعلى آله  
وصحبه وسلم اللهم  
صل على محمد  
وأزواجه وذريته

الدهر ولا حادثة له الا من بضعت فاطمة رضي الله تعالى عنها كما الكاف للتشبيه  
وقيل للتعليل وما مصدرية فالمشبه به الصلاة بمعنى المصدر أو موصولة فالمشبه به الصلاة بمعنى  
المفعول صليت جملة هي صلة الموصول فلا محل لها على ابراهيم الخليل عليه  
الصلاة والسلام بالتشبيه بابراهيم كما في جل النسخ المعتمدة وغيرها ووقع في جل النسخ  
المعتمدة على آل ابراهيم بالتشبيه بآل ابراهيم وروايات الحديث في ذلك مختلفة والذي  
في رواية أبي ذر الهروي من صحيح البخاري زيادة آل في الموضعين وفي الموطأ بالاثبات  
وعدمه والله أعلم وهذا سؤال يورده العلماء قديما وحديثا وهو أن القاعدة أن المشبه بالشيء  
أعلى رتبة ان يكون مثله وقد يكون ادنى واما على فلا يكون ومن المعلوم المقرر في القواعد أن  
نبينا صلى الله عليه وسلم افضل من ابراهيم فكيف يخرج عن ظاهر هذا الحديث على  
القاعدة المقررة وقد اجابوا عن ذلك باجوبة كثيرة نذكر منها ما رأيناه اقرب منها أنه انما  
قيل ذلك لتقدم الصلاة على ابراهيم وقول الملائكة في بيته رجة الله وبركاته عليكم  
أهل البيت انه حديد مجيد أي كما تقدمت منك الصلاة على ابراهيم فنسألك منك الصلاة على  
محمد بطريق الاولى لان الذي ثبت للفاضل ثبت للافضل بطريق الاولى ولذلك ختم بما ختم  
الآية وهو قوله انك حديد مجيد والتشبيه انما هو لاصل الصلاة بأصل الصلاة لا للقدر القادر  
فهو قوله تعالى انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح وقوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب  
على الذين من قبلكم وقوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك ومنها أنه قال ذلك تواضعا  
وشرعة لامتة ليكتسبوا به الفضيلة والثواب ومنها أن الدعاء للاستقبال لما كان من خير فقد  
أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل الدعاء لم يقع في التشبيه وانما وقع في التشبيه الزائد على  
ما كان عنده فطلب أن يكون له مثل ما كان لابراهيم ولانه زيادة على ما خصه الله تعالى به  
قبل السؤال ومنها دفع المقدمة المذكورة أولا وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن  
ذلك ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثل بل بالدون كما في قوله تعالى مثل نوره كشكاة وأين  
يقع نور المشكاة من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا  
للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة أيضا وكذا انما كان تعظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة  
عليهم واخمأ مشهورا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل  
ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم ويؤيد ذلك ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين أي  
كما أظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين فالتشبيه المذكور ليس من باب  
الحاق الناقص بالكامل لكن من الحاق المالم يشتهر بما يشتهر وقالوا أيضا في خصوص التشبيه  
بابراهيم دون غيره من الانبياء على جميعهم الصلاة والسلام ان ذلك لا يوتيه فكان اقرب اليه  
من غيره ولان التشبيه بالآباء في الفضائل مرغوب فيه ولرفع شأنه في الرسل عليهم الصلاة  
والسلام ولما هو معروف لهم في هذه الملة الشريفة مما لا يحتاج الى تعريف به ولا بيان له الذي

كما صليت على  
ابراهيم

منه موافقة في معالم الملة وكان هذا بلا حظ قوله تعالى له أياكم إبراهيم ولا نه صلى الله عليه وسلم اراد ان يتي ذلك كله الى يوم الدين ويجعل له به لسان صدق في الآخرين ~~صك~~ كما جعله  
 لإبراهيم عليه السلام مقرونا بما وهب الله تعالى له صلى الله عليه وسلم من ذلك ولمشاركته له  
 في التأذين بالبحر واجابة دعائه بقوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين ولا نه صلى الله عليه  
 وسلم امر بالاعتداء به وبما يعزى للشيخ ابي محمد المر جاني انه قال سر التشبيه بإبراهيم دون موسى  
 عليهم السلام لانه كان التجلي له بالجلال فخر موسى صعبا والخليل إبراهيم كان التجلي له  
 بالجمال لان المحبة والخلة من آثار التجلي بالجمال فأمرهم صلى الله عليه وسلم ان يصلوا عليه  
 كما صلى على إبراهيم ليسألو الله التجلي بالجمال لا التسوية فيه فيتحيل لكل منهم ما يحسب مقامه  
 ورتبته عنده **وبارك** أى وافض بركات الدين والدنيا وادم ما اعطيت من التشریف  
 والكرامة والبركة كثرة الخير والكرامة وغناؤها والزيادة منها أوهى الثبات على ذلك  
 أوهى التطهير والتزكية من المعاييب اوهى الزيادة في الدين والذرية **على محمد**  
**وازواجه وذريته** كما بارت على آل إبراهيم كذا في النسخة  
 السهلة وغيرها باثبات لفظ آل مع إبراهيم وسقط في بعض النسخ وروايات الحديث  
 في ذلك مختلفة والذي في صحيح البخارى من رواية أبى ذر اثباته كما تقدم وفي رواية أحمد وأبى  
 داود على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في الموضعين وفي رواية ابن ماجه كما بارت على آل  
 إبراهيم في العالمين أنك حميد فعيل بمعنى مفعول لانه حمد نفسه وحمده عباده أو بمعنى  
 فاعل لانه الحامد لنفسه ولاعمال الطاعات من عباده مجيد من المجد وهو الشرف  
 والرفعة وكرم الذات والفعال التي منها كثرة الافعال والمعنى أنك أهل الحمد والفعل الجميل  
 والكرم والافعال فاعطنا سؤلنا ولا تخيب رجاءنا (الصلاة الثانية) نسبها في الشفاء رواية  
 مالك عن ابن مسعود الانصارى وأخرج حديثها مالك في الموطأ ومسلم وأبو داود والترمذى  
 والنسائى عن أبى مسعود الانصارى وأخرج حديثها مالك في الموطأ ومسلم وأبو داود والترمذى  
 والنسائى عن أبى مسعود الانصارى البدرى رضى الله تعالى عنه قال أنا نارسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلى  
 عليك يا رسول الله فكيف نصلى عليك قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا  
 انهم يسأله ثم قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هكذا في النسخة  
 السهلة وغيرها بالاصافة الى الضمير وكذلك هو في الشفاء ولعلها وايضا في الموطأ والذي  
 في رواية يحيى بن يحيى الليثى الاندلسى اضافته الى اسم محمد صلى الله عليه وسلم وقد وقع كذلك  
 في نسخة معتبرة من هذا الكتاب كما صليت على إبراهيم هكذا في  
 جميع ما وقعنا عليه من نسخ هذا الكتاب وفي رواية في الحديث التشبيه بالآل فقط **وبارك**  
**على محمد وعلى آل محمد** كما بارت على آل إبراهيم هكذا

وبارك على محمد  
 وأزواجه وذريته  
 كما بارت على آل  
 إبراهيم أنك حميد  
 مجيد اللهم صل  
 على محمد وعلى  
 آل محمد كما صليت  
 على إبراهيم  
 وبارك على محمد  
 وعلى آل محمد  
 كما بارت على  
 آل إبراهيم

هو التشبيه بالآل فقط في المخلص للشيخ أبي الحسن القاسمي وقد بنى كتابه على رواية ابن  
القاسم للوطأ واختلفت في ذلك النسخ من رواية يحيى فالذي في نسخة من روايته مقررة على  
مشايخ منهم القاضي أبو بكر بن العربي وعليه اخطه كما باركت على ابراهيم دون ذكر الآل  
وفي غيرهما من رواية يحيى ايضا كما في المخلص واختلفت في ذلك نسخ هذا الكتاب فالذي  
في النسخة السهلية وأكثر النسخ على آل ابراهيم كلقاسمي ووقع في نسخة على ابراهيم  
بدون ذكر الآل وفي أخرى على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وهي رواية مذكورة في الحديث أيضا  
**في العالمين** هذا ثابت في هذا الكتاب وسقط في بعض روايات الحديث ويحتمل  
رجوعه لقوله صل وبارك ويحتمل رجوعه لقوله صليت وباركت وحذف نظيره مع فعل  
الدعاء لدلالة هذا عليه ومعناه تخصيصه بالصلاة والبركة المطلوبتين بين العالمين كما تقول أحب  
فلانا في الناس أي أحبه خصوصاً ممن بينهم ويحتمل ان يكون على معنى حصول الصلاة من  
الله تعالى ومن العالمين كما يقال جاء الأمير في الجيش أي حصل منه المجيء والجيش معه وقيل  
معناه كما ظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين وكان معناه على هذا جعل  
الصلاة عليه منتشرة في جميع الخلق كما جعلتها فيهم على ابراهيم والله اعلم والعالمون جمع عالم  
على الصحيح ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وهو ما نصب علماً على العلم بصانعه ولما كان  
كل نوع منه مستقلاً بالدلالة على مرجده تعددت العوالم وسمي كل نوع عالماً وجمع فقيل عالمون  
لانه يقال عالم الحيوان وعالم الانس وعالم الجن وعالم الملائكة وعالم النبات وغير ذلك وجمع  
بالواو والنون تغليباً للعقلاء كالانسان والملك ولأنهم الاصل فيه وغيرهم تطفل عليهم **أنك**  
**حميد مجيد** والسلام كما قد علمت بفتح العين وتخفيف اللام مبني للفاعل أو بضم العين  
وتشديد اللام مبني للمفعول يعني في الشهادتين ما سبق على نزول آية الصلاة عليه صلى الله  
عليه وسلم (الصلاة الثالثة) نسبها في الشفاء رواية كعب بن جحزة رضي الله تعالى عنه وأخرج  
حديثهم الأئمة الستة واحد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن جحزة فقال ألا أهدى  
لك هدية إن النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك  
فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد والحديث وفيه روايات في البخاري وغيره  
ولفظ ما في الاصل **اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على**  
**ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم أنك**  
**حميد مجيد** بدون على مع آل محمد في الموضوعين الا في نسخة فقط وبدون ذكر الآل مع  
ابراهيم في الموضوعين أيضاً وبارك بالواو دون اللهم ودون أنك حميد مجيد قبلها (الصلاة الرابعة)  
ذكرها في الشفاء عن عقبه بن عمرو رواية في حديثه السابق وهو ابن مسعود الانصاري البدرى  
المتقدم وأخرجها أبو داود والترمذي والنسائي وأحمد وابن حبان وابن أبي شيبة وغيرهم  
ومعها الترمذي وابن خزيمة والحاكم والبيهقي في المعرفة وقال الداقني اسنده حسن ولفظها

في العالمين أنك  
حميد مجيد اللهم  
صل على محمد  
وآل محمد كما  
صليت على  
ابراهيم وبارك  
على محمد وآل  
محمد كما باركت  
على ابراهيم أنك  
حميد مجيد

اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد هذا الذي ذكر منها  
 المؤلف تبعاً لما في الشفاء وتماها كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي  
 الامي وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (الصلاة الخامسة)  
 نسبها في الشفاء لرواية أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وأخرجها أحمد والنجاشي  
 والنسائي وابن ماجه ولفظها اللهم صل على محمد عبدك المتحقق بالعبودية لك  
 ورسولك المختص بالرسالة الجامعة العامة منك قال في الشفاء بعد هذا ذكر معناه أي  
 معنى الحديث السابق من قوله كما صليت على ابراهيم الخ ولفظه في البخاري اللهم صل على  
 محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم  
 وآل ابراهيم ولكن المؤلف اقتصر على ما ذكر منه في الشفاء (الصلاة السادسة) أسندها  
 في الشفاء عن علي بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم  
 قال عدنه في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عدنه في يدي جبريل وقال هكذا  
 نزلت من عند رب العزة وهي اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما  
 صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وهو حديث  
 مسلسل بالعد في البدأ وأخرجه البيهقي في الشعب والذيل وابن منده وغيرهم وهو ضعيف  
 اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم  
 وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى  
 آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد  
 مجيد ترحم لغة غير فصيحة وقيل هي لحن وقيل انها بعد كونها غير فصيحة لا يصح إطلاقها  
 على الله لما فيها من التكلف وقيل هو على ارادة المشاكلة أو المجازاة ونحو ذلك لأن الترحم  
 مناسؤال الرحمة وهو من الله تعالى اعطاء الرحمة التي من شأنها أن تدأل وفي الحديث الدعاء  
 للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة ومثله بالمغفرة وهي مسألة تختلف فيها فأجاز ذلك الجمهور  
 استناداً لما في التشهد وتقرره صلى الله عليه وسلم للاعرابي على قوله اللهم ارحمني وارحم  
 محمدًا وغير ذلك ومنعه جماعة لا يهاهمنه النقص والقصور ولأنه صلى الله عليه وسلم قال من  
 صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعا لي قيل والحق منع ذلك على الانفراد فلا يقال قال  
 النبي رحمه الله تعالى لانه خلاف الادب وخلاف المأثور به عند ذكره من الصلاة عليه ولا  
 ورد ما يدل عليه البتة وخلاف ما يجب علينا من تخصيصه بما يشير الى تفخيمه وتعظيمه  
 الا لثق بمنصبه الشريف وجوازه تبعاً للصلاة ونحوها على وجه الاطناب والخطابة ورب شيء  
 يجوز تبعاً ولا يجوز استقلالاً اللهم وتحنن أي ترحم وتعطف مجازاً عن الاختصاص  
 بلطائف التقريب والاصطفاء وهو بناء تكثير من حن

اللهم صل على  
 محمد النبي الامي  
 وعلى آل محمد  
 اللهم صل على  
 محمد عبدك  
 ورسولك اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 كما صليت على  
 ابراهيم وعلى آل  
 ابراهيم انك  
 حميد مجيد اللهم  
 بارك على محمد  
 وعلى آل محمد  
 كما باركت على  
 ابراهيم وعلى  
 آل ابراهيم انك  
 حميد مجيد اللهم  
 وترحم على محمد  
 وعلى آل محمد  
 كما ترحم على  
 ابراهيم وعلى  
 آل ابراهيم انك  
 حميد مجيد اللهم  
 وتحنن على محمد  
 وعلى آل محمد



كما تحننت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم  
صل وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم  
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (الصلاة السابعة) في رسالة الشيخ أبي محمد  
ابن أبي زيد رحمه الله فيما يزيد بعد التشهد من شاء وهي اللهم صل على محمد وعلى  
آل محمد وارحم محمد وآل محمد رحمه الله بمعنى عطف عليه وبالغ ابن العربي  
في انكار ما ذكره الشيخ أبو محمد من زيادة الرحمة فقال وهم شيخنا يعني شيخ المالكية أبو محمد  
وهما قبيحا خفي عنه علم الاثر والنظر فزاد وارحم محمد وهي كلمة لا أصل لها الا حديث ضعيف  
وردت فيه خمسة ألفاظ وهي اللهم صل وارحم وبارك وتحن وسلم وهذا لا يلتفت اليه ولا يعرج  
عليه في العبادات فعذار أن يقوله أحد انتهى بشير بالحديث الضعيف الى حديث الصلاة  
قبل هذه وقال السهراوي من زاد آراءه في فضائل الاعمال يكفي فيه الحديث الضعيف انتهى  
وقال النووي زيادة ارحم محمد ابدعة لا أصل لها والاختيار تركها اذ لم يأت في خبر صحيح وقد  
جهل ابن العربي في شرح الترمذي قائله لانه ليس في التشهد الذي علمه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الصحابة فان زيادة استدراك عليه وقال ابن حجر ان كان انكاره لكونه لم يصح فسلم  
والا فدعوى من ادعى أنه لا يقال وارحم محمد امر دودلثبوت ذلك في عدة أحاديث أصحها  
في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ثم وجدت لابن أبي زيد مستندا فأخرج  
الطبراني في تهذيبه من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة يرفعه من قال اللهم صل على  
محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد  
كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحت على  
ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة ونسفت له ورجال سندهم رجال الصحيح الا  
سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاصي الراوي له عن حنظلة بن علي فانه مجهول انتهى  
وسبقه الى مثله صاحب القاموس واستدل به بقول الاعرابي اللهم ارحمني وارحم محمد واتقريه  
صلى الله عليه وسلم له وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت  
ورحمت بخفيف الحاء وكسرها وهو على تضييق الرجمة معنى الصلاة أو من باب التنازع  
في عمل الاخير ويعمل ما قبله في ضميره وقد ركل عامل ما يلحق به فيقدر رحمت مفضل  
ولصيت مجرور بعلي فيكون التقدير صليت عليه ورحمته وباركت على ابراهيم  
وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد (الصلاة الثامنة) ذكرها  
في الشفاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجها أبو داود والطبراني وغيرها  
عن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سره أن يكتب له بالكميال الا وفي اذا صلى علينا

كما تحننت على  
ابراهيم وعلى آل  
ابراهيم انك  
حميد مجيد اللهم  
صل وسلم على  
محمد وعلى آل  
محمد كما سلمت على  
ابراهيم وعلى آل  
ابراهيم انك  
حميد مجيد اللهم  
صل على محمد  
وعلى آل محمد  
وارحم محمد وآل  
محمد وبارك على  
محمد وعلى آل  
محمد كما صليت  
ورحمت وباركت  
على ابراهيم وعلى  
آل ابراهيم  
في العالمين انك  
حميد مجيد



أهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي بدون ذكر الامي وهز الشيخ  
 بخطه لفظ النبي في النسخة السهلة وكذا كل ما جاء من جمعه كانيمائك فانه يضع الهمة  
 الاولى على الياء الا قليلا وكانه اتباع للغة قريش والله أعلم **وازواجه امهات**  
**المؤمنين** هن امهات المؤمنين في الاحترام والتحريم واستحقاق المبرة والتعظيم وفيما  
 عد اذلك هن كالا جنبيات يعنى في وجوب حجبهن عن الرجال بل حكمهن فيه كما قال  
 البيضاوى أشد من غيرهن قال وكذلك هن كالا جنبيات في غيره من الاحكام انتهى وهل  
 هن امهات للمؤمنات أيضا فقل لا والا حرم نكاحهن عليه وقيل نعم لوجوب اكرامهن لهن  
 وهو تشبيهه بليغ لا يراعى فيه جميع وجوه الشبهة وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاتي دخل  
 بهن بلا خلاف احدى عشرة خديجة بنت خويلد القرشية الاسدية وهى اولاهن ولم يتزوج  
 عليهما حتى ماتت ثم سودة بنت زمعة القرشية العامرية ثم عائشة بنت أبى بكر الصديق  
 القرشية النخعية ولم يتزوج بكرا غيرهما ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ثم  
 زينب بنت خزيمة الهلالية العامرية وماتت في حياته صلى الله عليه وسلم مثل خديجة  
 ثم أم سلمة بنت أبى أمية بن المغيرة القرشية المخزومية ثم زينب بنت جحش الاسدية أسد خزجة  
 ثم جويرية بنت الحارث بن أبى ضرار الخزاعية المصطلمية ثم أم حبيبة بنت أبى سفيان بن  
 حرب القرشية الاموية ثم صفية بنت يحيى بن أخطل الاسرائيلية النضرية من سبط هارون  
 ابن عمران عليه السلام ثم ميمونة بنت الحارث الهلالية العامرية واختلف في ريحانة الفرطية  
 فقيل زوجة نكحها بعد جويرية وقبل أم حبيبة وقيل سرية واختلف هل ماتت في حياته  
 صلى الله عليه وسلم بعد مر جمعه من حجة الوداع أو بقيت بعده والتسع البواقي كلهن بقين بعده  
 وماتت من ترتيب أزواجه صلى الله عليه وسلم هو الاشهر وقيل فيه غير ذلك وقد عقد صلى  
 الله عليه وسلم على نساء غير هؤلاء لكن لم يبن في المشهور من أفاديل العلماء بواحدة منهم  
 فاستغنىنا لذلك عن ذكرهن وأما سراريه صلى الله عليه وسلم فقيل انهن أربع مارية  
 بخفيف الرءاء أم ابراهيم ابنة صلى الله عليه وسلم وريحانة المتقدمة وأخرى أصابها في بعض  
 السبي اسمها جيلة وأخرى وهبتها له زينب بنت جحش رضى الله عن جميعهن **وذريته**  
**وأهل بيته** قال في المواهب وأما أهل بيته فقيل من ناسبه الى جده الادنى وقيل من  
 اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب **كما صليت على ابراهيم**  
**أنك حميد مجيد (الصلاة التاسعة)** نسبها في الشفاء لرؤية زيد بن خزيمة الانصارى  
 وأخرجها النسائي وابونعيم والدبلى في مسند الفردوس وغيرهم عن زيد بن خزيمة الانصارى  
 رضى الله عنه أنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف نصلى عليك فقال صلوا على  
 واجتهدوا في الدعاء ثم قولوا **اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما**

اللهم صل على  
 محمد النبي  
 وأزواجه امهات  
 المؤمنين وذريته  
 وأهل بيته  
 كما صليت على  
 ابراهيم أنك  
 حميد مجيد اللهم  
 بارك على محمد  
 وعلى آل محمد كما

باركت على ابراهيم انك جيد مجيد وكأنه أطلق الصلاة على مطلق الدعاء  
 بخبر ولولم يكن بلفظ الصلاة في شمل البركة وفي رواية أخرى أخرجها النسائي وأحمد والطبراني  
 في الكبير وغيرهم فيها ذكر الصلاة قبل البركة بلفظ اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك  
 على محمد وعلى آل محمد الخ (الصلاة العاشرة) ذكرها في الشفاء عن سلامة السكندی أن  
 علياً رضي الله عنه كان يعلمهم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بها وأخرجها الطبراني  
 في الأوسط وابن أبي شيبة في المصنف وسعيد بن منصور وقال ابن سعد والعزقري روى عن علي  
 سلامة وغيره وهي اللهم داحي أي ياداحي أي باسط المدحوات أي  
 المبسوطات وهي الارضون وكل شيء بسطته وأوسعته فقد دحوت وفي هذا اطلاق الداحي  
 على الله وهو ووصف معناه ثابت ولفظه غير موهم وقد أجاز قوم اطلاق ما كان كذلك ومن  
 يقول بتوقيف الاسماء ولم يكتف بورود مادتها لم يجز اطلاق مثل هذا وباري  
 بالهمز اسم فاعل من برأ بمعنى خلق المسموكة أي المرفوعات والمراد بها السموات  
 وكل شيء رفعته وأعليته فقد سمكتها وجبار القلوب قهارها الذي ينفذ حكمه  
 عليها كرها على فطرتها ما جبلتها وطبعها عليه شقيها نعت للقلوب  
 والشقي من طبعه الله على الكفر وسعيدها وهو من طبعه الله على الايمان  
 والضمائر الثلاثة للقلوب فهو عنوان لغيرها ومحل الصلاح والفساد والهداية والضلال يجعل  
 الله تعالى وخلقها اجعل شرائف جمع شريفة بمعنى عالية رفيعة القدر فائقة كاملة  
 وهو مضاف الى صلواتك اضافة الصفة الى الموصوف أي صلواتك الشرائف  
 وهو ووصف لازم كاشف والصلوات جمع صلاة أي حنانك ورحمتك وعطفك ونوامي  
 جمع نامة من غي الشيء والمال غما وغوا زاد أي ما زاد الى غير نهاية بركاتك جمع بركة  
 أي خيراتك النوامي أي المتزايدة فهو من اضافة الصفة لموصوفها أيضا ورأفة هي  
 أشد الرحمة أو أرقها وألطفها أو هي الرحمة الشاملة على ايصال المنافع برفق تحننك  
 مصدر تحنن صيغة مبالغة واعتناء من حن بمعنى رحم وعطف حنانا فالمسؤول هو أرفع  
 الصلوات وأزكى البركات وألطف الرحمت على محمد أي نازلة ومتوالية عليه عبدك  
 المختص منك المتحققة بكمال العبودية لك ورسولك المختص بالرسالة الجامعة  
 المحيطة المطلقة العامة الفاتح لما أغلق بضم الهمزة وكسر اللام مبني للمفعول  
 والمراد ما كان مغلقا من أغلق الباب ونحوه اذا قفله وهو ضد الفتح هذا حقيقة ويستعار  
 لما صعب وأشكل وانهم فالمعنى أنه فتح الله به على عباده أنواع الخيرات وأبواب السعادات  
 الدنيوية والاخرية وأبين لامتة ما أوحى اليه بتفسيره وتيسيره وايضا حه وغك قيد اشكاله

باركت على  
 ابراهيم انك  
 جيد مجيد اللهم  
 داحي المدحوات  
 وباري المسموكات  
 وجبار القلوب  
 على فطرتها شقيها  
 وسعيدها اجعل  
 شرائف صلواتك  
 ونوامي بركاتك  
 ورأفة تحننك على  
 محمد عبدك  
 ورسولك الفاتح لما  
 أغلق

لو فتح بحكمه ما أغلق أى التمس وأنهم أوقع الله به باب الخلق فهو أول صادر عن الله ولولا  
هو لم يخلق شيء أوقع النبوة فانه أول الانبياء أو التوراة أول ما خلق الله نوره أوقع به باب الرحمة  
على أئمة أو باب الشفاعة أو باب الجنة فلا تفتح لاحد قبله **والخاتم لما سبق** من  
النبوة والرسالة فهو خاتم الانبياء والرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام وعند ابن سبعين  
بتقديم الخاتم لما سبق على الفاتح لما أغلق وقد وجدته كذلك فى نسخة من هذا الكتاب  
**والمعلن** اسم فاعل من أعلن أى جهر والمراد أنه المظهر **الحق** بالنصب مفعول  
المعلن وبالجر باضافته اليه وليس منصوباً بتزاع الخافض والمراد بالحق الدين الحق الثابت  
عند الله الذى كل ما سواه من الاديان والشرائع باطل وهو دين الاسلام **بالحق** أى  
بامر الحق أى أنه فى اعلانه مصاحب للحق ملازم له دائر معه فالبراء للصاحبة والحق المراد  
به الجدل الذى لا يشوبه غيره مما هو منزعه عنه وجو با من الهزل والهوى والمداهنة والاستكانة  
والانحراف عن جادة الحقيقة المشتمل على الحكمة التامة والعدل القائم والصدق الاتم  
والتبليغ الاعم المبين للقهر والغلبة الدنيوية ويحتمل أن يكون المراد بالحق القرآن أو  
المراد به الله عز وجل فانه من أسمائه فيكون المراد أن اعلانه صلى الله عليه وسلم كان بالله  
تعالى أى بشهوده ومعرفته وتأيدته لا بنفسه ولا بشيء من عوالمه **والدامغ** القاصع  
أو المهلك وأصله من دمغه اذا شججه حتى بلغت الشجوة الدماغ وشق غشاه ثم استعير هنا  
للبطل **لجيشات** جمع جيشة وهى المرة من جاش اذا فارار وارتفع استعاره من فور  
القدر وارتفعها **الاباطيل** جمع باطل وهو مقابل الحق على غير قياس والمراد به هنا  
كل ما سوى شريعة الاسلام من الملل والنحل كما الكاف للتشبيه أو بمعنى على أو  
للتعطيل وما مصدرية حمل بضم الحاء المهملة وكسر الميم المشددة مبتدأ المعجول والمعنى  
أنه أعلن الحق ودمغ للباطل كما جعل وأمر او فعل ذلك على وفق ما جعل وأفعله لاجل ما جعل  
وعلى كل فهو متعلق بما قبله ويصح أن يكون خبراً مبتدؤه مقدر رأى هذه الحالة المذكورة من  
اعلان الحق ودمغ الباطل ثابتة له كما ثبت له تحمله ائقال الرسالة واعبادهما فقام بها اتم قيام أو  
المعنى صلى الله وسلم عليه ثقيامه بذلك أى افعله به هذا جزاء وكفاء لما جعل فيكون متعلقاً بقوله  
اجعل مفعول حمل الثالث على هذا المخذوف أى ما جعل وأمره وأخوذ ذلك **فاضطلع**  
**بأمره** أى نهض لقوته وتعليمه والفاء مسببية عاطفة قول الامر بمعنى الشان وجمعه أمور أو  
بمعنى اقتضاء الفعل وجمعه أو امر والباء قيل انها لاتعدية وباء التعدية هى التى تخلفها الهمزة نحو  
ذهب الله بنورهم أى اذهب نورهم والاقرب فيها هنا أنها لا لصاق أو للجمعية والاستعانة  
أو بمعنى عن وعلى كل فهو متعلق باضطلع الا انه اذا كانت الباء لا لصاق يكون الاضطلاع  
وقع بنفس الامر سواء كان بمعنى الشان أو بمعنى اقتضاء الفعل الا انه على هذا الثانى يكون

والخاتم لما سبق  
والمعلن الحق  
بالحق والدامغ  
لجيشات الاباطيل  
كما جعل فاضطلع  
بأمره

المراد بالامر المأمور به والمعنى على الاتصال نهض بالامر الذي حملته وعلى السببية قام بما  
 حل بسبب امرك امتثالاً له لا تعرض آخر فالامر احد الاوامر وعلى الاستعانة فالتزام امره  
 تيسيره واعانتة فالامر احد الامور وعلى معنى عن قام به عن امرك وعلى هذه المعاني التي  
 هي السببية والاستعانة أو معنى عن اما أن يكون في الكلام حذف أى فاضطلع به بأمرك  
 والضمير فيما حل لما حل فيكون هو المضطلع به واما أن يكون المضطلع به هو قوله بطاعتك  
 فيكون الكلام منصبا لهذا الباء فيه للاتصاف وعلى الاول وهو ان المضطلع به محذوف فاما  
 على ان الباء في بأمرك سببية فيحتمل أن يكون بطاعتك بدلا منه أو من المحذوف واما على  
 انها للاستعانة أو بمعنى عن فهو بدل من المحذوف لا غير وعلى ان الباء في بأمرك للاتصاف  
 يصح أن يكون المراد بطاعتك بدلا منه وأن يكون متعلقا به أى بأمرك اياه أن يطيع فامتثله  
 واطاع وأن تكون الباء فيه سببية أى بسبب طاعتك أو طاعتك أوالصاحبة أى معصوما  
 بطاعتك والله أعلم ويروي في غير هذا الكتاب لطاعتك باللام وفي الكفاية للحافظ أبى عبد  
 الله بن ثابت فاضطلع بأمرك وقام بطاعتك والطاعة امتثال الامر وهو اسم مصدر من اطاع  
 مستوفزا بكسر الفاء أى قام بأمرك ونهض به مستوفزا وحل ما حل مستوفزا فهو حال  
 من ضمير اضطلع او حل وفي القاموس الوفر ويحرك الجمل ثم قال واستوفز في قعدته انتصب  
 فيها غير مطمئن أو وضع ركبته ورفع يتيه أو استقل على رجله ولما يستوقفا وتذنبيا للوثوب  
 انتهى وهي حال المتأهب لامتنال الامر ينتظر وروده عليه فكفى بالاستيفاز عن لازمه الذي  
 هو التهيؤ للامتثال والمبادرة اليه والمراد أنه قام في الاتيان بما أمر به جادا مستجلا غير متولن  
 في للظرفية المجازية ويجوز كونها بمعنى لام التعليل كما في حديث ان امرأه دخلت  
 النار في هرة حبستها **مرضاتك** مصدر ميمي مبنى على التاء كمرعاة والقياس تجريده  
 كرمى ووقع في نسخة من هذا الكتاب وفي بعض نسخ الشفاء وعند العزفي وجبر والسخاوي  
 بعد هذا **بغير نكل في قدم ولا وهي في عزم** والنكل بوزن طفل جبل  
 القيد أو القيد الشديد والوهي الوهن والفسل والمعنى لاجن يطرأ عليه في اقدامه ولا ضعف  
 في عزمه **واعيا** أى حافظا ضابطا **لوحيك** الذي أوحينه اليه لم يشغله عنه  
 ما حله من الاعباء وما لقيه من المشاق في تبليغ الرسالة والوحى القاء كلام في خفاء بسرعة  
**حافظ العهدك** أى صانئ له وملتصا به ومدام عليه وهو ما عهدت به اليه وأخذت  
 منه الميثاق عليه من تبليغ رسالتك والقيام بحق شريعته او غير ذلك مما لانعله مما هو سر  
 يدنك وبينه والعهد الوصية والتقدم الى المرء في الشيء والموثق الذي تلزم مراعاته **ماضيا**  
 أى سائرا حاله مستمرا أو أخذ بالعزم **على نفاذ أمرك** بذال مجية من أنفذ الامر  
 قضاءه وأما وهو على الاستعلاء والظرفية والمعنى على امضائه من تبليغ وغيره حتى حرف  
 ابتداء والجملة بعدها مسببة عما قبلها **أورى** يستعمل لازما فيقال أورى الزند اذا خرجت

بطاعتك مستوفزا  
 في مرضاتك  
 بغير نكل  
 في قدم ولا وهي  
 في عزم واعيا  
 لوحيك حافظا  
 لعهدك ماضيا  
 على نفاذ أمرك  
 حتى أورى

منه ناروه تعد يا فية ل أوريت النار أوقدتها وهذا الاقرب المتبادر وضميره هنا للذي صلى الله عليه وسلم قبساً هو الشعلة من النار تقتبس من معظم الناري رأس قتيلة أو عود والاقباس طلبه ثم استعير ذلك لظهار الحق وما يبتدى به الناس وقال في المواهب القبس هو الاسلام والحق لقباس أى مقتبس والمراد به طالب الحق وقابله وهو متعلق بأورى وأفاد به ان هذا القبس لاحال بينه وبين من يريد بل هو ميسر مهيا لمن يقتبس والمراد أنه صلى الله عليه وسلم أظهر نوراً من الحق لطالبه وقال المحشى والمراد تصوير ما أظهره عليه الصلاة والسلام من الهدى والنور وقبيل ما استفاده الخلق من ذلك وما اتصل بهم منه من المعارف والاسرار انتهى آلاء الله نعمه وهو مبتدأ خبره جملة متصل من الوصل بمعنى الجمع والالتئام وعدم الانقطاع وضميره للآلاء بأهله أى أهل ذلك القبس وهم المؤمنون الذين أهلهم الله تعالى لاقتباس أنواره والاهتداء بمناره واتباع سنته القويم واقتفاء آثاره أسبابه أى طرقه والضمير للقبس وهو مفعول يتصل بجمع سبب وهو فى الاصل المحبل ثم صار يستعمل فى كل ما يتوصل به الى غيره قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربى رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه والجملة الكبرى استثنائية عقب بها الكلام السابق تبييناً على ان هذا القبس وان كان على ما هو عليه من الاضاءة وعرضة للمستصحب منه على سهولة المسالك وقرب التناول حتى كان ليس بينه وبين قاصده الا أن يتناوله فان ذلك موقوف على ما سبق فى الازل لا يصل اليه الا من أوصله اليه فضل الله ونعمته أولئك هم الراشدون فضلاً من الله ونعمة والله يختص برحمته من يشاء فكانت النفوس كأنها سائمة فى مسرح ما وصف أولاً من حال هذا القبس فصارت متطلعة الى سبب يوصلها اليه صاغية الى ما يد لها عليه فاستأنف هذه الجملة وأتى بها مفصلة صرفاً لا عناق الهمم ان تسرى الى تناوله من عند أنفهمها وضرباً عن كل سبب الا السبب الحق فقل لها السبب الموصل لذلك هو فضل الله ونعمته وتوفيقه فكان ورود هذه الجملة عليها بعد ما ذكر من الحسن بكان مكيين انتهى ويحتمل أن تكون الجملة نعتاً للقبس والضمير فى أهله وأسبابه له والمراد أنه قبس من نعمته ان آلاء الله توصل اليه وتجعل أسبابه موصولة بأهله غير منقطعة وهو وصف غير مخصص لان موصوفه مكررة أو هي نعت لقباس وضمير أهله وأسبابه له ومعنى أهله خزبة الذين هم القباسون أى تلحقه آلاء الله بحزبه وجماعته والمراد ان يرى القبس هو لقباس من نعمته ان آلاء الله توصل الى أن يقبس فيلحق بجماعة القباس ويصير من جملة المهتدين ويصح أن يكون ضمير أهله للقبس وضمير أسبابه للقباس ويعنى بأهله المتأهلين له كما تقدم وهذا الاعراب كله لهذا الكلام فهو على رفع الآلاء ونصب أسبابه وهو الثابت فى أكثر النسخ المعتمدة وكذلك هو فى نسخ الشفاء وعلى أن آلاء الله منصوب يكون مفعولاً بقباس أو على نزاع الخافض أى من آلاء الله والمراد بالآلاء على هذا أمور الدين والاسلام ونسب لها الاقباس لانها نور فى الحقيقة وجملة متصل

قبس القباس آلاء  
الله متصل بأهله  
أسبابه

الى آخره يصح أن تكون نعمت القبس وأسبابه مرفوع فاعل يتصل وتصل حينئذ من الوصول  
بمعنى البلوغ والضمير في أهله وأسبابه لقبس ولا عليه نامع هذا ان خفضنا آلاء باضافة قاييس  
اليه وقد وجدته في نسخة مضبوط بالجر بالاضافة وفي أخرى بالجر بالاضافة والنصب ويسمح  
أن تكون جملة تصل الخ حالا من آلاء وتصل على هذا من الوصل بمعنى الجمع وفيه ضمير يعود  
على آلاء وأسبابه مفعول يتصل والضمير في أهله وأسبابه لقبس والله أعلم به أي بالنبي  
صلى الله عليه وسلم أو بذلك القبس وقدم للاهتمام به والباء سببية **هديت القلوب**  
الضالة عن طريق الحق في ظلمة الجهل هديت مبنى للمفعول والقلوب نائبه بعد  
**خوضات** بسكون الواو جمع خوضه بمعنى خوض وهو الممر من الخوض وهو الدخول في الماء  
و يستعار للشرع في الحديث والدخول في كل أمر باطل وفعل يذم والمراد خوضات القلوب  
في **الفتن** جمع فتنة وهي ما يفتن به المرء ويطلق على الكفر وهو المراد هنا والاثم  
هو الذنب والمراد ما كانت فيه من الكفر والضلال والحيرة والالتباس والفجور والافعال  
السيئة كلها حتى هداها الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم وجملة به هديت القلوب الخ ان  
كان ضمير به للقبس فهي نعمت له واستثنائية وان كان الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم فهي  
معرضة بين المتعاطفين والله أعلم **وأبهيح** معطوف على أوري وهو في النسخة السهلة  
وغيرها بالباء الموحدة بمعنى حسن من البهيجة وهي الحسن وفي نسخة معتبرة أبهيح بالنون  
وفي أخرى كذلك ونهيج بالنون ثلاثي دون همزة وكلاهما بمعنى أوضح وبين وقاعله على كل  
ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم والجملة معطوفة على جملة أوري وهذه اللفظة ثابتة  
في هذا الكتاب وعند غيره بالاثبات وعدمه وعليه فيكون قوله بعده موضحات مفعول ثانياً  
لهديت لان هدي يتعدى لمفعوله الثاني بنفسه وباللام وبالي وعلى اثباتها يكون **موضحات**  
مفعول أبهيح وهو جمع موضح اسم فاعل أو مفعول من الايضاح وهو الكشف والبيان أي  
الواضحات في أنفسها أو الموضحات لغيرها والتي أوضحها غيرها لان أوضح يستعمل لازماً كما  
عند غير الاصمعي ويستعمل متعدداً **الاعلام** جمع علم يفهمن وهو هذا العلم وهو  
الاثم يستدل به على الطريق أضيف اليه وصفه في المعنى أي الاعلام الموضحات أي التي  
أوضحها وبينها والتي أوضحت الطريق للسالكين لكونها موضححة في نفسها والمراد بالطريق  
طرق الهدى يعني انه أبهيح معالمها وهي هنا واقعة على معالم الدين التي بينها النبي صلى الله  
عليه وسلم **ونائرات** جمع نائرة اسم فاعل من النور الذي هو الضياء من نار لازماً لانه  
يقال نار وناير ثلاثي ورباعي والرباعي لازم ومتعد ومعنى ناراً ضاء وظهور وانضح قيل ويحتمل  
كونه مأخوذاً من نير الثوب وهو علمه الا أن المعنى الاقل أظهر **الاحكام** الشرعية  
بما اشتملت عليه **ومنيرات** من أنار المتعدى أو اللازم جمع منيرة في نفسها أو بمعنى  
موضح ما أشكل والمراد قواعد الاسلام المنيرة أو ما شرعه صلى الله عليه وسلم ومهده

به هديت القلوب  
بعد خوضات  
الفتن والاثم  
وأبهيح موضحات  
الاعلام ونائرات  
الاحكام ومنيرات  
الاسلام

من قواهد الدين وأصوله التي لا يلتبس بناء ما أشكل عليها وأخذ منها فهو صلى الله عليه وسلم **أمينك** أي ثقتك على وحيك وأسرار ملكك وملككوتك التي أطلعتك عليها واستحفظتها أي أياها فهو أمين أي حافظ لها قائم بالواجب فيها **المامون** أي الذي يؤمن من أن يقع منه تبدل أو تغيير أو إفشاء لما أمر بكمته أو كتم لما أمر بإفشاءه وهو بمعنى الذي قبله فهو نعت مؤكدة لتساويم ما مدلولاً وإن كان الأول أبلغ وعلى هذا قيل إن معناه الذي ارتضيته لحفظ أسرارك وخلقته حفيظاً عليها كما أشار إليه بقوله **وخازن** أي محرز علمك أي معلومك الذي علمته والاضافة للتشريف **المخزون** في غيبك حتى أنزلته إليه واثننته عليه دون غيره فكان خازناله وأمرته بكم بعضه ليكون سر أيدنك ودينه وتبليغ بعضه لمن يليق به الاطلاع عليه وخبرته في بعضه فلا يظهر على شيء منه إلا من ارتضيته بواسطة صلى الله عليه وسلم **وشهيدك** ففعل بمعنى فاعل صيغ للبالغة أي الذي ارتضيته للشهادة يوم القيامة وهي شهادته على أمته لشهادتهم على الأنبياء وأهمهم بتصديق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على تبليغه لهم كما قال الله تعالى فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً **يوم الدين** أي الجزاء بما يعمل الله وهو يوم القيامة **وبعيتك** ففعل بمعنى مفعول أي مبعوثك ورسولك الذي بعثته وأرسلته لتبليغ أو أمرك وتواحيك **نعمة** منصوب على الحال بناء على أن المراد به عين النعمة وهو أبلغ وتقدم في أسمائه نعمة الله فيقه تصر عليه **ورسولك** أي الذي أرسلته للناس جميعاً **بالخلق** متعلق برسول أي بالدين الحق الثابت في نفس الأمر **رحمة** حال من لفظ رسول فهو صلى الله عليه وسلم عين الرحمة كما تقدم في الأسماء وهذا الأعراب أبلغ وأولى فيقه تصر عليه **اللهم أقسم** بهمزة وصل وفتح السين أي أوسع وفي نسخة بقطع الهزمة وكسر السين وهو أظهر في المعنى له صلى الله عليه وسلم زاد ابن سبع مفسهاً وثبت في نسخة من هذا الكتاب **في عدنك** بسكون الدال أي فيما تقم فيه من محل الرحمة أو في جنتك جنة عدن وهي قصبة الجنة وأعلى الجنان وسيدتها وفيها الكتيب الذي تقع فيه الرؤيا من عدن بالمكان بالقع عدو أي إقامة وجنات عدن أي إقامة والجنة دار المقامات وهي جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب والاضافة فيما في لفظ الأصل لتشريف المضاف والاستلطاف والاستعطاف قيل والمراد بالدعاء له صلى الله عليه وسلم بالقسمة طلب بهجة مقامه وزيادة حسنه وشرف منظاره **وأجزه** بهمزة وصل أي كافئه ولا عبرة بما يوجد في النسخ على كثرتهم من قطع الهزمة لأن يكون بكسر الجيم وسكون الزاي من الجائزة وهي العطية وقد قيل بذلك والمكافأة عليه هو ما تقدم ذكر بعض من جملة ما حمل واضطلاعه به ومتابع ذلك **مضاعفات الخير** أي مشوبات وعطايا مضاعفات الخير أي التي خيرها مضاعف أو هو من إضافة الصفة إلى الموصوف أي الخير

فهو أمينك  
المامون وخازن  
علمك المخزون  
وشهيدك يوم  
الدين وبعيتك  
نعمة ورسولك  
بالخلق رحمة الله  
أفصح له في عدنك  
وأجزه مضاعفات  
الخير



المضاهف أى المزيد فيه مثله فأكثر باعتبار المدلول اللغوى ولكل حسنة عشر أمثالها فأكثر  
 بمقتضى الخبر الشرعى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومضاعفات  
 هو المنصوب الثانى لاجزء من تتعلق باجزء أو بمضاعفات وهى على الاول ابتدائية تعليلية  
 وعلى الثانى ابتدائية ويصح أن تكون يسانية أو تبعيضية والله أعلم **فضلك** أى كرمك  
 وانعامك الذى تمن به على من شئت بحض اختيارك لا بوجوب عليك أو استحقاق فأنت  
 الفاعل المختار **مهناً** جمع مهنة أى بضم الميم وفتح الهاء والنون مع تشديد هاء وفتح  
 الهمة بعدهما وقد تترك تخفيفاً ويوجد فى بعض النسخ مهنة بالافراد مع الهمزة وتركه ما هو  
 اسم مفعول من الهناء وهو اساغة الشيء وتيسره بلا مشقة وهى حال لازمة من مضاعفات أى  
 مسوغات بلا تنغيص أو ميسرات بلا مشقة له صلى الله عليه وسلم **غير مكدرات**  
 بفتح الدال المشددة من الكدر والكدورة ضد الصفاء أى صافيات من الشوائب خالصات  
 من الفوائىل غير منقصات وهو حال أو صفة لمهناً مؤكدة أو بدل منها لإفادة التنصيص  
 على نفي الشوائب قلت أو جلت لأن النفي فى مثل هذا أبلغ من الإثبات لما بين قولك الدار  
 فارغة وقولك لأحد فيهما وما يشمله الباب قوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير  
 المغضوب عليهم ولا الضالين ففيه التنصيص على أن المنعم عليهم لا غضب بلحقهم ولا ضلال  
 يصيبهم مع إفادة أن المهتمدين ليسوا بهوداً ولا نصارى لتفسير المغضوب عليهم ولا الضالين بها  
 من تتعلق بمهناً أو بدل من قوله من فضلك ولا ضرر فى هذا الفصل بين التابع ومتبوعه  
 وقد نصوا على جوازه **فوز** بقاء وزاى معجزة وهو الظفر بنيل البغية مع السلامة  
**ثوابك** الذى تتيب به على العمل الصالح أو تجزى به فالثواب هو الجزاء والاجر على العمل  
 الصالح والمصدر الذى هو الفوز بمعنى اسم المفعول مضاف الى موصوفه أى من ثوابك المفوز به  
**المحلل** كذا فى هذا الكتاب بجاء مهمل اسم مفعول من حل المكان وبه وفيه حلولاً  
 إذا نزل أو سكن فالثواب المحلول على هذا هو المقام فيه وقيل معناه المستوجب بفتح الجيم  
 أى الذى استوجبه واستحقه من حل إذا وجب **وجزى** أى عظيم **عطائك**  
 أى إحسانك وانعامك والعطاء يكون اسماً لا عطاء مصدر عطاء إذا ناله ويكون اسماً  
 للعطى أى النوال **المعلول** به من عمله يعمل به بالضم سقاء العلل وهو الشرب الثانى  
 أو الشرب بعد الشرب تباعاً والمراد من ذلك تتابع هذا العطاء الجزيل واتصاله والمراد أن  
 عطائه تعالى مضاعف متصل ببعضه ببعض كأنه يعمل عباده أى يعطيهم عطاء بعد عطاء  
 والعطاء معلول به من اعطيه لا معلول هو فهو على حذف المجرور اتساعاً وفى بعض النسخ بدل  
 المعلول الموصول وهى مبينة للآخرى إلا أن الاول أصح رواية **اللهم أعل** بجمزة قطع  
 أى اجعل عالى رافعاً على أى فوق بناء بموحدة مكسورة ونون مصدر بنى مراد به  
 المفعول أى مبنى الناس غيره بناء بموحدة ونون أى ارفع فوق أعمال العالمين

فضلك مهناً  
 له غير مكدرات  
 من فوز ثوابك  
 المحلول وجزى  
 عطائك المعلول  
 اللهم أعل على  
 بناء الناس بناءه



عمله أو اجعل مقامه في الجنة فوق كل مقام أو اجعل مقداره ورتبته عندك أرفع من كل مقدار ورتبة وذاته أشرف من جميع الذوات أو ما خلده من معالم دينه وشيده من حصن ملته وأظهره من مجزاته وسنه من كرم اخلاقه واصله طباعه أعلى وأشرف وأفضل مما غيره من ذلك وما زالت العرب تهجوز بتسمية هذا النوع بناء **واكرم مثواه** أي محل اقامته اجعله كريماً أي حسناً مرضياً **لديك** أي عندك **ونزله** بضم نون النون والراي الطعام الذي يهيا للضيف إذا نزل وهو القرى وتسكن الراي وقيل بضم الراي المكن الذي يهيا للنزول فيه ووجدته في نسخة معتبرة ونزوله بالواو مصدر نزل بمعنى حل **واتم له** صلى الله عليه وسلم **نوره** الذي أودعته فيه أي اجعله تاماً كاملاً فيكون في سائر جهاته وحواصه وقلبه كما روى في الحديث اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي قبري نوراً الحديث وأتم له نوره في الآخرة بإدامته واتصاله بنور الجنة وزيادة قوته وكأنه يشير إلى قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا آية قبيل في تفسيرها لا يخزيهم لا يريهم ما يسوءهم ونورهم في الصراط يمشي امامهم ويكون بايمانهم فيقولون حينئذ ربنا أتمم لنا نورنا أي ادمه وصله بنور الجنة أو المراد بنوره دينه واتمامه ببلاغه الغاية في نشره واظهاره واعلانه على جميع الاديان **واجزه** بهزمة وصل من تتعلق باجزه وهي تعليلية أو بمعنى على أو فيها معنى البدلية إذا أريد بعث الرسالة أو ابتداء آية أو زائدة على من لا يشترط لزادها شرطاً إذا أريد بعث القيامة **ابتعائك** مصدر ابتعث بوزن افتعل بالموحدة قبل المثناة على ما في النسخ الصحيحة وفي غيرها ينون ثم موحدة وصيغة الافتعال ابلغ في اختصاص الفاعل بفعله من المجرد فلذلك أثره هنا ومعنى البعث دائر على الانارة والارسال فحتمل بعثه في القيامة ويحتمل بعثه في الدنيا بالرسالة له صلى الله عليه وسلم **مقبول الشهادة** هذا المنسوب الثاني لقوله اجزه أي الشهادة المقبولة أي اعطاء ذلك له فهو من اضافة الصفة إلى الموصوف والمراد شهادته في المحسر للانباء وعلى أهمهم وفي نسخة الشفاعة بدل الشهادة كما عند ابن سبع ولكن الأولى اصح في هذا الكتاب والمعنى اجزه من اجل بعثك أي اياه رسولاً وما لا فاه في سبيلك أو اجزه بدل ذلك أو عليه اعطاه قبول الشهادة في الآخرة أي ان يكون مقبولها يومئذ وهو خزانة مناسب للعمل لأن الذي يشهد لهم أو عليهم هم الذين بعث اليهم أو المعنى اجزه منذ ابتعائك أي في الآخرة أن يكون مقبول الشهادة مهياً لذلك من أول بعثه فلا تكون شهادته بصدور ذلك في وقت من الاوقات وهذا على ان معنى من لا ابتداء الغاية في الزمان والعمل المكافي عليه فهو ما تقدم كما أشير اليه في قوله واجزه هضعافات الخير من فضلك أو مقبول الشهادة حال أي اجزه على ما تقدم ذكره ابتعائك أي اياه في الآخرة في حال كونه مقبول الشهادة وهذا على زيادة من قيل وقد يكون المراد اجزه على ابتعائك له رسولاً حال اتصافه

ياكرم مثواه  
بك ونزله واتم  
نوره واجزه  
من ابتعائك له  
قبول الشهادة

بالصدق والعدالة والامان أشار الى ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة من الاحوال المرضية والشيم الزكية حتى كان يعرف بالامين وبالمؤمن فيكون مقبول الشهادة على هذا حالاً أيضاً وعلى هذا فيكون الجزاء المطلوب غير المعين في اللفظ وانما يطلب له الجزاء على بعثه على تلك الحالة فيكون جزاءه مناسباً لحاله تلك والله أعلم واصل الشهادة في كلام العرب الحضور ومنه فمن شهد منكم الشهر فليصمه ثم صرفت الكلمة حتى قيلت في أداء ماقرر عليه في النفس بأى وجه تقرر من حضوراً وغيره **ومرضى** اسم مفعول رضى به برضاه رضاء **المقالة** أى ما بقوله تمت من الشهادة والشفاعة فلا يخط ولا يرذله قول **ذا** بمعنى صاحب وهو حال بعد حال ويمكن أن يكون حالاً من الحال فتكون متداخلة **منطق** اسم مصدر بمعنى النطق أى قول **عدل** بمعنى معتدل مستقيم لا ميل فيه عن الحق نعمت لمنطق قيل والمراد بهذا ما يقوله عند الشفاعة من حجه بحامد لا بحمد بها أحد **ونخطة** وهي الامر والقصة أو الطريقة معطوف على منطق وهو بضم الخاء المججمة وتشديد الطاء المهملة **فصل** أى قطع والمراد القاطع أى الفاصل بين الحق والباطل فيكون بمعنى فاعل كرجل عدل وهو نعت لخطئة أو مضاف اليه وفي نسخة بعد هذا وجه والصحيح اسقاطه وهو ثابت عند ابن سبع وجبر ومعناه الوجه الذى يكون به الظفر و **برهان** أى حجة عظم أى قوى ظاهر (الصلاة الحادية عشر) ذكرها في الشفاء عن علي أيضاً رضى الله تعالى عنه وذكر في المواهب أن الشيخ زين الدين بن الحسين المراغى ذكره في كتابه تحقيق النصرة وقال انه روى لمصطفى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته أهل بيته لم يدر الناس ما يقولون فسألوا ابن مسعود فأمرهم أن يسأوا علياً فقال لهم **ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً** وكأنه أتى بالآية مقدمة في صدر هذه الصلاة تيمناً وتبركاً وترتيباً للامثال على الامر في الصورة كترتيبه في المعنى ولتقع صلاته بعدها امثالاً لا أمر الله تعالى في قوله عقبها **ليبك** أى اجابة لك بعد اجابة وامته الا الامر بك بعد امثال **اللهم** أى يا الله **ربى** أى مالكى أو خالقى وسيدى ومعبودى ومن ربانى باحسانه وغذائى بامتنانه وعودنى بخيره ووجه الى أمره وهو مضاف لياه التكلم على ما في النسخ وهو منادى ثان حذف منه حرف النداء على ما عند سيديويه فان الميم في اللهم عنده تمنع الوصفية **وسعديك** أى اسعاديك بعد اسعادي طاعتك وامثال أو أمر ولا يؤتى بسعديك الا مع لبيك ونصب اللفظين على المصدرية وعاملهما محذوف وجوبا كما علم في فنه والتثنية فيهما المجره التأكيد والتكرار قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي رحمه الله فيما وجدته بخطه واذا كانوا يشنون الفاعل ويجمعونه دلالة على ذكر رفعه لوقوعه مرتين أو أكثر كما في قوله \* ففانبك من ذكرى حبيب ومثل \* أى قف وقوله تعالى رب ارجعون أى ارجعني ارجعني ارجعني حسبما حرر

ومرضى المقالة  
ذا منطق عدل  
ونخطة فصل  
وبرهان عظيم ان  
الله وملائكته  
يصلون على النبي  
يا أيها الذين آمنوا  
صلوا عليه  
وسلموا تسليماً  
ليبك اللهم ربى  
وسعديك

ذلك الرضى ووجهه بشدة ملابسة الفعل لفاعله حتى كأنها شيء واحد فغير بعيد أن يفعلوا ذلك بالمصدر الذى هو مادة الفعل فالملابسة بينهما كيدة ولأما مورفى تلقى خطاب الأمر عملان أحدهما قولى وهو ليبيك وسعديك وسمعنا وأطعنا ونحو ذلك مما يدل على الائتمار وثانيهما فعلى وهو الأخذ فى الاتيان بما أمر به وهو هنا قوله **صلوات الله** مبتدأ وهو جمع صلاة قال أبو عبد الله العربى يستعمل اسما بمعنى نفس الرحمة الخاصة وبمعنى المصدر الذى هو صدورها والجنس أو المصدر حقيقة واحدة لا تعدد فيها فى الوجود فلا تجمع الا باعتبار الانواع والاحوال المتعددة كالحلوم والاشغال والرحمة الخاصة المفسر بها أنواع وأحوال لا تنحصر فجمعت الصلاة هنا باعتبار ذلك لتكون دالة على تخصيص تلك الانواع والاحوال ثم هو جمع أضيف الى الله تعالى والى الملائكة والتبيين وغيرهم من يأتى ذكرهم والمراد حصول صلوات من الله تعالى وصلوات من الملائكة ومن ذكر جمع الصلوات مطلوب من كل واحد من افراد المضاف اليه وكان المراد حقيقة الصلاة الا أن الجمع أفاد تعددها وتكررها والاضافة أصل وضع تعريفها على اعتبار العهد فيكون المعهود ما فى قوله تعالى ان الله وملائكته الآية على ارادة الجنس أى المطلوب هنا هو جنس تلك الصلاة المخبر عنها لا عينها فلا تحتاج الى طلب لحصولها وانما يطلب زائد من جنسها فان الداعى انما يستدعى ما ليس بحاصل مما لا يعلم أنه سيحصل جزما انتهى ولا يتعين أن يكون المطلوب حصول صلوات من كل واحد من افراد المضاف اليه بل يحتمل أن تكون الصلاة جمعت باعتبار تعدد افراد المضاف اليه والمطلوب صلاة كل واحد من تلك الافراد أعم من أن تكون صلاته متحدة أو متعددة وهذا كما تقول هذه ثياب زيد وعمر ونحو ذلك سواء كان لكل واحد منهم ثوب واحد أو أكثر وهذا باعتبار اضافة الجمع الى الله تعالى يقال عليه لعله باعتبار ما عطف عليه وأما اضافة الجمع الى جميع الملائكة وغيرهم ممن بعدهم فهو من باب مقابلة الجمع بالجمع نحو ركب القوم ولبسوا ثيابهم فالمطلوب صلاة كل واحد من افراد المذكورين مع احتمال أن يكون لكل واحد من الافراد أكثر من صلاة واحدة والذى دلت عليه الآية هو تعدد الصلاة وتكررها من كل واحد من افراد دالة الفعل فى يصلون على الاستمرار التجددى وعليه فالخبر به فى الآية هو ما وقع من الصلاة وما سيقع والمطلوب من ذلك هو ما سيقع وان كان موعودا به بوعده صادق ففيه محل للطلب هذا على تسليم ملاحظة الآية فى هذا الطلب والله أعلم **البر** نعت لاسم الجلالة ومعناه الصادق وعده المحسن الذى يوصل الخيرات الى خلقه بلطف ورفق **الرحيم** نعت بعد نعت وهو قيل صيغة مبالغة من الرحمة و **صلوات الملائكة** جمع ملك وهو جسم لطيف نورانى يظهر فى صور مختلفة ويقدر على افعال شاقة لا يقدر عليها البشر وهذا على مذهب من ينفى المجرد ويحصر الممكن فى الجوهر والعرض وهو رأى أكثر الاشاعرة وأما من أثبت

صلوات الله البر  
الرحيم والملائكة

وهم بعض الاشاعرة كالغزالي والراغب والحلي وهو قول جميع المحققين من الصوفية  
ويعنون به بمكليس بمخيز ولا قائم بمخيز فالملك عندهم مجرد مخصوص بظهور الخير وهدو  
الذكر وتوقف المقترح والفخر في بعض كتبه في اثبات المجرد وعلى كل حال فاللائكة عند  
الجميع عباد مكرمون مواظبون على الطاعات لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون  
وأل في الملائكة للجس أول العهد في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي أو عوض  
من الضمير أى ملائكة ليطابق الآية **المقربين** جمع مقرب اسم مفعول من قر به مضاعفا  
والقرب مقابل البعد ويستعمل في الزمان والمكان والنسبة والخطوة والرعاية والقدر والمراد  
هنا قرب الخطوة أى الملائكة الاحطياء عند الله وقد يظهر أن هذا الوصف هنا مفسر للاضافة  
في الآية فأنها للتشريف وشر فهم قربهم وهو وصف كاشف لانه ليس المراد تخصيص  
بعض الملائكة دون بعض لان المقام يقتضى التعميم والاستكثار ووصف القرب عم الملائكة  
اجمعين وان كانوا فيه متفاوتين و صلوات النبيين يشمل المرسلين وغيرهم و  
**الصديقين** قال شيخنا أبو عبد الله العري رحمه الله فيما وجدته بخطه في  
بعض تأليفه هو جمع سلامة الصديق بكسر الصاد والdal المشددة صيغة مبالغة من الصدق  
وهو مطابقة الدليل للدلول والتصديق تلقى ذلك الصدق بالقبول والاذعان لحكمه وللخير  
جهتان جهة مخبر بالكسر ومن وصفه الصدق وجهة مخبر بالفتح ومن وصفه التصديق  
والانفعال أثر الفعل ومحل ظهوره والنبوة شأنها الاخبار والصدقية شأنها التصديق  
فهى خزانة النبوة ومستودع سرها ومحل ارثها فيلزمها الصدق الذى هو لازم الموروث  
فالصديق هو الذى صار له الصدق والتصديق للذى وجب صدقه فى القول والفعل والحال  
ملكته بحيث لا يقع فيها تخلف وكل واحد من القول والفعل والحال مصدق للاخر منه  
وعنده ولذلك كان الصديق أرفع الناس درجة بعد الانبياء انتهى و صلوات  
**الشهداء** جمع شهيد وهو فى الشرع اذا أطلق ولم يقيد المقتول مجاهد فى سبيل  
الله لتكون كلمة الله هى العليا وهو فعيل بمعنى مفعول على أنه من الشهادة أى مشهود له بالجنة  
أو بالوفاء لله أى بمعنى فاعل على أنه من المشاهدة أى يشاهد من ملكوت الله ويعاين من  
ملائكته ما لا يشاهده غيره او من الشهود أى الحاضر عند مفارقة النفس للبدن مع الله  
تعالى وقد أطلق لفظ الشهادة فى الشرع على غير القتل من الحق به فيما شاء الله تعالى من  
الاجور وقد جاء ذكرهم فى الاحاديث متفرقا و صلوات **الصالحين** جمع صالح وهو  
من استقامت أفعاله وأحواله والقائم بما عليه من حقوق الله تعالى وحقوق العباد أو الآتى  
بما يينى والمتحرز عما لا يينى ويشمل من حيث الاطلاق الملائكة والانس والجن وله  
اطلاقات الآن المراد به هنا من فى المرتبة الرابعة من الاية وهى أدنى مراتب الاربع التى فيها  
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وهو القائم بوظائف الطاعات والعبادات

المقربين والنبيين  
والصديقين  
والشهداء  
والصالحين

الظاهرة والمواظب عليها و صلوات ما موصولة بسبح أى نزه الحق تعالى بالتوحيد المستلزم نفى النقائص كلها ووجوب الوجود تنزيها لا ينتهى الى التعطيل بل ينتهى الى التجريد الذى هو سلب الكمال الحقيقى عن غيره وإثباته له فقط ونفى النقص والعدم عنه وإثباته لغيره لك اللهم من بيانية شئ أى موجود وكل شئ مسبح لله تعالى وأن من شئ الا يسبح بحمده سبحانه ما فى السموات وما فى الارض وهل هذا التسبيح بلسان الحال أو بلسان المقال اختلف فى ذلك وكان من يقول بانه بالمقال يشبه زائد اعلى تسبيح الحال والا فهذا الابد منه فى كل شئ

وفى كل شئ له آية \* تدل على أنه واحد

والتسبيح المقالى ان كان عن كلام نفسانى فهو يستلزم الادراك والادراك يستلزم الحياة ولا بد الا أنه هنا ادراك خاص مشروط بحياة خاصة لا تعرفها بغير بنية ولا مزاج اذ من قاعدة أهل السنة أن البنية ليست بشرط للحياة وأما مجرد اللفظ المشتغل على الحروف والاصوات فانه يستلزم الحياة والادراك عند الشيخ أبى الحسن الاشعري وكل شئ يشهد لله سبحانه بالوحدانية فانه يشهد لنبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة وكل من الله ربه محمد صلى الله عليه وسلم رسوله ولا يصل اليه مدد الا بواسطة فهو يحمده ويشكر ويثنى ويحيى لموجده ولمن هو واسطة بقائه وظهور هذه الكمالات فيه بجمعكم ذلك البقاء وما فى قوله وما سجد من ألفاظ العموم فيستغرق كل مسبح وكل موجود مسبح فيستغرق كل موجود وكل موجود طلبت صلاته هنا يا حروف نداء للبعيد مسافة أو جلالة ورفعة شأن وهو المراد هنا رب العالمين جمع عالم وقيل اسم جمع محمول على الجمع وقال ابن عطية والعالمون جمع عالم وهو كل موجود سوى الله تعالى يقال لجلته عالم ولا جزائه من الجن والانس وغير ذلك عالم وبحسب ذلك يجمع على العالمين انتهى على متعلق بالاستقرار المقدر الذى هو خبر لصلوات الله والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى والمقصود اللهم صل أنت وملائك كتك والمؤمنون الذين هم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وعموم الموجودات المسبحين الشاهدين للحق تعالى فى تسبيحهم بالوحدانية على سيدنا محمد الصحيح جواز الاتيان بلفظ السيد والملوك ونحوها مما يقتضى التشريف والتوقير والتعظيم فى الصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وإيثار ذلك على تركه ويقال فى الصلاة وغيرها الاحث تعبد بلفظ ما روى فيقتصر على ما تعبد به أو فى الرواية فيؤتى بها على وجهها وقال البرزلى ولا خلاف أن كل ما يقتضى التشريف والتوقير والتعظيم فى حقه عليه الصلاة والسلام أنه يقال بالفاظ مختلفة حتى بلغها ابن العربى مائة فاكثروا وقال صاحب مفتاح الفلاح والى أن تترك لفظ السيادة ففيم لفظ سر يظهر لمن لازم هذه العبادة محمد بن عبد الله قال أبو عبد الله العربى كان الاسم الشريف هنا النبى تشريف للتبى صلى الله عليه وسلم فى الآية ففسن الاتيان

وما سجد لك من  
شئ يا رب العالمين  
على سيدنا محمد  
ابن عبد الله

بالأبوة لان المقام للتعريف والبيان ولا سيما والنسب شريف يفخر به ويثني به **خاتم النبيين** نعت للاسم الشريف فيتبع أو يقطع رفعا ونصبا والقطع هنا حسن جدا لما يدل عليه التضمير في الرفع والفعل الذي هو أعني في النصب ويحتمل هنا فتح تام خاتم وكسر ها وقد قرئ بهما معاني قوله تعالى وخاتم النبيين فبالفتح اسم لما يختم به فهو كالحاتم والطابع الذي هو آلة للفتح الذي يكون عند التمام والانهاء وبالكسر بمعنى أنه ختمهم أي جاء آخرهم فلم يبق بعده نبي ولا معه **وسيد المرسلين** أي رئيسهم وجليلهم **وامام المتقين** أي قدوتهم **ورسول رب العالمين** قال الشيخ أبو عبد الله العري الفاسي رحمه الله تعالى في اضافة الرسول الى هذا الاسم الكريم الاضافي الذي هو رب العالمين اشعار بعموم رسالته صلى الله عليه وسلم من حيث كان الرسول لفظا مطلقا لا تقيده فيه من حيث المرسل اليه وانما هو مقيد بالاضافة الى المرسل المقتضى استغراق الروية لكل العالمين فحيث تعينت الروية استبعت الرسالة والروية مستولية على الجميع فالرسالة تابعة لها بالتوجه الى الجميع على ما يناسب تركيب كل واحد من انواع المرويين انتهى وهذا يقتضي بعنه صلى الله عليه وسلم الى الملائكة وقد اختلف في ذلك فنقل البيهقي عن الحلبي في الشعب انه لم يرسل اليهم وحكي الامام الفخر الرازي والبرهان النسفي في تفسيرهما الاجماع على ذلك وعبارة النسفي في تفسير قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ثم انهم قالوا ان هذه الآية تدل على أحكام أولها ان قوله ليكون للعالمين نذيرا يتناول جميع المكلفين من الجن والانس والملائكة لكننا أجمعنا على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن رسولا الى الملائكة فيكون رسولا الى الانس والجن جميعا وهي عبارة الامام الفخر ليكن وقع في نسخ من تفسير الرازي لكننا يتناوبل أجمعنا قال العلامة الكمال ابن أبي شريف على أن قوله أجمعنا ليس صريحا في اجماع الامة لان مثل هذه العبارة تستعمل لاجماع الخصمين المتناظرين بل لو صرح به لمنع فقد قال الامام السبكي في قوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا قال المفسرون كلهم في تفسيرها الجن والانس قال بعضهم والملائكة انتهى وبالجلة فالاعتماد على تفسير الرازي والنسفي في حكاية الاجماع انفرادا بحكاية أمر لا ينهض حجة على طريقة علماء النقل لان مدار نقل الاجماع من كلام الائمة وحفاظ الامة كابن المنذر وابن عبد البر ومن فوقهما في الاطلاع كالائمة وأصحاب المذاهب المتبوعة ومن يلحق بهم في سعة دائرة الاطلاع والحفظ والافان لها من الشهرة عند علماء النقل ما يغني عن بسط الكلام فيها واللائق بهذه المسئلة التوقف عن الخوض فيها على وجه يتصمن وجه القطع في شيء من الجانبين انتهى وقال أولاعل ماقاله الحلبي بناء على قوله بتفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه موافق لقوله ذلك وهو وان كان من أهل السنة فقد وافق المعتزلة في تفضيل الملائكة انتهى بمعناه والقول ببعثه صلى الله عليه وسلم اليهم رحمه النبي السبكي مخجبا بآية

خاتم النبيين  
وسيد المرسلين  
وامام المتقين  
ورسول رب  
العالمين

الفرقان المقدمة اذ لا نزاع ان المراد بالعبد فيها هو محمد صلى الله عليه وسلم والعالم هو ما سوى الله تعالى فيتناول جميع المكلفين من الجن والانس والملائكة وقال ابن حجر الهيتمي هو الاصح عند جمع محققين وقال صاحب المواهب نقل بعضهم الاجماع على ذلك قال الهيتمي ومعنى ارساله للملائكة وهم معصومون انهم كلفوا بتعظيمه والايمان به واشادة ذكره انتهى لما بعثه الى كافة الانس والجن فعمل وفاق وزاد البرزى والى الحيوانات والجمادات والجن والشجر والكلام السابق منطبق عليها ايضا قال الهيتمي ومعنى كونه مرسل اليها انه يركب فيها ادراك لتؤمن به وتخضع وان من شيء الا يسجد بحمده أى حقيقة لا بلسان الحال فقط خلافا لمن زعمه وقال بارساله الى الجمادات جماعة واختاره بعض المحققين لتصريح خبر مسلم بذلك في قوله صلى الله عليه وسلم وأرسلت الى الخلق كافة انتهى وهو جار على ان كل موجود معه حصه من العلم هي فطرته المسجدة باستلزام وجوده لها وهي المشار اليها بقوله تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه والله اعلم **الشاهد بالبشير الداعي** اسم فاعل من دعا الى الشيء يدعو نداءه ليقبل الى ذلك الشيء والدعو محذوف لمعومه والعلم به وعدم تعلق الغرض بذكره وهو الخلق أى الداعي الخلق اليك اللهم والى لانتهاى الغاية والمنتهى هو الاقبال المندادى بسببه لكن اكتفى بلفظ الدعاء معلقا به حرف الانتهاى كانه هو المنتهى تجوزا في الاكتفاء بالسبب عن المسبب والغاية هو المقبل اليه وهو هذا الضمير العائد الى الجناب الاقدس **بإذنك** اللهم أى أمرك وهو متعلق بالداعي **السراج المنير وعليه** صلى الله عليه وسلم **السلام** من الله أو منه ومن الملائكة والنبين ومن ذكر معهم والواو ثبتت في نسخ معتمدة وسقطت في أخرى مثلها منها الفسحة السهلة وهي ثابتة عند ابن سبع والعزفي وابن داعة في الشفاء والمواهب والكفاية لابن ثابت ولعل سقوط الواو سهواً وتصحيف والله أعلم وعلى ثبوت الواو فجملة التسليم معطوفة على جملة الصلاة وعلى سقوطها فتكون جملة التسليم استثنائية وهي في محل التثنية لما قبلها كقولك مات زيد رجه الله تعالى (الصلاة الثانية عشر) ذكرها في الشفاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه واخرجه ابن ماجه والبيهقي في الشعب والدارقطني وغيرهم وهي **اللهم اجعل** فعل دعاء من جعل يجعل مفتوح العين فيها جاعلا وهو فعل الشيء على صفة ما من كم أو كيف أو وضع أو غير ذلك سواء كان ذلك الفعل هو ايجاده على تلك الصفة أو نقلها اليها فيتعدى فعله الى مفعولين أحدهما موضع الحكم والآخر الوصف المحمول عليه المنة صود بصرف الفعل اليه **صلواتك وبركاتك ورحمتك** بافرا لفظ الرحمة وجع ما قبلها وفيه دليل للدعاء له صلى الله عليه وسلم بالرحمة لكن بالتبعية لغيرها على مقول الوضع معنى أفرغ واحلل عليه فيعمه ويشمله من كل وجه ويكون

الشاهد بالبشير  
الداعي اليك  
بإذنك السراج  
المنير وعليه  
السلام اللهم  
اجعل صلواتك  
وبركاتك  
ورحمتك على



مجلد هذه الفضائل سيد المرسلين وامام المتقين ونحاتم النبيين محمد  
 عبدك ورسولك امام الخير هو كل امر محمود لواقته بغير فرض وقد يطلق على  
 القوصوفه او القصاص له وضده الشر ثم هما امران اضافيان يختلفان بالانحصار  
 ويختلفان في حق شخص واحد بالاحوال ويختلفان في حال واحدة بالانحصار من قرب فعل  
 يوافق الشخص من وجه ويخالفه من وجه فيكون خيرا من وجه شر من وجه والمراد هنا  
 انه صلى الله عليه وسلم امام يقتدى به في سلوك الصراط المستقيم الموصل الى الاغراض  
 الموافقة في الآخرة حيث النفع الذي لا ضرر معه والحسن الذي لا قبح معه والمحبوب الذي  
 لا مكر ومعه فكانت الاضافة على معنى في أي امام في الخير أو بمعنى اللام أي موصل اليه  
 ويمكن أن يقال هو امام الخير يقتدى به في الخير ويتبعه فيوصله لاهله بمقتضى الرحمة المهداة  
 منه السارية في أطوار العالم بحكم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقائد الخير اسم فاعل  
 من قاده يقوده جذبه من امامه بسبب حسي أو معنوي ليتبعه ويحري في الاضافة فيه ما جرى  
 في الذي قبله **ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه** صلى  
 الله عليه وسلم من غبطه يغبطه كضربه يضربه وقال في القساموس كضربه وسمعه والاسم  
 القبطه بكسر الغين وهو تمنى حصول مثل النعمة الحاصلة للتم عليه من غير زوالها عنه وقد  
 يراد بالقبطه لازمه وهي المحبة والسرور بما رآه فقط فيه أي في هذا المقام **الاولون**  
**جمع اول والاخرون** جمع آخر يعني من الحاضرين في ذلك اليوم والاول ما يترتب  
 عليه غيره ويستعمل في التقدم الزماني والراسي والوضعي والنسبي والنظم الصناعي والاخر  
 ما يترتب على غيره ويستعمل في جميع ذلك لكن في التأخر **اللهم صل على محمد**  
**وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم** وفي بعض النسخ على آل ابراهيم  
 بزيادة آل انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد  
 كما باركت على ابراهيم وفي بعض النسخ وعلى آل ابراهيم بزيادة آل انك  
 حميد مجيد (الصلاة الثالثة عشر) ذكرها في الشفاء عن الحسن البصري رضي الله  
 تعالى عنه وأنه كان يقول من أراد أن يشرب بالكأس الا وفي من حوض المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل له اختلف في تعيين آل له صلى  
 الله عليه وسلم على أقوال كثيرة فقليل هم ذوو قرابته الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا  
 منها بالفي وخمس الغنمة وهو مذهب جمهور العلماء ونص عليه الشافعي واختاره الباقي وقد  
 اختلف في تعيينهم اختلافا كثيرا فقليل هم بنو هاشم ما تناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك  
 وأكثر اصحابه وهو مشهور مذهبه وقال الشافعي هم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل به أيضا في

سيد المرسلين  
 وامام المتقين  
 ونحاتم النبيين  
 محمد عبدك  
 ورسولك امام  
 الخير وقائد الخير  
 ورسول الرحمة  
 اللهم ابعثه مقاما  
 محمودا يغبطه  
 فيه الاولون  
 والاخرون اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل محمد كما  
 صليت على  
 ابراهيم انك حميد  
 مجيد اللهم بارك  
 على محمد وعلى  
 آل محمد كما باركت  
 على ابراهيم انك  
 حميد مجيد اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل له



المذهب المالكي وقيل هم جميع أمته أى أمة الاجابة ونسب هذا المالك وأكثر العلماء قال  
الازهرى وهو أقرب الصواب واختاره النووى وقيل غير ذلك مما يطول **وأصحابه**  
صلى الله عليه وسلم جمع محب وهو اسم جمع لصاحب كما يقوله سيويه وأتباعه وهو المختار  
أو جمع له كما يقوله الاخفش والكسائى وهو الملازم لغة وفى العرف الشرعى هو المؤمن المجتمع  
بالنبي صلى الله عليه وسلم يقظة بعد النبوة وقبل وفاته مؤمنابه وإن لم يرو عنه ولم يطل  
اجتماعه به ولم يجالس به ولم يره لمنايع كالعبي أولم يره النبي صلى الله عليه وسلم أو كان صديبا أو  
وقعت لهردة وإن لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم بعدها ثم مات مؤمنا **وأولاده** صلى  
الله عليه وسلم جمع ولد ويشيل الذكر والانشى قال السهيلي ويقع على البنين وبنيهم حقيقة  
لا يجازا انتهى وأولاده صلى الله عليه وسلم القاسم وابراهيم وعبد الله ويقال له الطاهر  
والطيب ثلاثة أسماء لولد واحد على الصحيح وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضى الله تعالى  
عنهم وكلهم من خد بجنة رضى الله تعالى عنها الابراهيم فانه من مارية سرية صلى الله  
عليه وسلم فاما الذكور فاما تواسغارا واما الاناث فتزوجن كلهن فاما زينب فتزوجها ابن  
خالها أبو العاص الربيع بن عبد العزى بن شمس بن عبد مناف ابن قصي فولدت له عليا وامامة  
وأمية وأما رقية فتزوجها عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه فولدت له عبد الله ثم ماتت  
فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كلثوم أختها فلم تلد له وأما فاطمة فتزوجها  
على بن أبى طالب فولدت له الحسن والحسين ومحمدا وأم كلثوم وزينب ورقية ومات البنات  
الثلاث الاول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعقب واحدة ممنهن وإنما أعقب  
صلى الله عليه وسلم من ابنته فاطمة فقط رضوان الله تعالى عليهم أجمعين **وأزواجه**  
**وذريته وأهل بيته** صلى الله عليه وسلم هم آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل  
عباس على ما فى حديث زيد بن أرقم فى صحيح مسلم وقيل فى اية انما يريد الله ليزهد  
عنكم الرجس أهل البيت ويظهر لكم تطهيرا ان المراد بهم على وفاطمة والحسن والحسين  
وهو قول الجمهور وقيل هم أزواجه وآله وهو المختار وقيل غير ذلك وقال فى المواهب  
اللدنية واعلم انه قد اشتهر استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها الاول آله عليه الصلاة  
والسلام والثانى أهل بيته والثالث ذو القربى والرابع عترته فاما الاول فذهب قوم  
انهم أهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا منها خمس الخمس  
وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه وأما أهل بيته فقبيل من ناسبه الى جده الادنى وقيل  
من اجتمع معه فى رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما ذو القربى فروى الواحدى  
فى تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة  
فى القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمرنا الله تعالى بمودتهم قال على وفاطمة  
وابنائهما وأما عترته فقبيل العشيرة وقيل الذرية فاما العشيرة فهى الاهل الادنون وأما الذرية

وأصحابه وأولاده  
وأزواجه  
وذريته وأهل  
بيته

فقتل الرجل وأولاد بنت الرجل وذريته وبدل عليه قوله تعالى ومن ذريته داود إلى قوله  
وعيسى ولم يتصل عيسى بإبراهيم إلا من جهة أمه مريم انتهى ورد ابن عرفة الاستدلال بما  
ذكر بالآية بأن ما ثبت فمين لا يلزم ثبوته فمين له أب **وأصهاره** صلى الله عليه  
وسلم جمع صهر بكسر الصاد ويطلق على أهل بيت الزوج وأهل بيت الزوجة وزوج بنت الرجل  
وزوج أخته قال في الأساس وقد يقال لاهل النسب والصهر جميعا قال وعن ابن الأعرابي  
هو صهر بنا إذا كان متحرا منهم بتزوج أو نسب أو جوارا انتهى **وأنصاره** صلى الله  
عليه وسلم جمع ناصر كشاهد واشهاد اسم فاعل نصره بنصره نصرا والاسم النصره وناصر  
الشخص معينه ومظاهره على نيل غرضه وقع من ينار به أو يحول بينه وبين غرضه ومناعه  
وحاميه ممن يريد أذايته وهو وصف عام لجميع من نصره صلى الله عليه وسلم وظاهره على اعلاء  
كلمة الله تعالى ووقع المعاندين الكافرين وآواه صلى الله عليه وسلم وجماه من كيد من رام  
أذايته ولما كان الأوس والخزرج لهم في هذه الخصال اليد البيضاء اختصوا في العرف  
الشرعي باسم الانصار وصار علما بالعلية عليهم والواحد أنصاري بالنسبة لا يشاركهم غيرهم  
في افظ المفرد على هذه الصورة ويحتمل قصر لفظ الاصل عليهم وإن كان المتبادر عمومهم في  
كل من اتصف بنصره وعلى عمومهم يحتمل قصرها على زمنه صلى الله عليه وسلم ويحتمل  
عمومها في كل من نصر دينه إلى يوم القيامة بقول أو فعل أو تعليم علم أو ذنب عن شريعته أو غير  
ذلك من وجوه النصر **وأشياعه** أي أتباعه وأنصاره جمع شيعة بكسر الشين وشيعة  
الرجل جماعته وأتباعه باعتبار مشارعتهم له أي مساعدتهم له وموافقتهم له في اغراضه بسبب  
أمر به ينتقون إلى بعضهم من نسب أو دين أو ولاية أو بلد أو صناعة وأمر ما جامع ويقع على  
الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويحتمل قصره على زمنه صلى الله عليه وسلم أو المراد أمته  
من عاصره أو أتى بعده ممن آمن به واتبعه ونسبته لما قبله على هذا عام بعد خاص  
**ومحبيه** جمع محب اسم فاعل من أحبه يحبه حبا ويحتمل أن المراد الحب العام وأن المراد  
الحب الخاص الصادق الذي يؤثر به صاحبه على نفسه وأهله وماله وعلى الأول تكون نسبته  
لما قبل الاشياع العموم وكذا الاشياع إذا كان مقصورا على زمنه صلى الله عليه وسلم وعلى  
عموم الاشياع والمحبين يكونان متساويين وعلى تخصيص الاشياع بزمنه صلى الله عليه وسلم  
والمحبين بالحب الخاصة يكون بينهما عموم وخصوص من وجه **وأمتته** الأمة كل جماعة  
يجمعها أمر ما من دين واحد أو زمان أو مكان أو نحو ذلك سواء كان الجمع تسخيرا أو اختيارا  
والمراد هنا أهل ملته صلى الله عليه وسلم المجتمعون على دينه القويم ونسبته لما قبل الاشياع  
العموم بعد الخصوص وهو مسار للاشياع والمحبين أن كانوا عامين الآن يراد بالمحبين كل من  
أحبه حبا عاما أو خاصا من هذه الأمة أو غيرها من الأمم الماضية كالنبيين وغيرهم فيكون  
أعم من الأمة والاشياع والله أعلم **وصل علينا** يعني المتكلم أو هو ومن يختص به وعلى

وأصهاره وأنصاره  
وأشياعه ومحبيه  
وأمتته وعلينا

كلهم خاص بعد عام وعلى الاول قال أبو عبد الله العربي يكون جمع الضمير ليجمع بين أدب  
الدعاء في تعيين النفس بوجه ما والادب في اجمالها وادخالها في غمار الجمل الغفير فلا يقع لها  
انفراد تدخل عليها منه داخلية الجذب وانظار الوصف والاصحكتفاء والاستبداد بنفسها  
معهم فتحصل لنا الصلاة بالتبعية لهم ومعاد الضمير اما أقرب مذكور وهو لفظ أمته واما  
جميع ما انشعب عليه حكم العامل من المباشر لعلهم جرائ الى تمام المعطوفات **أجمعين**  
توكيد لا يستغراق أفراد المخصّر في ضمير المتكلم والغيبة على المعنى الثاني في المعية أى  
فتعمنا الصلاة فنحن وهم أجمعين **يا أرحم الراحمين** قال الشيخ أبو عبد الله العربي  
رحمه الله تعالى وأرحم اسم تفضيل وصف لله تعالى والراحمون جمع راحم والرحمة جميعها  
منه تعالى وانما يوصف غيره بالرحمة يجعله هو له ذلك فباعترافاً بنسبة الرحمة المجمولة فيهم لهم  
قيل لهم راحمون وليست لهم رحمة من قبل أنفسهم فهي رحمة منه ظهرت فيهم فنسبت اليهم فيها  
نسبة اليهم صرح لهم الوصف حتى اعتد به موقعا للتفضيل عليه في الاسم الكريم انتهى ثم هذه  
الصلاة المفروغ منها قد احتوت على الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف  
في الصلاة على غيره صلى الله عليه وسلم فقليل لا يصل الا عليه ولا يصل على غيره من  
الانبياء وهذا ضعيف وقيل لا يصل الا على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما غيرهم فان  
كان على سبيل التبعية فهو جائز وادعى عليه الاجماع وان كان على سبيل الاستقلال فهو  
محل الخلاف وبالجملة هو مذهب الجمهور واختلف في المنع هل هو من باب التحريم  
أو كراهة التنزيه أو خلاف الأولى حكاه النووي في الاذكار ونسب الثالث للكثير ثم قال  
والصحيح الذي عليه الاكثر انه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار أهل البدع وقد نهينا عن  
شعارهم انتهى وأما السلام فقليل انه بمعنى الصلاة فلا يستعمل في غائب ولا يفرد به غير  
الانبياء وأما الحاضر فيخاطب به اجماعاً قال في الشفاء ويذكر من سواهم يعني الانبياء من  
الائمة وغيرهم بالغفران والرضى انتهى وقال بعض العلماء الصلاة مختصة بالنبي صلى الله  
عليه وسلم والرضوان بالصحابه والرحمة لسائر المؤمنين قال ابن العربي وهي خطاط مخصوصة  
بمراتب مخصوصة وقال النووي ويستحب الترضى والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم  
من العلماء والعباد وسائر الاخبار وأما قول بعض العلماء ان الترضى خاص بالصحابة ويقال في  
غيرهم رحمه الله تعالى فقط فليس كما قال بل الصحيح الذي عليه الجمهور استحبابه ودلالته  
أكثر من أن تحصر انتهى وهذه الصلاة آخر ما نقله المؤلف متصلاً من الشفاء ثم قال **اللهم**  
**صل على محمد** الكلمات الاربع ذكر العزفي وأبو العباس بن منديل في تحفة المقاصد  
ان الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي  
فقيل له بماذا قال يخمس كلمات كنت أصلى بهن على النبي صلى الله عليه وسلم فقليل له وما هن  
قال كنت أقول اللهم صل على محمد بعد من صلى عليه وصل على محمد بعد من لم يصل عليه

معهم أجمعين  
يا أرحم الراحمين  
اللهم صل على  
محمد

وصل على محمد كما أمرت بالصلاة عليه وصل على محمد كما تحب أن يصلى عليه وصل على محمد  
 كما تنبى الصلاة عليه وستأتى فى أوائل الحزب بعده هذا فيها خمس كلمات وزاد فيها هناك و  
 على آل محمد عدد العدد الكمية المنفصلة وهو منصوب على النيابة عن المصدر النوعي  
 وهو صلاة عدد هاما ولعدد ما يذكر من صلى عليه كالمك ومؤمن الجن والانس  
**وصل اللهم على محمد عدد من لم يصل عليه** من الانس والجن وعلى  
 أن المراد الصلاة بالمقال يشمل من لم يصل عليه من الجادات والحيوانات العجم ومن لم ينطق  
 بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعلى كل فالمراد الخارج من جميع من صلى عليه ومن  
 لم يصل عليه جميع الموجودات **وصل اللهم على محمد كما** الكاف للتشبيه مامصدرية  
**أمرتنا** أى مثل أمرنا أى صلى عليه صلاة توافق أمرنا وأعراب قوله كما أمرتنا  
 وقوله كما يجب الاتى كأعراب عدد المتقدم قريبا **بالصلاة عليه** فى قولك بأىها  
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما والتشبيه راجع أما العدد الصلاة فتكون المطلوبة  
 بعدد الأمور بما باعتبار عدد متعلق الأمر وهم المأمورون وأما الوصف هو أعم من العددية  
 وغيرها وهو الظاهر المتبادر بمعنى أنك أمرتنا بالصلاة عليه ولا تأمرنا إلا بما هو كمال لنا وكامل  
 فى نفسه ونحن لا قدرة لنا على توفية حق ذلك الكمال لقصورنا الطبيعي إلا باقدارك أنت  
 فكن أنت ياربنا المتولى للصلاة عليه بتلك الصلاة الكاملة التى أمرتنا بها ليكون نقصنا  
 مغفورا بكما قيل وقد تكون الكاف للتعليل أى من أجل أمرنا لنا فأتى أولى بذلك منا  
 لأنك البر المحسن وما يظهرك علينا فأنما هو من آثارنا وصافك تباركت وتعاليت انتهى وقد  
 يكون المراد صل عليه أى أسألك أن تصلى عليه لأجل أمرنا أى أنما سألتك أن تصلى  
 عليه قياما بأمرنا لنا بذلك والله أعلم **وصل اللهم عليه كما** الكاف للتشبيه  
 ومامصدرية أو موصولة **يجب** فى النسخة السهلة يجب بالحاء المهملة من المحبة والياء  
 تحتية والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وفى غيرهما يجب بالجيم من الوجوب وكتناها صححان  
 معتمدتان رواية وعلى أن ماموصولة فهى جارية على محذوف أى صل عليه صلاة مثل الأمر  
 الذى يجب من الصلاة عليه **أن يصلى عليه** ولولا أن يصلى فى النسخ بالياء التحتية  
 قلنا مثل الصلاة التى يجب أن تصلى عليه ومعنى يجب بالجيم أى علينا ولما حذف هذا بنى  
 قوله أن يصلى عليه للمفعول أو معنى كما يجب كما هو أهله وكما يستحق وقوله أن يصلى عليه هو  
 فاعل يجب بالجيم أو مفعول يجب بالحاء ويجب بالجيم وجه آخر فى معناه هنا أى كما ينبى  
 فى حكمة المزمع الحكيم الذى يراعى كل احد وما يناسبه فينعم على كل أحد على قدره ويصلى  
 عليه الصلاة التى تناسب قدره ونبنى يصلى للمفعول لعدم الداعية الى ذكر الفاعل لأن المقصود  
 الصلاة المناسبة له وتعيين الفاعل له مقام آخر وأحذف لوضوحه لانه لا يأتى بتلك الصلاة الا

عدد من صلى  
 عليه وصل على  
 محمد عدد من لم  
 يصل عليه وصل  
 على محمد كما أمرتنا  
 بالصلاة عليه  
 وصل عليه  
 كما يجب أن يصلى  
 عليه

الله تعالى واختلف فيمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم هكذا بأن يقول اللهم صل على محمد عدد كذا هل يحصل له ثواب من صلى ذلك العدد أم لا فقال ابن عرفة يحصل له ثواب أكثر ممن صلى مرة واحدة لا ثواب من صلى ذلك العدد وقيل له عدد من صلى ذلك العدد حقيقة وقيل بلغوا العدد وعدم اعتباره واحتج الأبي اسكل من القولين الأولين وقال الشيخ زروق في قواعده وفي تحصيل ذكر جامع لعدد كقوله سبحانه الله عدد خلقه على ما هو به مع تضعيفه أو دونه أو لغوه أو قال وصحح بلا تضعيف وقال في بعض شروحه على الحكم في القول الأول هو الأولى بالكرم وفي الثاني هو الظاهر في الاعتبار ثم قال وقد يقال إن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فالذي يمنعه العجز والضرر ليس كالذي يمنعه الشغل والعمل والذي يمنعه ذلك ليس كالمؤثر لذلك على نعت الغفلة المجردة فاعرف ذلك وتأمله انتهى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هذه الصلوات الخمس من هذه إلى تمام صلاة سعد ابن عطاءد كاهن من كتاب الشيخ أبي محمد جبر على ترتيبه بحذف النسبة فأتى بهذه الأولى مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب شرف المصطفى للذبيسابوري وذكرها فضلا ونسبها ابن الفاكهاني في الفجر المنير لشفاء ابن سبع ولبس عند ابن الفاكهاني وعلى آل محمد وروى أنه من أراد رؤيته صلى الله عليه وسلم في المنام فليقل هذه الكلمات الثلاث عددًا وتراو هي مذكورة بدون وعلى آل محمد فإنه يراه في منامه قيل ويزيد معها اللهم صل على جسد محمد في الأجساد اللهم صل على قبر محمد في القبور كما أمرتنا أن نصلي عليه معناه كالذي سبق قريبًا غير أن هذا محمول إلى أن والفعل لفظًا والأول تقديرًا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة هو أهله أي مستحق له ومأهل بانخصاصه أي صل عليه صلاة تناسب منزلته عندك وأهليته وهذا كما تقول أكرم زيد الجلالة قدره أي يكون الأكرام جليل القدر على نسبة جلالة قدر زيد ويحتمل أن تكون الكاف تعليلية وما مصدرية كما في قوله تعالى وإذا كروه كما هذا كم أي لاجل هدايته أي أكرم ومعناه هنا صل عليه لاهليته لصلاتك عليه أي لانه أهل لصلاتك عليه كما تقول أكرم زيد كما هو أخوك أي لآخوته اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة تحب أي له واللفظة بالمهمل من المحبة أي صل عليه صلاة تناسب محبتك أي اه وترضاه أي تقبله له أي تناسب منزلته عندك فانك لا تقبل له إلا ما هو مناسب لذلك فلا تصل عليه إلا الصلاة التي توافق منزلته عندك وتناسبها وليس المراد القبول من الغير ولفظ وترضاه في النسخة السهلية وغيره أي الضمير وفي غيرهما من نسخ صحاح أيضا بدون هاء كما عند جبر وابن وداعة وابن الفاكهاني ولفظ عدد وما عطف عليه كلها منصوبة على المفعولية

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما أمرتنا أن نصلي عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما هو أهله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما تحب وترضاه

المطلقة اللهم يارب محمد هذه ذكرها جبر مر فوعة من حديث جابر بن عبد الله  
رضي الله تعالى عنهم ما ذكر لها فضلا كبيرا ونسبها لكتاب الشرف وروى الطبراني  
في الكبير واللاوسط عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم بسند ضعيف قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قال جزى الله عنا محمدا ما هو أهله أتعب سبعين كاتباً ألف  
صباح ورواه أبو نعيم في الحلية وقال حديث غريب ومعنى يارب محمد أي مالكة وسيدته  
المرى له بالنعم والمدد والقيام بما فيه صلاحه على الدوام المنعم عليه المشرف له بمنازل قربه  
فهو أولى به من كل أحد والاضافة لتشريف المضاف إليه وأتى بهذا الاسم الكريم في هذا  
التركيب على هذه الصور للاستعفاف و يارب آل محمد صل على محمد وعلى آل محمد  
وآل محمد بدون لفظة على وأعط محمد صل الله عليه وسلم يقال عطا  
يعطوا إذا تناول بسهولة وأعطاه فاعطاه وقال ابن البناء ولا يخلو معناه في جميع تصاريفه  
من السهولة فعني اعطاه اجعله بحيث يتناول هذا المطلوب بقدرتك بسهولة فيمكن منه  
الدرجة أي المترتبة على حذف النعت أي الرفيعة والوسيلة في  
ظرفية الجنة هي دار الثواب في الآخرة اللهم يارب محمد وآل محمد  
اجز محمد صلى الله عليه وسلم موصول الحمزة فعل دعاء وهو في الاصل من  
جزاه يجز به ثلاثيا عاملة بمقتضى فعله فأعطاه ثواب ما أحسن فيه أو عاقبه على ما أساء فيه  
فقد يقيده بوصفه وقد يطلق موكولا بقيده للقيام كما هنا فانه مقام العصمة والكمال الذي  
لا أكرم على الله تعالى منه فالمراد هنا اعطاه في مقابلة ما قام به من حقك ما أي الذي  
هو أهله أي متأهل له مستحق له عندك بمقتضى كرامته عليك وقد وقع في حزب  
الفلاح للمؤلف قدس الله سره حسبما استفاض في أقطار المغرب وثبت بخط تليذه الشيخ أبي  
عثمان سعيد الدكالي جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل ما هو  
أهله بآيات لفظ أفضل وقد أنكرها بعض الناس وزعم أنها تقتضي التفضيل على ما هو  
أهله صلى الله عليه وسلم توها منه أنه على تقدير من وعدم علم بأنه شرط مثل هذه الاضافة  
الى ما هو بعضه ونسبه في ذلك كثير من عوام المنتسبين وليس الامر كما زعموا ولا التقدير  
كما توهموا وقد أنكر الناس عليهم ذلك ضعف انكارهم وكتبوا في ذلك على أقدارهم ومن ذلك  
ما للشيخ أبي عبد الله العربي رحمه الله وهو قوله أن فعل التفضيل انما يجب الاتيان معه بمن  
إذا كان مجرورا فيؤتى معه بمن اما لفظا كقولك زيد أفضل من عمرو أو تقدرا كقولك الله  
أكبر أي من كل ما سواه وما زاد أو المضاف فيجب أن لا يؤتى معه بمن ولا خفاء أن المتكلم  
فيه من المضاف ثم ان أفعل المقصود به التفضيل اذا أضيف فانه يجب أن يكون بعض  
ما أضيف هو الاله نحو زيد أفضل الرجال فانه بعضهم لا محالة ولا يقال زيد أفضل الخيل لانه  
ليس منهم ولا خفاء بأن المتكلم فيه من المضاف فيجب أن يكون أفضل المضاف بعض ما هو

اللهم يارب محمد  
وآل محمد صل  
على محمد وآل  
محمد وأعط محمدا  
الدرجة والوسيلة  
في الجنة اللهم  
يارب محمد وآل  
محمد أجز محمدا  
صلى الله عليه  
وسلم ما هو أهله

أهله المضاف اليه وهذا بخلاف ما هو معصوب لمن وهو المجرى فذلك تقول فيه زيد أجرى  
 من الخيل ولا يصح في المضاف زيد أجرى الخيل - ويتضح لك هذا بما لو كان لك عند  
 رجل ثلاثة أبواب بعضها أحسن من بعض ثم قلت اعطني أحسن ثيابي قبل أن تكن مطالباً له  
 إلا ببعض الثلاثة لا محالة لأنه الكثير الحسن منها ولو كان الأمر كما توهم من أنه على تقدير  
 من وأنه مضاف لغير ما هو بعضه لكانت مطالباً به برابع وهذا لا يقوله عاقل إذا تقرر هذا  
 فاعلم أن قولك زيد أفضل الرجال معناه زيد يزيد فضله على فضل كل رجل منهم قيس فضله  
 بفضل زيد ولما قرر بعض النجاة هذا المعنى بقوله معناه أفضل من كل رجل قيس فضله بفضل  
 توهم من شذا أشياء من مبادئ العربية منهم أن لمن ثم موضعاً أصاباً فقد رحيث لم تظهر  
 وما علم أن من هذه لا ظهور لها ولا تقدير وإنما هو شيء حدث في تفكيك الكلام ليس عن  
 قصد لما بخصوصها بل هي ولفظ آخر يفيد هذا المعنى سواء كما سبق في التقدير السالف  
 إذا تقرر هذا فاعلم أن قوله أفضل ما هو أهله ليس على تقدير من وإن أفضل بعض ما أضيف  
 هو إليه وهو الجزء الذي هو أهله ومعناه أن هذا الجزء المطلوب يزيد فضله على فضل  
 كل بعض من أبعاض الجزء الذي هو أهله صلى الله عليه وسلم إذا قسم أبعاضاً وقيس  
 بعض هذا البعض الأفضل بفضل كل بعض من الأبعاض البقية وكون ما هو أهله صلى  
 الله عليه وسلم تفاضل أبعاضه من الواضح الذي لا يحتاج إلى إيراد دليل والله يقول  
 الحق وهو يهدي السبيل انتهى بحروقه الأ قليلاً وقالوا أيضاً أن هذا حديث ولم تثبت لفظة  
 أفضل فيه وأجابوهم بأنه لا يسلم أنه لم يرد لفظ أفضل في الحديث فقد ورد في رواية فيه على أن  
 مثل هذا من الكلام الواضح المعنى يكتبني بالاعتماد فيه على صحة معناه ووضوحه ولا يلزم  
 الذاكراً أو الداعي أو المصلي بخوما ورد الآن يزيد وقد زاد غير واحد من الصحابة ومن بعدهم  
 والمنوع نسبة الزيادة صلى الله عليه وسلم وهذا كله بين لاختفاء فيه ولا اشكال والحمد لله  
 على عظيم النوال وتوالي الأفضال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
 وعلى أهل بيته هذه تغلبها جبر من كتابه المشرف وعن أحمد بن موسى عن أبيه عن  
 جده أن من قالها كل يوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة منها ثلاثون في الدنيا وما بين الآل  
 وأهل البيت من التفرقة تقدمت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هذه  
 ذكرها جابر عن أبي عمر رضي الله تعالى عنهم امر فوعة وذكر لها فضلاً عظيماً ومنقبة  
 وقعت لرجل قالها بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وذكرها أيضاً ابن سبع وابن وداعة  
 مع بعض مخالفة والحديث الذي ذكره جابر أخرجه الحاكم من حديث ابن عمر وقال الذهبي  
 أنه موضوع وأخرجه الطبراني عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه بسند فيه مجاهيل  
 حتى لا يبقى من الصلاة المماثلة في المقدار لكل الصلوات التي صليتها وأبرزتها

اللهم صل على  
 محمد وعلى آل  
 محمد وعلى أهل  
 بيته اللهم صل  
 على محمد وعلى  
 آل محمد حتى  
 لا يبقى من الصلاة



لوجود على انبيائك وملائكتك وسائر اهل اختصاصك **شيء** ومن جملة من صلى  
تعالى عليه وابرز صلاته عليه للوجود هو صلى الله عليه وسلم فال مطلوب له صلى الله عليه وسلم  
في هذه الصلاة مثل جميع ما لجميع اهل الاختصاص غيره ويزيد عليهم بمثل ما سلف له هو  
فيكون أكثر من الجميع جملة وتفصيلا ولا شك أن ما اختصه به ربه سبحانه ومنحه اياه يزيد  
على جميع ما أعطاه لاهل اختصاصه من أنبياء وملائكة وغيرهم ويحتمل كما عند الرصاع  
ان الكلام خرج مخسرج المبالغة في كثرة اعطاء الرحمة وابرار النعمة كما تقول اعطى الملك  
لفلان كل شيء وانهم على فلان حتى لا يبقى من النعمة شيء أى هو في نعمة وافرة بحيث لا يبقى  
الى تشوف غيرها أو بحيث يظن أنه لا نعمة فوقها لعظمها ومثلها العين الناظر ولا بد من جل  
هذا الكلام ومثله على هذا ونحوه من التخصيص ثلاثتهم نفاد متعلق القدرة ويقال مثل  
هذا فيما يأتي بعد من الرحمة والبركة والسلام **وارحم محمدا وآل محمد حتى**  
**لا يبقى من الرحمة بالافراد في جل النسخ** ووقع في بعض النسخ بلفظ الجمع **شيء**  
**وبارك على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من البركة** هو  
في الافراد والجمع كالذي قبله وأما لفظ الصلاة قبلها فبالافراد لا غير **شيء وسلم على**  
**محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من السلام شيء اللهم صل على**  
**محمد** هذه ذكرها جبر عن سعيد بن عطار ودأ أنها تقال ثلاث مرات صباحا وثلاث مرات مساء  
وذكر لها فضلا كثيرا **في الاولين** أى المتقدمين بالزمان على هذه الامة من اهل  
الايمان في الامم الماضية أو المراد اول هذه الامة والمراد من كان قبل هذه الصلاة هذا كله  
ان كانت الاولوية باعتبار زمان وجودهم ويحتمل أن تكون الاولوية باعتبار الصلاة والمعنى  
صل عليه في أول من تصلى عليه ان كان المذكورون مصلى عليهم كما يأتي **وصل على**  
**محمد في الآخرين** هم هذه الامة وآخرها أو من يأتي بعد هذه الصلاة على مقابلة  
ما تقدم في الاولين **وصل على محمد في النبيين وصل على محمد في**  
**المرسلين** خاص بعد عام بالنسبة الى النبيين عليهم الصلاة والسلام أجمعين **وصل**  
**على محمد في الملائكة** وهم الجماعة مطلقا أو الجمع من الاشراف وذوى الرأى من القوم  
يمثلون العميون والقلوب جلالة وبهاء **الاعلى** نعت له وهو أفعل من العلو دال على زيادته  
وكثرته والمراد به الملائكة وقيل الملائكة العلوية ومحلم السماء وهي أعلى من الارض ولا  
كفر في الملائكة عموما ولا عسيانا بل هم دائمون في حضرة القدس ومحل القرب والمشاهدة  
والسماع للوحي فهم أعلى في الجملة من الجن والانس **الى يوم الدين** أى صلاة  
دائمة الى يوم الجزاء وهو يوم القيامة من دانه يدينه جزاء ومنه قولهم كما تدين تدان وفي  
الداخلية على الجموع المذكورة في هذه الصلاة يحتمل أن تكون على معنى الاختصاص أى  
خصه فيما ذكر بصلاة خاصة تخصه من بينهم أو على معنى أنه مصلى عليه معهم ومن جملة من

شيء وارحم محمدا  
وآل محمد حتى  
لا يبقى من الرحمة  
شيء وبارك على  
محمد وعلى آل  
محمد حتى لا يبقى  
من البركة شيء  
وسلم على محمد  
وعلى آل محمد  
حتى لا يبقى من  
السلام شيء اللهم  
صل على محمد  
في الاولين وصل  
على محمد في  
الآخرين وصل  
على محمد في النبيين  
وصل على محمد  
في المرسلين  
وصل على محمد  
في الملائكة الاعلى  
الى يوم الدين



يصلى عليه منهم وهذا على ان الجموع المذكورة مصلى عليها وعلى معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن كل جمع ذكر كما يقال جاء الامير في الجيش اذا حصل منه المجئ ومن الجيش معه او على معنى حصول الصلاة من الجموع المذكورة الا انه يبقى على هذين الاحتمالين اذا كان المراد بالاولين من تقدم من مؤمنى الامم الماضية هل يكونون مصلين عليه بعد خروجهم من دار الدنيا قال ابو عبد الله العربى الا أن يراد ان كل طبقة من الاحياء اولون بالنسبة لمن بعدهم فاذا ماتوا كانوا آخرين بالنسبة لمن قبلهم انتهى **اللهم أعط محمد الوسيلة والفضيلة** فعيلة من الفضل وهي زيادة كمال والمراد هنا زيادته صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين بالمنزلة التي لا يشارك فيها من التقدم دون جميع اهل الاختصاص والجلوس على العرش وتشفيقه فكانت له بشفاعته اليد على كل من حضر ذلك الموقف **والشرف** هو علو القدر والجاه والمنزلة **والدرجة الكبيرة** اي العظيمة الشأن **اللهم انى آمنت** اى صدقت بمحمد اى برسالته وبكل ما جاء به وبكل ما أخبر به وعنه واتبعته والتزمت دينه القويم وهذا ثمرة ما قبله **ولم أره** الواو الحال والجملة حالية وعدم الرؤية هو لسبب فاهر من تأخر زمان كما هو هنا او بب آخر كما وقع لاويس القرنى رضى الله تعالى عنه والالم يحسن اراده فى التوسل والتقرب به والايمان به صلى الله عليه وسلم على هذه الصورة لعله مما يشمله الايمان الغيبي - المثني على اهله فى القرآن والحديث وقد اشتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى لقاءهم وجعلهم اخوانه ثم ان ذكر الوصف قبل الحكم او الصلب مؤذن بالعلية **فلا** الفاء سببية ولادعائية أى فبسبب ايماني به ولم أره **تحرمنى** مضارع مجزوم مفتوح التاء مكسور الراء من حرمة كضربه ومفتوح الراء من حرمة كعلمه او مضوم التاء من احرمة كائ كرمه ومنعه ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم من أعظم الخبرات من حرمة ما قد حرم خيرا كثيرا لا سيما فى الجنة فى حق المحب له والمشتاق اليه **فى الجنان** بكسر الجيم بمعنى الجنات وكلها جمع جنة بفحها وعبر بالجنان بلفظ الجمع دون الجنة بالافراد مع ان مسكنه انما يكون فى واحدة منها فقط لانها كالشيء الواحد لكونها يدور عليها سور واحد فنسكن واحدة منهم فكانت سكن جميعها ولانه لا تعرف الجنة التي يكون فيها مثواه بعينها فصارت كاهابا بالنسبة اليه سواء رؤيته بالبصر ولما كانت الجنة ثوابا وعوضا من عدم رؤيته فى الدنيا التي حصل فيها الايمان مع عدم الرؤية وطلبه هذا يستلزم طلب دخول الجنة التي طلب رؤيته صلى الله عليه وسلم فيها اذ لا علم له انه من اهلها جزما الا انه انما تصدى بطلبه لرؤيته صلى الله عليه وسلم لتعلقه بها واشتياقه اليه ولا تقتضاء المقام ذلك ولان رؤية الحبيب والاجتماع به الدشئ واعززه وعين الجنة لذلك دون المحشر لان الجنة هي محل الالتذاذ الكامل والنعم المقيم والهناء والفرغ من الشواغل

اللهم اعط محمد  
الوسيلة والفضيلة  
والشرف والدرجة  
الكبيرة اللهم  
انى آمنت بمحمد  
ولم أره فلا تحرمنى  
فى الجنان

والمنغصات فتهمته الرؤية ويتنعم بها التمتع التام **وارزقني** اللهم اى اعطني صحبته  
صلى الله عليه وسلم في الجنة اى ملاسته ومرافقته وملازمته اذ بذلك يحصل دوام الرؤية  
وكمال الالتذاذ بها وهذا على ما في النسخة السهلية وجعل النسخ من ان محبته بالصاد ووقع  
في نسخة محبته بالميم وهكذا هو في كتاب جبر وابن وداعة والمراد حينئذ محبته في الدنيا  
**وتوفني** اللهم اى أمتني **على** تتعلق بتوفني وهي للاستعلاء المعنوي والمراد  
مشتتلا على هذه الحالة فكانه أشم رائحة فعل يهذى بعلى كاشتمل أو بمقدور منصوب على  
الحال وتكون حالا مؤسسة أى حال كوف دائم ثابتا مستقرا على التزام ملته أى دينه  
صلى الله عليه وسلم وقال الخياط وابن الغرس الدين والملة متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار  
فان المراد بهما الشريعة الا ان الشريعة من حيث انها تطاع دين ومن حيث تملى وتكتب مله  
**واسقني** من سقاه يسقيه سقيا كرماء يرميه رميا والاسم السقيا بضم السين والقصر أعطاه  
ما يشرب وأسقاه مثله وكلها ما يتعدى الى مفعولين ولفظ الاصل يحتملها فتوصل ههنا  
أو تقطع من تبعيةضية أى شيئا من حوضه أى بعضه والحوض لغة مجتمع الماء  
مصنوع كالصهر يج ونحوه وجمعه حياض وهذا الحوض النبوى مما يجب الايمان به  
وقد استفاض ذكره في الاحاديث الصحيحة الشهيرة الصريحة استفاضه حصل بها  
القطع بثبوت ادق رواه عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة يضع وخسون محاييا منهم  
في الصحاحين ما يوفى على العشرين وبقيته ذلك في غيرها كما صح نقله واشتهرت رواته  
ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضعاف أضعا فمهم وهم  
جراؤ جمع على اثباته السلف وأهل السنة من الخلف **مشربا** بفتح الميم والراء اسم مصدر  
من شرب يشرب كعلم يعلم شربا بضم الشين وفحها وهو منصوب بأسقني على المصدرية المعنوية  
للاستة للفعل او هو منصوب على المفعولية فيؤول المصدر باسم المفعول كدرهم ضرب الامير  
بمعنى مضروبه وهو على حذف المنعوت أى ماء مشروبا لكن في القاموس والشرب بالكسر  
الماء كالمشروب وعلى هذا الاحتاج الى تأويل ولا تقدير بل المشروب هو الماء والجار والمجرور  
قبله على هذا حال متعلق به والله أعلم **رويا** نعت له وهو فاعل من روى يروى كبنى  
يبقى والرى حالة هي ضد العطش تحدث عند أخذ الطبيعة كفايتها من المشروب وأرواه غيره  
سقاه حتى حصلت له حالة الرى وفاعل هنا صيغة مبالغة نائب عن مفعول من أرواه كالميم  
بمعنى مؤلم وسميع بمعنى مسمع في قوله من ربحانة الداعى السميع \* ويمتثل أن يكون  
بمعنى فاعل من روى الثلاثى او بمعنى مفعول اسم مفعول كضمير وعسل عقيد بمعنى مضمهر  
ومعقد على الاسناد المجازى فيهما بمعنى صاحبه فى الاول أو شارب في الثانى والله أعلم  
**سائغا** نعت ثان لمشرب اسم فاعل من ساعغ الشراب يسوغ سوغاسهل مرور في الحلق  
من غير كلفة ولا غصة **هنيئا** نعت لمشرب أيضا وهو فاعل من هنى بالضم والهمزة هناه

وارزقني صحبته  
وتوفني على ملته  
واسقني من  
حوضه مشربا  
رويا سائغا هنيئا

ممدود وهو لا تلحق فيه مشقة ولا تعقبه ونامة ويجوز إبقاء هذه على أصله وبه قرأ الجمهور  
هنيئاً مريئاً ويجوز إبدال الهمزة التي هي لام الكلمة ياء وادغام ياء المذ في ياءه قرأ الحسن  
ويختار هنا ليناسب روياء قرئ قوله تعالى في سورة مريم ولا يظلمون شيئاً بالوجهين لا  
ناقية نظماً فعل مضارع من نظماً نظماً كعطش وزاومعنى ومصدر وهو حالة  
تعرض للحيوان عند طلب طبيعته لشرب الماء بعده منصوب على الظرفية بالفعل قبله  
وهو ظرف مستعمل في تأخر عامله أو ما نسب إليه العامل عما أضيف هو إليه في الزمان وهو  
بالإصالة وقد يستعمل في التأخر الزماني والمكاني وغيرهما الضمير عائد على الشرب والمراد  
هنا أنه لا يقع بعد شرب ذلك المشروب من الحوض نظماً أبداً منصوب على الظرفية لنفي  
الظلمة والعامل فيه الفعل المنفي والابد الزمان المستقبل الذي لا نهاية له كشأن الآخرة وألا  
بانقضاء الزمان كما في الدنيا وجملة لا نظماً بعده أبداً نعت لقوله مشرباً وهذه النعوت كلها  
كاشفة لازمة لأن الشرب من حوضه صلى الله عليه وسلم لا يكون إلا على تلك النعوت فالمراد  
استغنى من حوضه الذي الوصف اللازم للشرب منه وهذه الأوصاف أنك يا ربنا على  
فعل كل من ألفاظ العموم شيء أي شيء قدير صيغة مبالغة بمعنى القادر وهو  
التمكن من الفعل والتركيب حسب الداعي الذي هو الإرادة والجملة تعليل لسؤال ما ذكره ثناء  
على الله عز وجل بكمال القدرة التي هذه المطالب التي طلب كلها من آثارها الخاصة بها ولا  
أحد أحب إليه المدح من الله فهو أبلغ في الطلب وأنتج للسئلة اللهم ابلغ من أبلغه  
يقال بلغ زيد المدينة يبلغها بلوغاً كدخلها يدخلها دخولاً وأبلغه غيره أيها البلاغوا وبلغه  
الرسالة والسلام ونحوها والمدينة والمترلة ونحوها تبليغا ومعنى البلوغ الوصول والانتهاى إلى  
غاية مقصوده لكن مع اعتبار ضرب من التمكن والقوة فإن المادة بتقاليها بذاتها على هذا  
المعنى روح مفعول أول لا يبلغ وهو المنتهى إليه فهو الثاني من حيث المعنى محمد  
مضاف إليه ما قبله منى أتى بهذا ليلي العمل بنفسه تقر باو وتوددوا وتحققاً بأداء الواجب  
وظهوراً في خدمة الجانِب وتشرافه ودخولاً في خفارته واعتناء ما لا ذكر فيه تحية مفعول  
نأن لا يبلغ والتحية شعار اللقاء والاحلال والاكرام سمي بذلك لما تعرف من طلب الحية  
عند الملاقة بقولهم أطال الله حياتك ونحوه وغلب في ذلك حتى أطلق على ما يستعمل في  
هذا المقام من غير هذا اللفظ كما راد في لفظ السلام لكثرة استعماله أيضاً في هذا المقام  
وكثرة طلب السلامة فيه قال تعالى فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله وسلاماً من  
عطف المرادف أو شبهه والتذكير فيهما التعظيم بدليل المقام وليسلم من التقييد المعروف  
للتحية لما يحبه به الله فأطلق ليكون ذلك موكولاً إلى الله تعالى ليحييه تعالى بما يرضاه له  
فيكون هذا المصلى قد حياه في ذلك بما حياه الله به وفي هذا الكلام اشعار بحجة خاصة

لا نظماً بعده أبداً  
أنك على كل شيء  
قدير اللهم ابلغ  
روح محمد منى  
تحية وسلاماً

وإيمان صادق واثلاف روحاني وشوق قائم نشأ عنه هذا السلام المهدى الى روحه صلى الله عليه وسلم لما ذكر اهداء التحية والسلام الى روحه صلى الله عليه وسلم عن حب وشوق زاد ذلك في هيجان شوقه اليه صلى الله عليه وسلم واشتداد صبا بته اليه فكان ذلك داعية له الى اعادة طلب رؤيته في الجنان تأكيذا لذلك واهتماما به لاجل ما به من نار الشوق فقال **اللهم وكما** الواو عاطفة والكاف للتعليل وما كافة او مصدرية آمنت به كذا في غالب النسخ بالضمير ووقع في نسخة بمحمد **ولم أره فلا تحرمني في الجنان رؤيته** الفاء سببية داخلية على المسبب فجعل إيمانه مع عدم الرؤية وسيلة لرؤيته في الجنة التي هي دار جزاء الإيمان وتعبيره بالحسرة يوزن بعظم ذلك عنده وأهيمته لديه واحتياجه اليه وأنه لم يعط ذلك كان محروما ولا يخفى حال المحروم من النعم والكرم والضييق مع ما في تعبيره بذلك من الاستعطاف لأن سوء حال المحروم يقتضي رحمة وإظهار الافتقار الى الله تعالى وأنه حرمة فلا معطى له وليكون معادلا للحرماته في الدنيا فلا تجمع عليه مصيبتان ولأنه ادعى لدوام الرؤية لأن دوام صدق هذه القضية التي هي عدم الحرمان هو بدوام وجود الرؤية من غير انقطاع والمجرور الذي هو قوله في الجنة قيد في عامله وهو أما الفعل المنفي الذي هو قوله فلا تحرمني وأما المصدر المتأخر الذي هو قوله رؤيته والاول أحسن صناعة والثاني وإن ضعف المصدر بتأخره فالظروف والمجرورات يكفي فيها أدنى شيء من راحة الفعل واشتمل سؤاله على مطلبين أحدهما بالقصد الاول وهو الرؤية والآخر بالقصد الثاني وهو كونه في الجنة وخص طلب الرؤية بالجنة لانها دار النعيم والثواب والرؤية أعظم نعيم وثواب وأهني النعيم ما كان مع الأمن والجنة دار الأمن والرؤية قبلها وإن كانت نعمة الآن الحال ربما كانت ذات أهوال تشغب تلك النعمة وربما عبقها العقاب والحرمان منها كما في حق كثير من أهل الموقف بخلاف رؤية الجنة فانها دائمة لا تنقمة بعدها وإن الجنة هي دار الاستقرار وما قبلها طريق موصل اليها ورؤية الاحبة انما يحرس عليهم في مكان الاستقرار الذي هو دار الإقامة وفيه يطلب قربهم ومجاورتهم وهذا آخر صلاة سعيد بن عطار في غالب النسخ ووقع في بعضها زيادة وارزقني صحبته في آخرها مرة أخرى ووجدت هذه اللفظة في نسخة وليست في الصحة بذلك محبته بالميم والاولى على اثباته كونه مخالفا للفظ المتقدم يكون أحدهما بالميم والآخر بالصاد وهذا ساقط عند من ذكر الصلاة المذكورة كجبروابن وداعة والله أعلم **اللهم تقبل** قال في الشفاء وعن طاوس الجبر عن ابن عباس أنه كان يقول اللهم تقبل فذكره واخرجه عنه عبيد بن حميد واسماعيل القاضي في فضل الصلاة قال ابن كثير واسناده جيد قوى صحيح وتقبل فعل دعا من تقبل شفاعته أو عمله أو كلامه أو هديته وقبل يقبل كعلم يعلم قبولاً مثله تلقاه بما يرضيه في ذلك من اسعاف

اللهم وكما  
آمنت به ولم أره  
فلا تحرمني  
في الجنان رؤيته  
اللهم تقبل

شفاعته والموافقة لكلامه ومجازاة عمله وأخذ هديته والمزيد من هذا الفعل أبلغ من المجرى  
 فلذلك آثره عليه هنا **شفاعة** مصدر شفع يشفع مفتوح عين الفعل فيها توجه طالبا  
 من ذي حق اسقاط حقه قبل غيره أو من غير ذي حق اسعاف طالبه محمد صلى الله عليه  
 وسلم **الكبرى** نعت لشفاعة مؤنث أكبر أفعال تفضل اقتضى ان هذه الشفاعة  
 أكبر من غيرها ما من شفاعته صلى الله عليه وسلم لانها تتفاضل فتكون نعتا مخصوصا  
 والشفاعات شتى كما تقرر وتقدم والكبرى وهي العامة في فصل القضاء واما من شفاعة غيره  
 فتكون نعتا كاشفا على هذا والمراد بشفاعته الجنس **وارفع درجته** أى منزلته  
 عندك وفي جنات عدن أى زدها رفعة **العليا** نعت له وهو مؤنث اعلى افعلى تفضل  
 أى درجته التى هى اعلى من غيرها من درجة غيره وهو نعت كاشف **واته** فعل دعاء  
 من اتاه يوتيه ابتداء كاعطاه يعطيه اعطاء وزنا ومعنى **سؤله** صلى الله عليه وسلم بضم  
 السين واسكان الهمزة ويجوز ابدالها واو أى مسؤله ومطلوبه ويحتمل أن يراد به البغية أو الامر  
 الموافق للعرض لانه من شأنه ان يسأل أى يطلب ويتنخى **في الدار الآخرة و**  
**الدار الاولى** وهى الدنيا والعامل فيه آتاه أو سؤله فعلى الأول تكون الدنيا والآخرة  
 ظرفا لابتائه صلى الله عليه وسلم بغيره وسؤله أى يحصل له ذلك فى الدنيا ويحصل له فى الآخرة  
 وعلى الثانى تكون ظرفا للبغية المسؤلة أى مسؤله فيما يرجع الى امر الآخرة او ما يرجع  
 الى امر الدنيا من غير تعرض لاعطائه هل فى الدنيا وفى الآخرة والمعنى ما وقع سؤاله اياه  
 منك فى دار الدنيا وفى دار الآخرة فاعطاه له كما ابتغى وسأل والمراد بالآخرة ما بعد القبر  
 وبالدنيا ما قبله والقبر أول منزل من منازل الآخرة وسميت الدنيا أولى لتقدمها على الآخرة  
 كما انها سميت دنيا لدنوها من العباد لانها أول منزل لهم وسميت الآخرة آخرة لتأخرها عنهم  
 اولان كل شئ فيها مستأخر وانما قدم الآخرة على الاولى مرعاة للسجع وتقديم الاشرف  
 ولان المهم المقدم **كما** الكاف للتشبيه وهو راجع الى مطلق الفعل من غير تعرض  
 الى قيد زائد من كم وكف ونحو ذلك ويحتمل انها للتعليل وما مصدرية والله اعلم **آتيت**  
**ابراهيم** لان سؤاله فى القرآن كثيرة وقد ظهرت استجابة دعائه فيما وقع منها  
 فى الدنيا الذى منه بعثه صلى الله عليه وسلم فى اهل مكة والمعتقد استجابته فيما يقع فى الآخرة  
 من المغفرة له والحاقه بال صالحين وجعله من ورثة الجنة النعيم وانجاز وعده ان لا يجزيه يوم  
 يبعثون ونحو ذلك وقال تعالى **واتيناه فى الدنيا حسنة** وانه فى الآخرة لمن الصالحين  
**وموسى** كما فى قوله تعالى قال قد اوتيت سؤالك يا موسى وقال تعالى قد اجبت دعوتك كما  
 وخصهما بالذكور لعظم شأنهما فى الانبياء والافقد ذكر الله سبحانه وتعالى دعاء غيرهما منهم  
 واخبر باستجابة دعائهم كنوح ويونس وزكريا واخبر عن قوله ولم اكن بدعائك رب شقيا  
 على جميعهم الصلاة والسلام وهذا آخر صلاة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم وليس فيها

شفاعة محمد  
 الكبرى وارفع  
 درجته العليا  
 وآتاه سؤله فى  
 الآخرة والاولى  
 كما آتيت ابراهيم  
 وموسى

لفظ الصلاة فالمراد بالصلاة الدعاء له صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هذه رواية كعب بن عجرة وفي ألفاظها روايات هذه احداها وهي رواية البيهقي وجاءت كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد نبيك المختص منك بالنبوّة الجامعة لمقامات الكمال كلها ورتب التقرّيب بأسرها ومثابات الترفع بأجمعها من وحى وتكليم ومناجاة وخلة ومحبة واصطفاء وظهور من عين الوجود المطلق بلا واسطة وتعين بالروح الاوّل والقلم الاعلى **ورسولك** المختص منك بالرسالة الجامعة الكاملة المحيطة السارية في تضعيف الوجود بالامداد من عين الوجود المستولية على أطوار العوالم وحركات ادوارها وادراج جزئياتها في اسوار كليتها على الاحاطة والشمول بحكم وارسلناك للناس رسولا اى مطلقا لم تقيد بقيد ولم تخصص رسالته بمخصص فهو رسوله لكافة بالكافة من الامداد بمنافعهم من وجوده وورزق وهداية ودلالة على طرق رشادهم وما هو الاصلح بهم في معاشهم ومعادهم وما يلحق بذلك من الرحمة المرسل بها بقضى وما ارسلناك الا لرحمة للعالمين **وابراهيم خليك وصفيك** فعيل من صفايصفو والصفو الخاص الذي لا كدر فيه ولا شوب وهو قريب من معنى الخليل وقد تقدم بعض الكلام عليه في الاسماء **وموسى كليمك** اى مكلّمك بفتح اللام وقد كلفه الله تعالى بلا واسطة ولهذا كدى الاية تكليمه بالمصدر في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وروى احمد بن حنبل ان الله عز وجل كلم موسى بمائة الف كلمة وعشرين الف كلمة وثلاثمائة كلمة وثلاث عشرة كلمة وكان الكلام من الله عز وجل والاستماع من موسى عليه السلام فقال موسى اى رب انت الذى تكلمنى ام غيرك قال الله تعالى يا موسى انا اكلّمك لارسول بينى وبينك **ومجيك** فعيل من ناجاه ينجيه والاسم النهوى وهو المحادثة **را وعيسى روحك وكلمتك** بقضى قوله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه ومعنى كونه روح الله انه روح من عند الله وجعله من عنده لانه تعالى ارسل به جبريل عليه السلام الى مريم عليها السلام و اضاف الى تعالى لشرفه وطهارته وهى اضافة ملك الى مالك اى الروح الذى هو الله وخلق من خلقه ومعنى وصفه بالكلمة انه المكوّن بالكلمة من غير واسطة اب ولا شفقة والمراد كماله والاصالة فيها للتشريف ايضا وقد وصف في هذه الصلاة كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم السلام والصلوة بخاصيته الواردة في حقه بمقتضى الكتاب العزيز ووصف سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالخاصية الجامعة لتلك الخاصيات بأسرها على ما تقر قبل قريما وكل واحد منهم له

اللهم صل على  
محمد وعلى آل  
محمد كما صليت  
عليه ابراهيم  
وعلى آل ابراهيم  
وبارك على محمد  
وعلى آل محمد  
كما باركت على  
ابراهيم وعلى  
آل ابراهيم انك  
حميد مجيد اللهم  
صل وسلم وبارك  
على سيدنا محمد  
نبيك ورسولك  
وابراهيم خليك  
وصفيك وموسى  
كليمك ونجيك  
وعيسى روحك  
وكلمتك

فضل واختصاص على غيره منهم من حيث خاصيته ولنبينا صلى الله عليه وسلم الفضل والاختصاص العام الشامل لعموم خاصيته وشعولها قال الشيخ محي الدين بن العربي في خاتمه كتابه البحر المحييط اعلم أن للفاضلة أربابا وان لها عند المفضل أسبابا اذ هي راجعة الى الزيادة والنقص بالحكم الاصطلاحي والنص فقد فضل الواحد صاحبه بتكليم الله له وفضله الاخر باحياء الموتى وبراء الاكبه والابرص فكل واحد فضل صاحبه من غير الجهة التي فضله هو انتهى أما التفضيل فطلقا فالاجماع على افضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين جملة وتفصيلا ثم بعده ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصم من الخلاف ثم موسى عليه الصلاة والسلام وعلى جميع ملائكتك كلهم من غير تخصيص **ورسلك** جمع رسول وهو بضم الراء والسين وتسكن تخفيفا **وأنبياك** جمع نبي وخيرتك عطف عام على خاص بفتح الياء وتسكينها يوصف به الواحد والجماعة قال ابن قتيبة لم يأت فعلة في الواحد الا قليلا تقول لمجد خيرة الله من خلقه وهو في الجمع كثير أي المختارون من تبعية خلقك أي مخلوقك فيشتمل خيرة الملائكة وخيار الانس والجن من نبي وولي وصالح أوحى من دونهم من مطلق المؤمن **وأصفيائك** جمع صفي وهو الذي صفت محبته أي خلصت من الشوائب أو الذي استصفيته لنفسك أي استخلصته **وخاصتك** اسم فاعل من خص جرى مجرى المصادر يوصف به الواحد والجماعة ومصدوقه من له نوع قرب يتميز به عن العامة والمراد هنا من استخلصهم لنفسه واختارهم لقربه **وأوليائك** جمع ولي فاعل من ولي بمعنى قرب ويحتمل أن المراد الولاية العامة أو الخاصة والالفاظ الاربعة بمعنى أو متقاربة ويحتمل أن الاول أعم من الذي بعده والرابع أعم منهما اذا كان المراد به الولاية العامة والله أعلم من لبيان الجنس أو تبعية باعتبار أهل الارض فان منهم المؤمن والكافر والاقل باعتبار أن أهل المقصودين والمعتبرين هم المؤمنون **أهل** أي ساكني **أرضك** وهم الانس والجن **وسمائك** وأهلها هم الملائكة والاضافة فيه للتشريف لان المقام له ومحل يسكنه أهل الشرف شريف لا محالة وهذه صلاة على جميع الانبياء مع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقد وردت الاحاديث بالامر بالصلاة عليهم معه وقدم ابراهيم لابوته وتقدمه زمانا ورتبه لانه أفضل الانبياء بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الراجح عند كثير وقيل أفضلهم بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم موسى وقيل آدم وقيل نوح وقيل عيسى وقيل أفضلهم بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ابراهيم فموسى فنوح فعيسى على جميعهم الصلاة والسلام **وصلى الله** يحتمل كون الواو عاطفة أو استئنافية أو الخارج بخير أو يعين والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى **على سيدنا محمد** صلاة يساوي عددها عدد خلقه تعالى من جماد وحيوان وجواهر واعراض وأعيان ومعاني أجناسا وافرادا

وعلى جميع  
ملائكتك  
ورسلك وانبيائك  
وخيرتك من  
خلقك وأصفيائك  
وخاصتك وأوليائك  
من أهل أرضك  
وسمائك وصلى  
الله على سيدنا  
محمد عدد خلقك

ما تقدم من ذلك وما تأخروما وجدوما عدم بكل وجه يمكن عذها به **ورضى نفسه** أى ذاته يقال ذات الشيء ونفسه وعينه وما هيته وكنهه وحقيقته كلها معنى واحد ورضى معطوف على عدد والمعنى ما يرضيه والضمير لله تعالى أى ما يرضيه تعالى فى الصلاة على نبيه الكريم عليه الصلاة والسلام ويحتمل عوده على النبي صلى الله عليه وسلم **وزنة** بكسر الزاى قال الخطابى هى ثقل الشيء ووزناته أى هذه الصلاة يوازن ثوابها وتوازن لو قدرت أجساما تقبل الوزن ما ذكر **عرشه** سبحانه قال الخطابى وهو خلق عظيم لله تعالى لا يعلم قدر عظمه ووزنانه ثقله أحد غير الله سبحانه **ومداد كلماته** بكسر الميم هو ما يكتب به ويراد وقال فى المشارق أى قدرها وقال السيوطى فى الدر المنثور فى تلخيص نهاية ابن الاثير أى مثل عددها وقيل قدر ما يوزن بها فى الكثرة بمعيار كيل أو وزن أو عدد أو أمثله من وجوه الحصر والتقدير وهذا تمثيل يراد به التقريب لان الكلام لا يدخل فى الكيل والوزن بل فى العدد والمداد مصدر كالمدد وهو ما يكتب به ويراد انتهى وقال الخطابى هو مصدر كالمديد يقال مددت الشيء أمده مددا ومداد أوروى سلمة عن الفراء قال قال الحارثى يجمعون الممداد افعلى هذا يكون معناه الميكال والمعيار قال وكلمات الله تعالى لا تنتهى الى أمد ولا تحدد ولا تحصر بعدد ولكنه ضرب بها المثل ليدل على الكثرة والوفور وقال فى المشارق وقيل يحتمل ان المراد به الاجر على ذلك انتهى وكلمات الله تعالى قال الامام الفخر المراد بها عند أصحابنا اللفاظ الدالة على متعلقات علم الله تعالى انتهى وقيل هى الدالة على حكمه وعجائبه وعددها عطف عليه منصوبات على المصدرية وهذه اللفاظ فى هذه الصلاة مأخوذة من تسبيح حديث أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضى الله تعالى عنها فى صحيح مسلم قال لها صلى الله عليه وسلم وقد خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهى تسبح ثم رجعت وهى جالسة بعد أن أضحت فقتل لها ما زلت على الحال التى فارقتك عليها قالت نعم قال لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحانه الله ويحمده عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته ورواه أيضا أصحاب السنن الاربعة **وكما** الواو عاطفة والكاف للتشبيه وما موصولة أى وصلاة مثل الذى هو صلى الله عليه وسلم **أهله** أى حقيق لان يعطاه ويشاب به على قدر كرامته على ربه وأثرته عنده وحظوته لديه ويصح عود الضمير على الله تعالى أى ما هو تعالى حقيق بأن يجازى به نبيه الكريم عليه فيكون جزاءه من فوقا عن تقدير ان العقول وتخيلات الاوهام **وكما** ظرف زمان وسرت النظرية الى كل لا ضاقته الى ما المصدرية الظرفية أى كل وقت **ذكره الذاكرون** وغفل عن ذكره الغافلون الضمير فى ذكره وعن ذكره لمعاد الضمير فيما هو أهله أو يكون ذلك كالذى قبله وهذا ان كما بعدها

ورضى نفسه  
وزنة عرشه  
ومداد كلماته  
وكما هو أهله وكما  
ذكره الذاكرون  
وغفل عن ذكره  
الغافلون



والذكر يحتمل أن يكون المراد به القلب وهو الاستحضار وضده النسيان والغفلة ويحتمل أن يكون اللسان وضده السكوت والتكلم ويذهب بالغفلة مذهب الترك **وعلى** معطوف على السابق **أهل بيته** صلى الله عليه وسلم **وعترته** بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية سئل مالك بن أنس رضى الله تعالى عنه عن عترته صلى الله عليه وسلم فقال هم أهله الأذنون وعشيرته الأقربون وفي القاموس والعتره بالكسر نسل الرجل ورهطه وعشيرته الأذنون ممن مضى وغبر أى بقى **الطاهرين** نعت لأهل البيت والعتره وهذا لقول الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال المفسرون أى يدفع عنكم النقائص والعيوب وهو وصف كاشف شامل لجميع أهل البيت **وسلم** جملة معطوفة على جملة صلى فهو بفتح اللام والميم تسليما منصوب بسلم على المصدرية مؤكده **اللهم صل على محمد وعلى آله وأحبه** هكذا فى النسخة السهلة وفى غيرها من النسخ المعتبرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أزواجه وفى بعض النسخ باسقاط على هذه الثلاثة التى مع أزواجه **وذريته وعلى جميع النبيين والمرسلين** عطف خاص على عام **والملائكة المقرئين** ثبت الواو فى نسخ عتيقة منها النسخة السهلة فيكون من عطف الخاص على العام أى جميع الملائكة فان ال للاستغراق والمقرئين منهم وسقطت فى بعض النسخ فيكون نعتا كاشفا لا مخصوصا فان المقام للشمول والعموم **وجميع عباد الله** هكذا فى غالب النسخ وفى بعضها عبادك يكاف الخطاب وعلى كل حال فالإضافة للتشريف وكثر كما قال ابن عطية وغيره استعمال لفظ العباد فى مقام الترفيع والتكرمة والعبيد فى الاستحقار والاستضعاف أو قصد دم **الصالحين** جمع صالح والظاهر أن المراد به هنا المؤمن مطلقا فى السماء والأرض من ملك أو أنسى أو جنى حاضر أو غائب حتى أوميت فيكون من عطف العام على الخاص **عدد** مفعول مطلق ما مصدرية أو موصولة **أمطرت** قال ابن القوطية مطرت السماء مطرا ومطرت والاعم مطرت فى الرجة وأمطرت فى العذاب وبها نزل القرآن انتهى لكن يرد عليه قوله تعالى هذا عارض ممطرنا لانهم كما قال ابن عطية انما ظنوه معتادا الرجة والمعدود هنا يحتمل أن يكون المطرات وأن يكون القطرات وهو أشبه بمقام طلب الكثرة وعلى أن ما موصولة فالعائد المنصوب محذوف أى الذى أمطرته **السماء** لفظ مشترك يقع على السقف المرفوع الذى يظل الأرض وعلى المطر على مذهب العرب فى تسميتهم الشيء بما هو منه أو بما يؤول اليه والمراد به هنا السقف المرفوع وفى كلامه أن المطر من السماء لا من الأرض وهو الذى يدل عليه القرآن والحديث خلافا للمعتزلة فى قولهم ان المطر انداء وأبخرة تصعد من البحر الذى بالأرض

وعلى أهل بيته  
وعترته الطاهرين  
وسلم تسليما اللهم  
صل على محمد  
وعلى أزواجه  
وذريته وعلى  
جميع النبيين  
 والمرسلين  
والملائكة  
المقرئين وجميع  
عباد الله الصالحين  
عددا أمطرت  
السماء

منذ ظرف زمان مضاف لجملة قوله بنيتها أى خلقتها وأقمتها أو ظرف زمان مضاف لقوله بنيتها أى منذ يوم بنيتها ومنذ خبر عما بعده وقيل مبتدأ وخبرها الزمان المقدر

**وصل على محمد عددا** مصدرية أو موصولة أنبتت الأرض

أى أخرجت بقولها وأشجارها وعلى أن ما موصولة فالعائد المنصوب محذوف وهو ظاهر أى عدد الذى أنبتته الأرض من البقول والأشجار وأسناد الأمطار إلى السماء

والأنبات إلى الأرض مجاز لانه قول من يعرف أن الفاعل هو الله تعالى منذ حوتها

أى بسطتها **وصل على محمد عدد النجوم في السماء** فانك الفاء

لتعليل سؤاله أن يصلى عليه عدد النجوم أى سبب سؤالي ذلك أنك أحصيتها أى علمت عددها وقدرها لأنك خلقتها والخالق لا يكون إلا عالما بما خلق فصل عليه عددها

**وصل على محمد عددا** مصدرية تنفست أى أخرجت النفس بفتح الفاء

استجلا بالبرد الهواء **الارواح** جمع روح بضم الراء وقد يكون أيضا جمع الريح بكسرهما

والارواح فى لفظ الاصل المراد بها روح الانسان وغيره من الحيوان وقد يكون المراد بها

الريح منذ خلقتها أى عدد أنفاس الخلائق من مبدأ خلق أرواحهم وإيجادها

فى أجسامهم أو من بدء خلق الريح إلى هذا الطلب **وصل على محمد عددا**

أى الذى خلقت بحذف العائد المنصوب من جوهر وعرض بسيط ومركب وعلوى

وسفلى وجاد وحيوان فى الماضى إلى الآن الملاقى لاؤل المستقبل باعتبار وقت هذا

الطلب و عدد ما أى الذى تخلق من جميع ما ذكر فى الحال والمستقبل من

الآن الملاقى لاخر الماضى إلى ما لا نهاية **وعددا** أى الذى أحاط به

علمك مما خلقته وأبرزته للوجود أو من المخلوقات المذكورة والمراد ما فى اللوح المحفوظ

من علمه ويحتمل أن يكون على طريق المبالغة فى الطلب وإنما احتج إلى تخصيصه ولم يبق على

عمومه لكونه متعذرا لأن ما أحاط به العلم لا يمكن فيه العدد فلا بد فيه من التخصيص ليجرى

على قاعدة الامكان العقلى والتخصيص فى مثل هذا هو العقل كما فى قوله تعالى الله خالق كل

شئ فان العقل يخصه لا نأندرك به ضرورة أنه تعالى ليس خالقا لذاته ولا صفاته فالمراد

ماعداهما وقد اختلف العلماء فى جواز اطلاق الموهم عند من لا يتوهم به أو كان سهل

التأويل واضح المجل أو تخصص بعرف الاستعمال فى معنى صحيح وقد اختار جماعة من العلماء

كيفية فى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد احتوت على مثل ما للمصنف من قوله

عدد علمك وعددا أحاط به علمك وقالوا انها أفضل الكيفيات منهم الشيخ عفيف الدين

اليافعى والشرف البارزى واليهاب ابن العطار ونقله عنه تلميذه المقدسى رحمه الله ورضى عنهم

منذ بنيتها وصل  
على محمد عدد  
ما أنبتت الأرض  
وصل على محمد  
عدد النجوم فى  
السماء فانك  
أحصيتها وصل  
على محمد عدد  
ما تنفست الارواح  
منذ خلقتها  
وصل على محمد  
عددا خلقت  
وما تخلق وعدد  
ما أحاط به علمك

وأضعاف ذلك أى أمثاله والمراد المماثلة فى الكمية والاشارة راجعة لمجموع  
 المذكور الذى هو المخلوقات لا المعلومات صرفا لكلاهما يلقى به أو الجميع جلا للمعلومات  
 على المخلوقات كما تقدم أو المراد بالمبالغة لا الحقيقة كما تقدم أيضا اللهم صل عليهم  
 أى المذكورين قبله من سيدنا محمد إلى جميع عباد الله الصالحين فعمم الصلاة عليهم أولا  
 ثم خص نبينا صلى الله عليه وسلم ثم عاد إلى التعميم ويحتمل أن المراد نبينا صلى الله عليه وسلم  
 وحده وجمع ضميره تعظيما له وتفعيما وشواهد من القرآن وكلام العرب موجودة معروفة  
 وهذه الصلاة من هذا إلى قوله كفضلك على جميع خلقك الأولى سقطت فى بعض النسخ  
 والنسخ الكبيرة الصحيحة على ثبوتها وهى ثابتة فى النسخة السهلة عدد خلقك  
 ورضاء نفسك ووزنة عرشك ومداد كلماتك ومبلغ بفتح اللام أى  
 غاية علمك أى معلومك وهذا أيضا من معنى ما تقدم فإن ظاهرها تنهاى المعلومات  
 وبلوغ العلم إلى غاية يقف عندها وهو محال فیتعين صرفه عن ظاهره بأن يراد به مبلغ المعلوم  
 الواقع على ما أعده الله تعالى لنبیه صلى الله عليه وسلم وما هو له أهل عنده أو نحو هذا من  
 الوجوه الصحيحة وآياتك أى مبلغ عددها أو ما تضمنته من حكم وأحكام وأخبار  
 أو من كلمات وحروف ونحو ذلك والله أعلم ويحتمل على طريق ما تقدم فيما قبله أن يكون على  
 سننه بأن يكون المراد ومبلغ ما تضمنته آيات القرآن العزيز بما أعده الله تعالى لنبیه  
 صلى الله عليه وسلم أولا وللجميع من شمله الضمير فى عليهم من ذكر قبله والله أعلم اللهم  
 صل عليهم صلاة تفوق أى تعلو وتفضل بضم الضاد أى نصير أفضل  
 عند التفاضل لأنها على قدره تعالى صلاة مفعول تفوق بالافراد على ارادة الجنس  
 والمراد صلوات المصلين عليهم من تبعيضية تتعلق بالمصلين الخلق أصله  
 مصدر خلق بمعنى قدر ثم صار يطلق بمعنى الإيجاد والاختراع وقد يطلق بمعنى المفعول كثيرا  
 وهو المراد هنا فهو بمعنى المخلوق أجمعين تؤكد للمصلين لأن صلاتهم على أقدارهم  
 كفضلك أى مثل فضلك على جميع خلقك فيكون فضل صلاته تعالى  
 على صلاتهم طبق فضله عليهم لأن نسبة الفضل بين الفعلين بقدر نسبة الفضل بين الفاعلين  
 وفى الحقيقة لا نسبة بينهما البتة ثم صلاتهم اغماهى فعله وخلفه سبحانه وليس المراد هنا حقيقة  
 التشبيه فإنه يستحيل أن يكون فضل حادث على حادث كفضل القديم على الحادث  
 وإنما المراد بالمبالغة فى التفضيل وتصوير ما بين المنزلتين من التفاوت التام البالغ حد الغاية  
 اللهم صل عليهم صلاة دائمة أى باقية مستمرة مستمرة الدوام أى  
 متوالية التجدد متصلة البقاء على للصاحبة كآتى المال على حبه أى مع حبه وتحتل

واضعاف ذلك  
 اللهم صل عليهم  
 عدد خلقك  
 ورضاء نفسك  
 ووزنة عرشك  
 ومداد كلماتك  
 وبلغ علمك وآياتك  
 اللهم صل عليهم  
 صلاة تفوق  
 وتفضل صلاة  
 المصلين عليهم  
 من الخلق أجمعين  
 كفضلك على  
 جميع خلقك  
 اللهم صل عليهم  
 صلاة دائمة مستمرة  
 الدوام على

الظرفية كقولك كان على عهد كذا أى فيه من أى مسير ومضى مصدر مرعى مرأى  
ومروا ومرا اللىالى والايام متصلة الدوام أى متوالية البقاء اسم فاعل  
اتصل يتصل اتصالا وهو اتحاد الاشياء بعضها ببعض كاتحاد طرفى الدائرة لا انقضاء  
مصدرا نقضى الشئ أى فرغ ولم يبق منه شئ لها أى للصلاة ولا انصرام مصدر  
انصرم أى انقطع على مر اللىالى والايام هذا سقط فى بعض النسخ والكثير  
الصحيح ثبوته وهو ثابت فى النسخة السهلة عدد كل وابل هو المطر الغزير  
الشديد النافع ويقال له أيضا الوابل وطل هو النداولين المطر وأضعفه وثبت بخط المؤلف  
رضى الله عنه هنا فى طرة هذا المحل من النسخة السهلة مانصه

الوابل الغزير ذوا نهمار \* والطل مارق من الامطار

اتمى وهو يت من نظم المجامى فى غريبه والمعدود المطرات فان الواابل والطل انما يوصف به  
مجموع المطر المتألف من القطرات ولا يقال فى القطرة الواحدة وابل ولا طل ويحتمل أن يراد  
القطرات فيكون على حذف مضاف أى قطرات وابل وطل والله أعلم اللهم صل على  
محمد نبيك وابراهيم خليلك خصه لتأكده حق وقربه بأبوة نبينا صلى الله  
عليه وسلم ولكثير من المصلين عليه من العرب والعجم ولما وقعت فى معالم الملة ورفعة شأنه فى  
الرسول عليهم الصلاة والسلام واجابة لدعائه بقوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين  
وعلى جميع أنبيائك وأصفياك من بيانية أوتى بعبضية على ما تقدم فى  
مثله أهل أرضك وسمائك عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة  
عرشك ومداد كلماتك ومنتهى علمك هو بمعنى مبلغ وزنة  
جميع مخلوقاتك صلاة مكررة اسم مفعول مؤنث من كرر الشئ أعاده أكثر  
من مرة وهذا هو الفرق بين التكرير والاعادة فان الاعادة تصدق بمرة واحدة زائدة على  
الأولى بخلاف التكرير قاله أبو هلال العسكري والمصدر التكرير والتكرار بفتح التاء  
وكسرهما أبدا معمول مكررة عدد معمول أيضا المكررة ما أحصى  
علمك مما خلقته قال الخطابي وأبرزته للوجود كما مر وملء ما أحصى  
علمك مما خلقته فى قوله فى الحديث ملء السموات وملء الأرض هذا كلام تمثيل  
وتقريب والكلام لا يقدر بالمسكايل ولا تحشى به الظروف ولا تسعه الاوعية وانما المراد منه  
تكميل العدد حتى لو يقدر أن تكون تلك الكلمات أجساما متلا الا ما كن لبلغت من كثرتها  
ما يملأ السموات والأرضين وقد يحتمل أن يكون المراد به أحرها وثوابها وقد يحتمل أن يراد به  
الاعتظيم لها والتفخيم لشأنها كما يقول الفاضل تكلم فلان اليوم بكلمة كأنها جبل وحلف

مر اللىالى والايام  
متصلة الدوام  
لا انقضاء لها ولا  
انصرام على مر  
اللىالى والايام  
عدد كل وابل  
وطل اللهم صل  
على محمد نبيك  
وابراهيم خليلك  
وعلى جميع أنبيائك  
وأصفياك من  
أهل أرضك وسمائك  
عدد خلقك ورضاء  
نفسك وزنة عرشك  
ومداد كلماتك  
ومنتهى علمك  
وزنة جميع مخلوقاتك  
صلاة مكررة أبدا  
عدد ما أحصى  
علمك وملء  
ما أحصى علمك

يميناً كالسماوات والارضين وكما يقال هذه كلمة تملأ طباق الارضين أي انها تسيرو وتتشرى في  
 الارض كما قالوا كلمة تملأ الفم وتملأ المعج ونحوها من الكلام والممل بكسر الميم الاسم والملاء  
 المصدر من قولك ملأت الاناء ملاء انتهى وأضعاف جمع ضعف وهو مثل الشيء باعتبار  
 مساواته له في الكمية ما أحصى علمك صلاة تزيد وتفوق وتفضل  
 صلاة المصلين عليهم من الخلق أجمعين كفضلك على جميع  
 خلقك ثم بعد صلاتك هذه على النبي صلى الله عليه وسلم أيها القارئ تدعو  
 بهذا الدعاء الذي أسطره لك الآن فإنه من جوارى مأمول ومنظر الاجابة  
 هي اسعاف الطالب بطلبته أو مواجته بما يرضيه وهو في قوة قوله فإنه بحجاب ولهذا أعقبه  
 بقوله ان شاء الله لان كل شيء موقوف على مشيئته تعالى فلا يكون الا ما شاء واليهما  
 يستند كل شيء ولا تستند هي الى شيء مع ما في الايمان بذلك من التبرك واغتنام ذكر الله  
 حيث وجد له محلاً وانما كان من جوارى الاجابة لما تقدم من استجابة الدعاء بعد الصلاة عليه  
 صلى الله عليه وسلم أو بين الصلاتين عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم بعد يتعلق  
 بمرجئ الصلاة ال فيها التعريف الجنس وهي التي للحقيقة على النبي صلى  
 الله عليه وسلم وأنت قد صليت الآن على النبي صلى الله عليه وسلم بما قرأته من  
 أول الفصل الى هنا ويحتمل أن بعد تتعلق بتدعو والمراد بعد هذه الصلاة التي صليتها الآن  
 فالمراد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم للؤلؤ من الصلاة عليه قبل هذا أو أُل  
 في قوله بعد الصلاة للعهد الحضور والمراد بالصلاة الحاضرة في الكتاب المفروغ منها وليس  
 المراد أن القارئ يبتدئ صلاة من عند نفسه كما قد يتوهم والدعاء المشار اليه هو اللهم  
 اجعلني من تبعيضة من موصولة لزوم بكسر الزاي بمعنى لم يفارق ملة  
 أي دين نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وعظم وقر حرمة هو  
 ما يجب القيام به ولا يحل انتهاكه ولا التفریط فيه وأعز أي أجل وأعظم أو أعان  
 ونصر كلمته بكسر اللام مع فتح الكاف وبسكون اللام مع فتح الكاف وكسرهما  
 والاولى لغة الحجاز أي دعوة الاسلام بشهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وحفظ بكسر الفاء أي صان عهده أي موثقه ووحيته بالتوحيد وعبادة  
 الله والعمل بطاعته وامتنال أمره واجتناب نهيه وذمته من عطف المرادف الا  
 أنه في الاصل أشرب معنى الخفارة وملاحظة الذم في التصنيع والنقص والاخفار ونصر  
 أي أعان حربه أي المتبعين له ودعوته الى الله تعالى وكثر ضد  
 القلة والوحدة أي عند وزكى تابعيه جمع تابع وهو السائر على سيرة والمراد هنا في الدين

واضعاف ما أحصى  
 علمك صلاة تزيد  
 وتفوق وتفضل  
 صلاة المصلين  
 عليهم من الخلق  
 أجمعين كفضلك  
 على جميع خلقك  
 ثم تدعو بهذا  
 الدعاء فإنه مرجئ  
 الاجابة ان شاء  
 الله بعد الصلاة  
 على النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 اللهم اجعلني  
 من لزوم ملة نبيك  
 محمد صلى الله  
 عليه وسلم وعظم  
 حرمة واعز  
 كلمته وحفظ  
 عهده وذمته  
 ونصر حربه ودعوته  
 وكثر تابعيه

وفرقته جماعة والمراد أن يكثرهم بالكون معهم ويشمل الدنيا والاخرة باتباع ما هم عليه والحشر معهم **ووافي** أى أتى أولاً على ميعاد أو شبهه فى الاخرة **زمرته** بالضم جماعته **ولم يخالف** بل يوافق ويسلك سبيله طريقه وهو الطريق الذى فيه سهولة وسنته أى طريقته وسيرته **اللهم انى أسئلك** أى أطلب منك والسؤال أحد أقسام الطلب وهو طلب الادنى من الاعلى مطلقا فاذا كان بجانب الحق تعالى سعى سؤال ودعاء ولا يقال الدعاء للطلب من غير الله تعالى وهو مقتضى كلام عدد كثير من اللغويين وصرح به ابن رشد الحفيد فى كتابه الضرورى والقرافى فى شرح التلخيص فقف على هذا وتنبه له فقد وهم فيه كثيرون والله الموفق سبحانه قاله الشيخ أبو عبد الله العربى رحمه الله فيما وجدته بخطه والجملة انشاء بلفظ الخبر ومعناه اللهم اعطنى **الاستمسك** أى الاعتصام بسنته أى طريقه ودينه **و أعوذ** أى أستجير بك وهو انشاء أيضا بلفظ الخبر ومعناه اللهم أعذنى **من الانحراف** أى الميل عما أى الذى جاء به من عند الله من الدين القويم والمنهاج المستقيم والخنيقة السمحاء ويشمل الانحراف بالبدعة أو بالمعصية وأما الكفر فانه أكثر من الميل والانحراف بل هو أن يعرض عنه بالكلية ويؤليه ظهره وشمول الدعاء له بالاحرورية **اللهم انى أسئلك** لنفسى من تبعية ضيقة أى اجعل لى حظا فى خير اما على أن من الثانية تبعية ضيقة فلا أشكال لان النبي صلى الله عليه وسلم سأل بعض الخير ونحن نسأل من ذلك الخبر بعضه أيضا واما على أن من الثانية زائدة أو بيانية فلانا انما نسأل لانفسنا بعض ما سأل نبينا صلى الله عليه وسلم لا كله لان ذلك هو المناسب لنا والجارئى حقنا ويحتمل أن تكون من زائدة والمراد انى أسألك له صلى الله عليه وسلم أولن سأل له النبي صلى الله عليه وسلم كائننا من كان فكون سائلين جميع ما سأل صلى الله عليه وسلم فما كان خاصا به سألناه له وما كان صالحا لنا سألناه لانفسنا ويكون سؤالنا كالتأمين على دعائه وهذا على أن من الثانية زائدة أو بيانية أيضا والخير هو الامر الحسن والذى فيه منفعة عاجلة أو آجلة ويأتى مصدر خاير يقال خاير الله لك خيرا صنعته وصفة مخفقا من خير بالتشديد أى متصف بالخير وأفعّل تفصيل محذوف الهمزة لكثرة دوره واسما للمال قال الله تعالى ان ترك خير وان له حب الخير لشديد واسم جنس شامر لكل كمال ونفع وامر ملائم يقال الايمان خير والامر والعافية خير ولفظ الاصل من هذا ما موصولة تجارية على مقدروها نعت له أى الامر الذى سالك منه يحتمل أن تكون من تبعية ضيقة ومفعول سأل الثانى هو الضمير أى سألته والضمير فى منه على كليمه ارجع الى ما فهو العائد من الصلة الى الموصول وقد يحتمل أن يكون العائد الى الموصول محذوفا وهو ضمير

وفرقته ووافي  
زمرته ولم يخالف  
سبيله وسنته  
اللهم انى أسئلك  
الاستمسك بسنته  
واعوذ بك من  
الانحراف عما  
جاء به اللهم انى  
أسألك من خير  
ما سألك منه

متصل منصوب بفعل سأل أى سألته ويكون ضمير منه عائدا على لفظ خير السابق على طريق الاستخدام ومن على هذا بيانية أى ما سألته من خير أى الذى هو خير ووقع فى بعض النسخ اللهم انى أسألك من كل خير سألته منه محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم لنفسه وأوله ولغيره وألامته وأعوذ أى ألتجى وأعتصم بك الباء للتعدي من ابتدائية فى غير المكان والزمان شر ضد الخير وهو ما فيه مضرة عاجلة أو آجلة وهو السوء والامر السيئ أى سوء ما أى الامر الذى استعاذك منه من لا ابتداء للغاية والضمير عائدا على الموصول محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم لنفسه وأوليه وألامته أخرج الترمذى عن أبى أمامة رضى الله تعالى عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء كثير لم تحفظ منه شيئا فقلنا يا رسول الله دعوت بدعاء كثير لم تحفظ منه شيئا فقال ألا أدلكم على ما يجمع ذلك كله تقول اللهم انا أسألك من خير ما سألته من نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ونعوذ بك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأنت المستعان وعليك البلاغ ولا حول ولا قوة الا بالله زاد فى رواية العلي العظيم قال أبو عيسى حديث حسن وأخرج ابن ماجه من حديث عائشة رضى الله عنها اللهم انى أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم انى أسألك من خير ما سألته عبدك ونبيك وأعوذ بك من شر ما استعاذك عبدك ونبيك اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا وهذا كله من جوامع الدعاء وقد أخرج أبو داود والحاكم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك مع ما فيه من الاستمسك بواسطته صلى الله عليه وسلم والافتداء بما مميته والكون خلفه وسلب الارادة اليه بواسطته ولانه أعلم بأداب الدعاء وبما ينبغى أن يدعى به والله أعلم اللهم اعصمنى أى احفظنى وامنعنى من شر الفتن الشرهنا اسم ضد الخير وليس اسم تفضيل فالإضافة بيانية والاستعاذة واقعة من جميع الفتن لا من أشهرها وأشدّها فقط أو شر ما فيها وأهلها لانها كلها شر والشر يستعاذ منه جملة وهى جمع فتنة وتطلق على الضلالة والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والمحنة والاختبار والاضلال واختلاف الاراء والجنون والمال والاولاد والاعجاب بالنسبة وعافنى أى ادفع عني وسلمنى من جميع المحن جمع محنة وهى ما يختبر به وغلب استعمالها فى الشدة والامر المؤلم والمحن والامتحان الاختبار واصلم الصلاح ضد الفساد منى ما أى الذى ظهر وهى الجوارح الظاهرة

محمد نبيك ورسولك  
صلى الله عليه  
وسلم وأعوذ بك  
من شر ما استعاذك  
منه محمد نبيك  
ورسولك صلى الله  
عليه وسلم اللهم  
اعصمنى من شر  
الفتن وعافنى من  
جميع المحن  
واصلح منى ما ظهر

باستجماله فيما يرضى الله في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أى الذى بطن وهو القلب الذى اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله ونق أى نظف ونحسن قلبى لانه محل الاخلاق والعلوم والمقامات والاحوال من الحق بكمسر الهاء وسكون القاف وهو اعتقاد العداوة وامساكه فى القلب والجسد بفحشتين وهو كراهية النعمة عند الغير ومحبة زوالها عنه ولا تجعل على تباعة من تبعك الشيء بكمسر الباء سرت فى أثره أى ما يتبع بسببه ويطلب به مما يترتب عليه نظيره من نفس أو عرض أو حريم أو مال وسائر ما يلزمه تأديته بمثل أو قيمة سواء كان ترتبه بوجه شرعى كالبيع والاجارة والقرض أو بغيره كالغصب بتيسير البراءة من الشرعى حتى لا يتخذ فى الذمة وعدم وقوع غير الشرعى وادائه وتحليل من له الحق ان وقع وارضاء الله تعالى لاهل الحق عنه فى الآخرة لا أحد ممن يصح أن تكون له تباعة كائن من كان لترتب حقه بوجه ما اللهم انى أسألك الاخذ أى الجسد باحسن ما أى الامر الذى تعلم أنه حسن فى حقنا شرعاً مما يمكننا الاتصاف به أو التلبس بفعله بحسب ما هو أقرب الى رضاك عنا وقبلك منا فتدنا وتوفقنا اليه وتفتح بصائرنا لالتحسين الا سدت تقريباً اليك فنكون من الذين يسمعون القول فيتبعون أحسنه سعيافياً أمر تذا به وطلب الرضاك وأضيف ذلك الى العلم تقوى وضار جوعاً الى الله تعالى فى ذلك ليكون من حيث يعلم أنه أحسن ويختار لنا من حيث لا نعلم نحن ونختار والله يعلم وأنتم لا تعلمون والترك أى التخلي والاجتناب لسيئى أى قبيح واللام لتقوية المصدر ما أى الامر الذى تعلم أنه سيئ فى حقنا لا ترضاه منا أى لكل ما تعلم أنه سيئ والموصول الذى هو ما من ألفاظ العموم فيستغرق كما أن المضاف اليه مفيد له أيضاً والمفرد المضاف الى المعرفة مفيد للعموم على الصحيح ما لم يتحقق عهد والسيئ حقيره وجليله مطلوب الترك فلذلك لم يؤت بأفضل بخلاف الحسن فان ارتكاب أفضله كالفيه فلذلك أتى فيه بأفضل فكان فى ذلك طالباً لارتكاب الكمالات فى الجهتين وأسألك التكفل بالرزق أى الضمان والتحمل منك بالرزق لى أو تكفلك برزقي على معاينة آل للضمير وعدمها والمراد بهذا التكفل تكفل خاص من توصيل رزقه اليه على وجه خاص من كونه غير محتسب أو مبارك فيه أو واسعاهلاً أو غير زائد على الحاجة ولا ناقص عنها أو مع الهداء والعزة وعدم الحرص والتعب فى طلبه وشغل القلب وتعلق الهم به والذل للخلق بسببه والتفكر والتدبير فى تحصيله والسلامة من الحجة والقطيعة والاستدراج والمكر والخروج عن طريق العبودية لكونه معصوماً بالعناية اللطيفة ونحو ذلك مما فسره التكفل الوارد فى حق طالب العلم وغيره والافعال التكفل العام شامل لارزاق الحيوانات كما قال الله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها والرزق تقدم تفسيره فى فصل

وما يطن ونق قلبى  
من الحق والجسد  
ولا تجعل على  
تباعة لأحد اللهم  
انى أسألك الاخذ  
بأحسن ما تعلم  
والترك لسيئى  
ما تعلم وأسألك  
التكفل بالرزق



الفضائل وهو بكسر الراء وجعه اسما للعتاء أرزاق وبفتح الراء مصدر كنصر ينصر نصرا  
 وألفه هنالعهده أى الرزق المقدر المشار اليه فى الآتى والا حاديث **و أسألك الزهد**  
**فى الكفاف** الزهد هو الترك وزوال الرغبة ووجود المعروف والانصراف ثم يحتمل  
 أنه هنا غير مقيد بمتعلق حتى يبقى صالحا لجميع متعلقاته لان الزهد لا يحصر لمراتبه ولا حد  
 لمتعلقه فان درجته السفلى الزهد فى المال والجاه واسبابهما ثم الزهد فى كل صفة للنفس فيها  
 متعة من مقتضيات الطبع حتى يزهد فى نفسه أيضا وفى كل ما سوى الله تعالى وعليه  
 يكون حرف الجر بعده الذى هو فى معنى مع أى مع اجراء الرزق الكفاف على وتيسيره لى  
 ويكون سؤاله قد تضمن أمرين سؤال الاتصاف بالزهد وسؤال اجراء الرزق عليه بمقتضى  
 التعليم النبوى فى قوله صلى الله عليه وسلم واجعل رزق آل محمد كفافا وقال أبو بكر الصديق  
 رضى الله تعالى عنه أسألك الزهد فيما جاوز الكفاف قيل فالعامل فى المجرور **وركون**  
 مقدر على أنه وصف أو حال من الزهد على القاعدة فى الجملة بعد ذى أ ل الجذسة وما فيها  
 من الاحتمال وهو حينئذ بمنزلة مصدر اللازم الذى لا يطلب مفعولا أو الجامد نحو القيام  
 فى المسجد وزيد فى الدار انتهى ويحتمل أن متعلق الزهد محذوف للعلم به لان الجارى فى ذكر  
 الزهد والقصد به هو الزهد فى العرض الفانى وهو الدنيا فيما اشتملت عليه من مال أو جاه  
 وشهوات وحرف الجر حينئذ بمعنى مع أيضا على ما تقدم ويحتمل أن تكون فى على بابها والمراد  
 أن يقع الزهد فى نفس الكفاف وهو ما طلب للزهد فيما سوى الله تعالى وهو طلب لصريح  
 التوحيد والغنى بالله والشغل به عما سواه وللغيبه فيه والجمع عليه والتفويض اليه والثقة به  
 والرجوع الى نظره وما طلب لا يشار ويكون هو المراد بالزهد لقوله تعالى مدح لا حوال  
 للمحابة ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أى فاقة وذلك لغناهم بالله وثقتهم به  
 واستهلاكهم فى محبته ومن ذلك ما علم من قضية أبى بكر وعلى وفاطمة رضى الله تعالى عن  
 جميعهم ووجه تخصيص الكفاف دون غيره ليكون من باب الاولى لانه اذا زهد فى الكفاف  
 فهو فيما سواه أزهد والعامل فى المجرور وعلى هذا هو نفس الزهد قال بعضهم وهذا هو المتبادر  
 وقال آخر الوجه الاول أقرب وأسلم من التكلف واجرى على ما قبله من سؤال التكفل بالرزق  
 وبه يستغنى عن تفسير الزهد بالتوكل أو بالايثار مع انها حقائق متغايرة وكل واحد منهما  
 يقصد ويطلب فلا حاجة الى تفسير بعضها ببعض الا ان تدعو اليه ضرورة مقام أو نحوه والله  
 اعلم والرزق الكفاف هو الذى لا فضل معه والذى لا زيادة فيه عن الحاجة ولا نقص  
 أو ما كان يوما يوم يشبع يوما ويجموع يوما **و أسألك المخرج** بفتح الميم والراء اسم  
 مصدر خرج يخرج بالفتح فى الماضى والضم فى المضارع ويصح ضم الميم فيكون اسم مصدر  
 اخرج رباعيا **بالبيان** الباء سببية والمصاحبة والبيان مصدر بان يبين نظره واتضح  
 فهو بين أو اسم مصدر بان اللازم والمتعدى لانه يقال بان الامر بياناً وبان ظهر وبانه غيره

والزهد  
 فى الكفاف  
 والمخرج بالبيان

والمراد على الاول والثاني والمخرج ببيان الحق أى ظهوره واتضاحه وعلى الثالث والمخرج ببيان الله تعالى الحق أى ابائته اياه اى اظهاره اياه وايضا حذفت متعلق البيان لدلالة السياق عليه من كل شبهة بضم الشين والباء وتسكن الباء وهى أمر مشتبه ملتبس لم تكشف حقيقة أمره وتدخل فى باب الاعتقاد والعمل والعبادات والعادات والخروج بالبيان منها يكون اما بالوقوف على النص واتضاح الدليل العقلى والنقلى او بالالهام او رؤيا صالحة او تيسير ما فيه الخيرة او اشارة من مشير متأهل لقبول اشارته او غير ذلك **والفالج** هو فى النسخة السهلة بفتح الفاء واللام والذى فى كتب اللغة أنه بفتح الفاء وسكون اللام مصدر فالج بفتح اللام بمعنى ظفر وفازوا الاسم منه الفالج بضم الفاء وسكون اللام **بالصواب** نقيض الخطأ وهو ما يوافق الحق **فى كل حجة** هى ما يستظهر به فى المطالب حتى فى الدعاوى والخصومات والاعتذارات والمحاورات قال فى كتاب العين هو الوجه الذى يكون به الظفر ويحتمل اطلاق الحجة هنا على ما من شأنه أن يحتج به ويقع فيه الخلاف وقع فيه الخلاف والاحتجاج بالفعل أم لا فيكون قد أطلق الحجة هنا على ما يستظهر عليه لا على ما يستظهر به كأنه سأل الفوز بالصواب فى كل أمر يريد به ويحاوله ويتلبس به **والعدل** هو لزوم طريق الحق من غير ميل ولا انحراف ووضع الشيء فى محله ومعاملته بما هو اهله وضده الجور وهو الميل والخروج عن ذلك **فى الغضب** هو غلظة عارضة للنفس تقتضى الاتقام بالابقاع أو الذم وتستعمل تارة فى مجرد غير هذه الغلظة وتارة فى مجرد الاتقام ويصاحبها غليان الدم واستشاطته فى الطبيعة وهى تابعة للخط وهو عدم مطابقة الواقع لارادة المريد الموجب لاعتراضه وعدم قبوله **و فى الرضا** وهو مطابقة ارادة المريد لما هو الواقع وفى حكم الواقع مطابقة تقتضى القبول وعدم الاعتراض ويصاحبها سكون الدم وبرودته فى الطبيعة وتتبعها الرحمة وهى رقة عارضة للنفس تقتضى الاحسان والانعام وتستعمل تارة فى مجرد هذه الرقة وتارة فى مجرد الاحسان وخص حالة الغضب والرضا بسؤال العدل فيهما لانهم مأمونة الميل عن الاعتدال والاستقامة فنسأل الله دوام العدل فيهما فاذا كان عاملا بالعدل فيهما كان فيما سواهما أخرى فكانوا زانبا بالقسط اس المستقيم فى جميع احواله ولا يتعدى حدود الله تعالى فى جميع أفعاله وهما هكذا مذكوران فى حديث ابى هريرة عند الترمذى الحكيم وحديث ابن عمر عند الطبرانى وانما سأل الله تعالى العدل فى الغضب ولم يسأله زواله لانه كما قال حجة الاسلام انه لا يزول اصله ولا ينغى ان يزول بل ان زال وجب تحصيله لانه آلة القتال مع الكفار والمنع من المنكرات ولا يحصل كثير من الخيرات الا به وهو كلب المصائد انتهى **والتسليم** هو الانقياد للحكيم والاذعان له من غير معارضة ولا حرج فى النفس ولا ضيق فى الصدر **لما** موصولة وقد يصح

من كل شبهة  
والفالج بالصواب  
فى كل حجة  
والعدل فى الغضب  
والرضا والتسليم  
لما

ان تكون مصدرية مجرى أى يمضى وينفذ به الضمير عائداً على الموصول الذى  
هو ما والباء للتعدية أى يجريه أى يعضيه **القضاء** أى قضاء الله تعالى على عبده  
من خير أو شر ونفع وضر وغير ذلك من الاضداد والسياق يقتضى أن تكون الاضافة  
فى القضاء للضمير الخطاب وقضاء الله تعالى قيل هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على  
ما هي عليه فيما لا يزال ونسبه السيد الشريف الجرجاني للشاعرة وقيل هو الفعل فيكون  
صفة فعلية قال سعد الدين هو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام وهو الانسب بقوله مجرى  
ثم انه طلب التسليم للفعل وانما التسليم على طريق الحقيقة للفاعل اوصفته التى بها الفعل  
وقد يكون للفعل بطريق المجاز بخلاف الرضى ومع ذلك فقد قال السعد لا يقال لو كان الكفر  
بقضاء الله تعالى لوجب الرضى به لان الرضا بالقضاء واجب واللازم باطل لان الرضا بالكفر  
كفر لا نأقول الكفر مقتضى لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء دون مقتضى قال الخياط  
قيل لا معنى للرضا بصفة من صفات الله تعالى بل المراد هو الرضا بمقتضى تلك الصفة  
فالصواب أن يجاب بأن الرضا بالكفر لا من حيث ذاته بل من حيث هو مقتضى ليس بكفر  
وأنت خير بأن رضى القلب بفعل الله تعالى بل يتعلق صفته أيضاً بالاشبه فى صحته ثم ان  
الرضا بهما استلزم الرضا بالمتعلق من حيث هو متعلق مقتضى لا من حيث ذاته ولا من سائر  
الحيثيات كما يشهد به سلامة الفطرة ولما كان الرضا الاول هو الاصل اختار السعد هذا  
الطريق فى الجواب انتهى **وأسالك الاقتصاد** أى التوسط وخير الامور أوسطها  
**فى الفقر** هو انزواء الدنيا والخلق منها **والغنى** بكسر الغين مقصور وهو اليسار  
ضد الفقر والاقتصاد فى الحالتين هو اتباع الامر والوقوف عند الحدود فيهما وترك الاقتار  
والامراف **والتواضع** هو الاستصغار ضد التكبر وسبب التواضع معرفة العبد  
ينقص نفسه وزلته وعجزه أو شهود عظمته به وهذا أقوى وأكمل من الذى قبله لانه لا يمكن  
ارتفاعه ومن هنا كان تواضعاً حقيقياً دون غيره **فى القول** هنا هو النطق الخارج  
اللسانى **والفعل** هو حركة العبد الاختيارية بأنواعها يطلق اطلاقاً شائعاً على كسب  
الجوارح الظاهرة فى مقابلة القول والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد وقد يطلق  
فى مقابلة القول فقط على ما يعم الظاهر والباطن فيقال الاقوال والافعال وقد يطلق على  
ما يعمها فيقال أفعال اللسان وأفعال الجنان وأفعال الاركان والمراد هنا الاطلاق الاول وهو  
المتداول والثانى وهو أقيد فلا يتكبر على خلق الله فى قوله ولا فعله ولا اعتقاده بلفظ  
او جنان أو نظر بعين احتقار أو اختيال فى مشية أو تقدم فى طريق أو تصدق فى مجلس  
أو اعتقاد مزينة وشرف لنفسه عليهم أو غير ذلك **وأسالك الصدق** هو عند  
الجهور مطابقة الخبر للواقع فى نفس الامر والحق الاعتقاد أو لا وضده الكذب وهو عدم  
مطابقة الخبر للواقع واعتبر غيرهم الاعتقاد دون الواقع فيهما واعتبر بعضهم اجتماعهما

يجرى به القضاء  
والاقتصاد  
فى الفقر والغنى  
والتواضع فى القول  
والفعل والصدق

في الصدق وعدمه في الكذب فقال بالواسطة بين الصدق والكذب وقد تظاهرت نصوص الكتاب والسنة على وجوب الصدق وتحريم الكذب في الجملة وانعقد الاجماع على ذلك الا ما استثنى مما يباح فيه الكذب لضرورة وذلك مذكور في كتب الفقه وغيرها **في الجدل** بكسر الجيم وهو الامر الذي من شأن العقلاء الاخذ فيه والاجتهاد في تحصيله لا تتاجه ما يحمده من جد في الامر يجده اجتهاد ومعنى المادة دائرة على الصلابة والجزالة **والهزل** بفتح الهاء وسكون الزاي وهو ضد الجدة كاللهو واللعب وثر ويح النفس وقد ينقل كل واحد من الضدين للجانب الآخر اوجب والمطلوب هنا أن يكون المرء صادقا في حالي جسده وهزله كما في حديث اني أمرح ولا أقول الاحقاد ذلك المزاح حينئذ من قبيل الجد لا تتاجه نتيجة الجسد والاكثر من المزاح والله مذكوم شرعا قال بعض الفضلاء اذا كان القصد باللعب تسلية النفس وشغلها عن هموم زميتها وتجريد القريحة ومهذذ الذهن الكامل لم يذم وقال النووي والمزاح المنهي عنه هو الذي فيه افراط ويدوم عليه فانه يورث الضمك وقسوة القلب ويشغل عن ذكر الله تعالى والفكر في مهمات الدين ويؤثر في كثير من الاوقات الى الايذاء ويورث الاحقاد ويسقط المهابة والوقار وأما ما سلم من هذه الامور فهو المباح الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فانه صلى الله عليه وسلم انما كان يفعل في نادرا الاحوال لمصلحة كتطيب نفس المخاطب ومؤانسته قال وهذا الامنع فيه قطعاً بل هو سنة مستحبة اذا كان بهذه الصفة تكبيل قال الشيخ زروق رضي الله عنه الاصول ثلاثة خشية الله في السر والعلانية والعدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر والفروع ثلاثة حفظ الحرمه ولزوم الخدمة وتصفية اللقمة وتحقيقها بثلاث افراد القلب لله في جميع الاوقات واتهام النفس في جميع الحالات واتباع العلم في الحركات والسكنات وتتميمها بثلاث حسن الخلق في معاملة الخلق والرفق في تناول والتأني في التوجه وقال أيضاً اصول الخير ثلاثة التواضع وحسن الخلق والنصيحة فالتواضع يتبعه ثلاث الانصاف من نفسك وترك الانتصاف لها وخدمة المؤمنين وحسن الخلق يتبعه ثلاث العدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر وخشية الله تعالى في السر والعلانية والنصيحة يتبعها ثلاث العمل الصالح والعلم الصحيح واتباع الحق في كل حال **اللهم ان** تأكيد اعتراف النفس التي شأنها الجحود والانكار فقلها يخلص منها الاقرار لي بتحقيق اللاكتساب وتعيين لك اكتساب **ذنوباً** جمع ذنب وهو ما يترتب عليه اللوم لمخالفة أمر الله تعالى من أفعال العبد الظاهرة والباطنة فيما **يبني وبينك** كالتمريض في الصلاة والصيام وغيرهما من الافعال المأمور بها ولا تعلق لها بالخلق وكشر الخمر وغيره من الافعال المنهي عنها **وذنوباً** فيما بيني وبين **خلقك** مما يرجع الى نفوسهم وأعراضهم وأموالهم كالقتل والجرح والفسد والغيبة والتعدي وما يلحق بذلك من حقوقهم التي تتعلق بها الامور الجازم كالنفقة فيمن تجب نفقته

في الجدل والهزل  
اللهم ان لي ذنوباً  
فيما بيني وبينك  
وذنوباً فيما بيني  
وبين خلقك

والنصيحة والا تقاذم الهلكة والشهادة بحق تعين وغير ذلك والعبد لا ينفك عن هذه  
الذنوب ولا سبيل له الى تنزيه نفسه وتبرئتها منها ولا يستطيع القيام بحقوق الربوبية ولو ازم  
العبودية ولو عمل ما عمل وما قدره الله حق قدره وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها لها الا  
الرجوع الى مولاه والتعلق به في غفرانها وتحملها فلماذا قال اللهم ما كان لك  
لا تعلق له بأحد من خلقك منها أى من تلك الذنوب فاغفره بفضلك أى تجاوز  
عنه واجعل بيني وبينه ستر يحول بيني وبين شره ويحقق الرجاء في ذلك فضل الله تعالى وسبق  
رحمته غضبه وأن هذا من غير الشرك المغفور على مقتضى المشيئة وخصوصا من الديوان  
الثاني المذكور في الحديث النبوي الآتي على قائله أفضل الصلاة والسلام وما كان  
منها أى من تلك الذنوب لخلقك أى لهم ما تعلق فتحملة أى اده عني  
وارض فيه خصماى لان حقوقهم لا تترك لها واغني بقطع الهزمة لانه رباى قال  
تعالى ان الظن لا يغني من الحق شيئا بفضلك عن تأدية حقوقهم فلا حاجة الى  
ما تؤذيهاه والباء سببية انك واسع المغفرة فتسع مغفرتك ما بيني وبينك وما بيني  
وبين خلقك واذا عايتني بالمغفرة في ذلك ارضيتهم عني لان حقوقهم لا تترك وقد أخرج  
الامام أحمد والحاكم عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال الدواوين ثلاثة فديوان لا يغفر الله منه شيئا وديوان لا يعبا الله به شيئا وديوان لا يترك  
الله منه شيئا أما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيئا فالشراك بالله وأما الديوان الذي لا يعبا  
الله به شيئا فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه تعالى من صوم يوم تركه أو صلاة تركها فان  
الله يغفر ذلك ان شاء تعالى ويجاوز وأما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئا فغظا للعباد  
القصاص لا محالة والمراد أن القصاص لا محالة عدم سقوط حق المظلوم اما بأداء الظالم واما  
بأداء الله تعالى عنه لما دل على ذلك من الاحاديث وقد وردت أحاديث متعددة فيمن يتكفل  
الله عز وجل عنهم لغرما ثم وأخرج الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة رضى الله عنه  
والطيالسي والبخاري وابن أبي عمير في الحلية عن أنس رضى الله عنه مرفوعا مثل حديث عائشة  
سواء اللهم نور بالعلم هو ارتسام صورة المعلوم في الذهن والباء سببية قلبي  
قال حجة الاسلام القلب لطيفة ربانية هي المخاطبة وهي التي تشاب وتعاقب ولها تعلق  
بالقلب اللحماني الصنوبري الشكل تعاق العرض بالجواهر ويسمى روحا ونفسا ومعنى الدعاء  
الله عني العلم الذي هو نور في تنوير قلبي وهو العلم بالله وكذا العلم بأحكام الله اذا كان تعلمه  
لله أوه عنه اللهم انفعني بما علمتني وأدخله سويداء قلبي ونور دبه لان العلم الشرعي وان كان  
نور في نفسه قد يكون نافعا لصاحبه وينتور به وقد لا يكون كذلك والعلم النافع هو الذي تدخل  
حقيقته عنه لسويداء القلب فينطبع به انطباع السواد في الاسود والبياض في الالبيض

اللهم ما كان لك  
منها فاغفره وما  
كان منها لخلقك  
فتممه له عني  
واغني بفضلك  
انك واسع المغفرة  
اللهم نور بالعلم  
قلبي

وتتصور الامور بنوره في القلب على حقيقتها ويقع به ظل في الصدر هو صورة الامور حسنها  
 وقبحها فبات حسنها ويحجب قبحها وذلك هو حصول الاثر المطابق له في الخارج الخ الدال  
 على نفعه في بابه وشبه العلم بالنور لان القلب يستضيء به كما يستضيء البصر بالنور ولان العلم  
 تنبيه به اصول الدين وفروعه وتوضح به الاحكام كما ان النور تنبيه به الاشياء وتوضح  
**واستعمل بطاعتك بدني** أي اجعله عاملا بطاعتك والبدن بالتحرير بك  
 الجسد وقوله تعانى قال يوم تنجيك بيدك قالوا يجسدك لاروح فيه وقال صاحب العين هو  
 من الجسد ما سوى الرأس والسوى بفتح السين البدن والرجلان والاطراف وجلدة الرأس  
 وما كان غير مقتل **وخلص** يخلص أن يكون من الخلاص وهو النجاة فغنى خلس  
 نجى أو من الخلوص وهو الصفا فغنى خلس صف **من الفتن** جمع فتنة والمراد كل  
 ما يصرف العبد عن وجهته أو بلغته عن قصده أو يشغله عن سيره **سرى** هو باطن  
 الروح وهو في الحقيقة القابلة للتجليات ومحل المشاهدة وأصل جميع الانوار الربانية المودعة  
 في الذوات الانسانية **واشغل** بهمزة وصل بفتح الغين من شغل شغلا وشغلا ثلاثيا  
 مجرد اضداد الفراغ وأما أشغله من يد افلغة رديته قاله الجوهرى وابن القوطية وابن طريف  
**بالاعتبار** هو النظر المذكر بالله تعالى **فكرى** هو حركة النفس في المعقولات  
 وانتفكر النظر والاعتبار وكذلك الفكرة وقد ورد الامر بالتفكر وجاء فيه فضل وانه افضل  
 من العبادة الخالية عن التفكير **وقنى** أي استرني وادفع عني شر أي سوء  
**وساوس** جمع وسوسة أو وساوس مخدوف الباء بعد الواو وثبت في نسخة وساويس  
 بالياء فيكون جمع وساوس ولا اشكال أو جمع وسوسة على حذف واو \* تنقاد الصياريف \*  
 وهو من وساوس بمعنى حدث سرا بتسويل وتسهيل وتزوين **الشيطان** وهو من شطن أي  
 بعدل بعده عن الحق **وأجرني** أي احفظني واجني وامنعني منه أي من الشيطان  
**يارحم برحمتك حتى** أي كى لا يكون له أي للشيطان **على سلطان** أي  
 حكم وتسلط بالاغواء والوسوسة وغلبة مجبحة الباطلة وغوايته المضلة الفاجرة فيكون الداعي  
 من شمله قوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وهم الذين استثناهم في قوله الاعدادك  
 منهم المخلصين وذلك لمحبة ايمانهم بالله وتوكلهم عليه لقوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين  
 آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وهذا آخر الحزب الاول على ما ثبت في النسخة السملية فان تجزئة  
 الكتاب بالاحزاب والارباع والاثلاث كذلك ثبت في النسخة المذكورة والمعتبر في ذلك من  
 فصل الكيفية اذ ابتدأ القراءة منه كما تقدم التنبيه على ذلك وهذا الحزب ازيد من الثمن  
 يسير على مقتضى نسبة تمام الحزب الثانى من تمام الربع الاول والله أعلم والحزب الورد يعتاده  
 الشخص من صلاة وقراءة وغير ذلك وهو الطائفة من القرآن وغيره يوظفها على نفسه بقروها

واستعمل  
 بطاعتك بدني  
 وخلص من الفتن  
 سرى واشغل  
 بالاعتبار فكري  
 وقنى شروساوس  
 الشيطان وأجرني  
 منه يارحم حتى  
 لا يكون له على  
 سلطان

اللهم انى أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم هذا  
ابتداء الحزب الثانى قال الشيخ أبو عبد الله العري رحمه الله تعالى ويحتمل أن يكون المراد  
خير المعلوم وشره والمراد كل معلوم هو بحيث يرجى خيره ويخاف شره لا كل معلوم على  
الاطلاق فان كثيرا من المعلومات ليس بهذه الحيثية ويحتمل أن يراد خير ما تعلم أنه خير وشر  
ما تعلم أنه شر فتكون ما واقعة على الخير وعلى الشر فالضرفا لمضاف اليها مضاف الى مثله فيحصل  
الخير على النفع الحاصل من الخير والشر على الضرر الحاصل من الشر فيكون المعلوم الذى هو  
خير غير الذى هو شر انتهى **وأستغفرك** أى أطلب مغفرتك وهو انشاء فيرجع الى  
معنى اغفر لي من **كل ما تعلم** من ذنوبى وسيأتى أنك أى انما سألتك  
ذلك لانك **تعلم** على الحقيقة الخير والشر والاعمال الحسنة والسيئة على التفصيل  
والاحاطة بذلك **ولانعلم** نحن ذلك كذلك **وأنت علام** صيغة مبالغة من العلم  
الغيوب جمع غيب وهو ما غاب عن المخلوقين وخاتمة هذا الدعاء تشبه خاتمة دعاء رواه  
شدا بن أوس الانصارى رضى الله تعالى عنهم اعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
اللهم انى أسألك الثبات فى الامر كله وأسألك عزيمة الرشد وفى لفظ العزيمة على الرشد  
وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا سليما وفى لفظ قلبا تقيا ولسانا صادقا  
وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك مما تعلم أنك علام الغيوب وفى  
رواية اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد وأسألك موجبات رحمتك وعزائم  
مغفرتك فذكر مثله أخرجه الترمذى والنسائى وابن حبان ورواه أيضا أبو نعيم فى الحلية من  
طرق **اللهم ارحمنى** ضمنه معنى أجرى أو نجنى أو أرحنى فلذلك عداه بمن وأتى بلفظ  
الرحمة مضمنا لهذا المعنى دون أن يأتى بلفظه ليكون ناشيا عن الرحمة ومحموبا بها من  
زمانى **زمانى** هو الوقت الذى كان فيه خصوصا وقت التأليف والدعاء بهذا الدعاء ولذلك قال  
هذا إشارة للقريب الحاضر لما اشتمل عليه بما يقتضى طلب الرحمة والاعانة وهو المذكور  
فى قوله **واحد اق الفتن** أى اطاقتها وهى جمع فتنة وهى هنا المخرج والفساد  
والعبث فى البلاد وعدم الامن على النفس وما يلحق بها أو كل ما يفتن القلب ويشغل البال  
ويشتت الهم وحذف المتعلق الذى هو المفعول المتوصل اليه بالياء لارادة التعميم مع الاختصار  
أى به والناس والاطوان وهو أشد من الضيق وعدم المخلص والواو تحتمل أنها عاطفة  
للساوى المفصل بعد الاجمال والمبين بعد الابهام وللخاص على العام **وتطاول**  
أى استعلاء وترفع **أهل الجرة** أى الاقدام والتسلط والجسارة وهو بضم الجيم  
وسكون الراء على **واستضعافهم** أى احتقارهم اياه لرؤيته ضعيفا  
فينسطلوا عليه بالاذى حتى يؤذى ذلك الى استتباعهم اياه وهو أعظم الفتنة ثم استعاذ من

اللهم انى أسألك  
من خير ما تعلم  
واعوذ بك من شر  
ما تعلم وأستغفرك  
من كل ما تعلم أنك  
تعلم ولا تعلم وأنت  
علام الغيوب  
اللهم ارحمنى من  
زمانى هذا  
واحد اق الفتن  
وتطاول هل  
الجسرة على  
واستضعافهم  
اي

الخلق عموما جنهم وانسهم عدوهم وصديقهم فقال اللهم اجعلني منك اى من  
حفظك وحياطتك وحراستك وعصمتك ومن ابتدائية وهو في محل نصب على الخلقية من  
قوله عياد وقدم ليفيد الاختصاص اى لا من غيرك على الانفراد أو الاشتراك وليفيد  
السلامة من استئصال اجتماع حرفي جر متماثلين في محل واحد لوقيل منك من جميع خلقك  
في عياد اى مجاى محل يلجا اليه ويعتم به وهو مصدر وأريد به المكان منييع  
اى ممنوع او مانع من لجأ اليه وحرز بكسر الحاء المكان الممتنع وفي بعض النسخ وحصن  
حصين اى مانع به من متعلق بعياد شر جميع خلقك لان الخلق في  
الجملة لا يأتى منهم الا الضرر اما ظاهرا او باطنا الا قليلا حتى تعليلية اى كى تبغنى  
ويحتمل أن تكون معنى الى اى ان تبغنى أجلى هو الوقت الذى علم الله تعالى موت  
الحى فيه معافا من شرورهم وساثر الفتن والمحن وهو اسم مفعول من عافاه الله اى سلمه  
ودفع عنه وفى هذا الدعاء سؤال العافية وقد وردت أحاديث بسؤالها والامر بسؤالها وهو  
المناسب لضئف العبد والله أعلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد  
من صلى عليه بالمقال من الملائكة والانس والجن وصل على محمد وعلى  
آل محمد عدد من لم يصل عليه من كافر الانس والجن والحيوانات الغير  
العاقلة والجمادات اذا قلنا ان هذه لا تصلى عليه مقالا وصل على محمد وعلى آل  
محمد كما تنبغى مضارع انبغى الشئ استحق أن يبنى اى يطلب ويحتمل الوجوب  
والاستحباب والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فى حقنا وجوب واستحباب الصلاة  
عليه وصل على محمد وعلى آل محمد كما تحب وجوبا عرفيا ومرجعه  
اعتبار الاولى والاخرى اى يبنى أو وجوبا شرعيا اى علينا فيكون بمنزلة قوله بعد هذا كما  
أمرت مع التصريح بالوجوب الصلاة عليه وصل على محمد وعلى آل  
محمد كما أمرت اى اوجبت فان الامر للوجوب مع احتمال غيره أن يصل  
عليه وصل على محمد وعلى آل محمد الذى نوره مبتدأ من نور  
الانوار خبره والجملة صلة الموصول الذى هونعت لاسمه الشريف صلى الله عليه وسلم  
فى الجملة الاولى ونوره صلى الله عليه وسلم الحسى والمعنوى ظاهر واضح لامع لا بصار  
والبصائر لا تبحر وقد سماه الله تعالى نورا فقال سبحانه قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين جاء  
فى التفسير أن النور محمد صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فيه سراجا منيرا ومن فى قوله من نور  
الانوار لابتداء الغاية ونور الانوار هو الله عز وجل وقد وردت تسميته تعالى بالنور كتابا وسنة  
وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره ومعنى كونه صلى الله عليه وسلم من نور الانوار

اللهم اجعلني  
منك فى عياد  
منييع وحرز  
حصين من جميع  
خلقك حتى  
تبغنى أجلى  
معافا اللهم صل  
على محمد وعلى  
آل محمد عدد  
من صلى عليه  
وصل على محمد  
وعلى آل محمد  
عدد من لم يصل  
عليه وصل على  
محمد وعلى آل محمد  
كما تنبغى الصلاة  
عليه وصل على  
محمد وعلى آل  
محمد كما تحب  
الصلاة عليه  
وصل على محمد  
وعلى آل محمد كما  
أمرت أن يصل  
عليه وصل على  
محمد وعلى آل  
محمد الذى نوره  
من نور الانوار



انه منه دون واسطة فهي الخصوصية التي تناسب المدح والافلامعني له اذ كل نور  
 أصله من نور الانوار وان كان بواسطة وكونه بدون واسطة هو الجاري على قوله صلى الله عليه  
 وسلم كنت أول الانبياء في الخلق وآخرهم في البعث وقوله والخطاب الجابر رضي الله تعالى  
 عنه ان الله خلق أول الاشياء نور نبيك من نوره أخرجه عبد الرزاق وروى عنه صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء فهذه أحاديث دالة على  
 اولية صلى الله عليه وسلم وتقدمه على غيره من جميع المخلوقات وانه سببها وهذا اللفظ  
 المتكلم عاياه هكذا هو في النسخة السهلية وأكثر النسخ وفي بعضها باسقاط لفظ من فيكون  
 نور الانوار خبرا عن قوله نوره والمعنى ان نوره صلى الله عليه وسلم هو نور الانوار بمعنى أنورها  
 أو هو عنصرها الذي منه انبعاثها واقتباسها أو مادتها التي منها تتكون وتتكيف  
 صورها أو مددها الذي منه استمدادها ويأتى للمؤلف اللهم صل على نور الانوار وقوله اللهم  
 صل على من فاضت من نوره جميع الانوار وفي بعض النسخ اللهم صل على منور الانوار رأى  
 أن نوره صلى الله عليه وسلم منور الانوار أى باعلها نورا أى هو سبب جعلها نور التوفيقها  
 عليه والاسناد مجازى والجماع حقيقة هو الله سبحانه أو بمعنى ممتد بها وفي بعض النسخ  
 الذي من نوره الانوار ومعناها واضح والالف واللام للجنس وسيأتى اللهم صل على من  
 فاضت من نوره جميع الانوار والله أعلم **واشمرق** أى أضاء وهو لازم وفاعله الاسرار  
 وجاء به محذوف تاء التأنيث على أحد الوجهين الجائزين في الفعل المستند لجمع التكسير  
**بشعاع** بضم الشين وهو الشئ المتفرق على الجسم المضي لذاته تفرقا قويا كما المترق  
 على جسم الشئ وهو الحاصل من مقابلة المضي لذاته كالحاصل لسطح الارض المقابل  
 للشمس لظرح الشمس اياه عليه قال الخليل أشعت الشمس شعاعا اذا انتشرت والباء سببية  
 أو بمعنى من سره صلى الله عليه وسلم **الاسرار** جمع سرا أصله الامر الخفي ويحتمل  
 كل من لفظ سرا والاسرار ان يكون بمعنى باطن الروح أو بمعنى سرا الاحوال امامع التوافق  
 أو الغالب والله أعلم وسرا الاحوال هو الذي قال فيه الاستاذ القشيري ويطلق لفظ السر  
 على ما يكون مصونا مكتوما بين العبد والحق سبحانه في الاحوال وقال فيه صاحب عوارف  
 المعارف بعد أن تكلم على الروح والنفس والعقل ثم قال واما السر فليس هو شيا مستقلا  
 بنفسه له وجود ذات كالروح وانما هو لما صفت النفس وتزكت انطلق الروح من وناق ظلمة  
 النفس فأخذ في العروج الى محل القرب وتبعه القلب متطلعا الى الروح فاكسب وصفازا  
 على وصفه ولما صار للقلب وصف زائد على وصفه بتطلعه الى الروح اكسب الروح وصفا  
 زائدا على وصفه في حال عروجه فاستجهم ذلك على الواجدين فسموه سرا انتهى الا انه ينبغي  
 السر بمعنى باطن الروح ولا يثبت الا الذي هو حال وغيره يثبت مامعا ويحتمل لفظ الاسرار ايضا

واشمرق بشعاع  
 سر الاسرار

أن يكون المراد به اسرار الذات والصفات والاسماء والأفعال والمراد بها في الأصول أى بواطن الخلق أشرفت وأضاءت أو أشرقت فيها الاسرار بما فابلها من شعاع سره صلى الله عليه وسلم ومدده السارى فيها بحسب استعدادها ووصفاتها ولم يصل اليها مدد من الحق الا بواسطة صلى الله عليه وسلم أو المراد أن سره صلى الله عليه وسلم مظهر لاسرار الذات والصفات والاسماء والأفعال ومرة آفة تجليها لان سره مقابل لهذه الاسرار وقابل للانوار الفائضة عليها منها فهي متجلية فيه وظاهرة به وبواسطة نور سره المتد منها قبل الخلق ما قسم لهم من تلك الانوار السارية اليهم من تلك الاسرار فالتقدير في لفظ الاسرار على ان المراد بالسرفيه باطن الروح أى اسرار الخلق والاسرار من الخلق وعلى الآخرين المشروق فيه مجذوف أى في بواطن الخلق والله أعلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته الأبرار جمعهم ككتف اوبار كضارب وادغمت الراء فيه ما في الراء أى الطاهرين الطيبين من برادالم ليحتمه ربيته ضد فجر وقال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر أجمعين اللهم صل على محمد وعلى آل له بجر أنوارك استعبر البحر لاتساعه وتقاليب هذه المادة تدل على الاتساع ولكن كثرة مائه ونوره صلى الله عليه وسلم أقوى الانوار وأزكاها وأعظمها ولتوجه فللنور موج ولا مداده لسائر المياها ورجوعها اليه وازدادة الانوار الى الله تعالى على معنى الملك من اضافة الفعل الى فاعله وهى على معنى الاضافة فى قوله تعالى مثل نوره وقوله تعالى يهدى الله لنوره من يشاء ومعدن قال الزيدى معدن كل شئ حيث يكون أصله انتهى وهو من عدن بالمكان أى أقام لاقامة الشئ الذى من شأنه أن يكون هنالك فيه كالذهب مثلاً شأنه أن يكون فى المكان الخاص به ففيه يطلب ويلتمس وذلك هو الأصل اسرارك المراد اسرار الذات والصفات والأفعال والنبي صلى الله عليه وسلم محل حصول الاسرار واقامتها وشأنها حصولها فيه ومنه تطلب وتلتمس ويستمد نورها ويتبس ولسان حجتك على خلقك فهو بالنسبة اليها كاللسان المترجم عنها المبين لها الموضح لوجه دلالتها الدافع للشبه عنها وعروس بوزن صبور وهولغة الزوج رجلاً أو امرأة فى أيام البناء مهلكتك هو موضع الملك شبهه بمجتمع العرس وما فيه من الاحتفال والتناهى فى الصنيع والتأنيق فى محسناته وترتيب أموره وكونه جديداً ظريفاً وأهله فى فرح وسرور ونعمة وجور فرحين بهر وسهم راضين به محبين مكرمين له مؤتمرين لامره متنعمين معه بأنواع المشتهيات بدليل اثبات اللازم الذى هو العروس والمعهد وتشبيهه بمجتمع العرس بالملكة وعكس التشبيه هنا لاقتضاء المقام ذلك ليعني ان سر الملكة ونكتتها ومعناها الذى لاجله كانت هو المصطفى صلى الله عليه وسلم كأن سر مجتمع العرس ونكتته ومعناها الذى لاجله

اللهم صل على  
محمد وعلى آل  
محمد وعلى أهل  
بيته الأبرار  
اجمعين اللهم  
صل على محمد  
وعلى آل بهجر  
انوارك ومعدن  
اسرارك ولسان  
حجتك وعروس  
مهلكتك

كان هو العروس والمصطفى صلى الله عليه وسلم هو الانسان الكبير الذي هو الخليفة على  
الاطلاق في الملك والملكوت قد خلعت عليه أسرار الاسماء والصفات ويمكن من التصرف  
في البسائط والمركبات والعروس يحاكي بشأنه شأن الملك والسلطان في نفوذ الامر وخدمة  
الجميع له وتفرغهم لشأنه ووجدانه ما يحب ويشتهى مع الراحة وأصحابه في مؤنته وتحت  
اطعامه فتم التشبيه وتمكنت الاستعارة وفي المواهب اللدنية وقد قال بعض العلماء في قوله  
تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى انه رأى صورة. انه المباركة في الملكوت فاذا هو  
عروس الملكة **وامام حضرتك** الذي هو المقتدى به والتمسك بأسبابه في الوصول

الى محل قربك وشاهدتك والحضرة مأخوذة من الحضور والاضافة على معنى في كلام  
المسجد او على معنى اللام وتقدير مضاف أى لاهل حضرتك ووقع في نسخة هنا بعد هذا  
زيادة وطراز ملكك وسيأتي الكلام عليه في الموضوع المتفق عليه **وخاتم أنبيائك**  
**صلاة تدوم** أى تجدداً أمثالها لا تنقطع بدوامك أى مصحوبة به وتبقى  
لا يعرض لها فناء ولا نقاد ببقائك أى معه صلاة ترصيك لموافقتها لأمرك  
وخلصها من الشوائب فتقبلها بفضلك وترضيها لما يحبها من النور ويحبها من  
آثار القبول وثبت بعد هذا في بعض النسخ المعتمدة **وترضى بها عنا** الباء سببية أى  
تكون سبباً لرضا عنا **يا أرحم الراحمين** الذي من سعة رحته وكمال وصفه نرجو  
قبول سؤالنا والافلسنا لذلك بأهل زاد في بعض النسخ بعد هذا يارب العالمين وهو ساقط  
في النسخة السهلة وغيرها **اللهم رب الحل والحرام** ذكر جبر والعز في غيرها  
أنه روى عن محمد بن وضاح أنه قال بلغني أنه من قال عشية يوم الخميس بعد العصر اللهم  
رب الشهر الحرام والمشعر الحرام والركن والمقام ورب الحل والحرام أقرئ محمد بنى السلام  
الابعث الله ملكاً يبلغه عنه يقول ان فلان ابن فلان يبلغك السلام ونقله الفاكهاني وغيره  
من كتاب القرية لابن بشكوال والذي في النسخة السهلة وغيرها رب الحل والحرام  
بالالف بعد الراء وفي بعضها باسقاطه والكل صحيح ونظيره زمن وزمان والحل بكسر الحاء  
ما جاوز الحرم والحرم يطلق على حرم مكة والمدينة شرفهما الله تعالى ويغلب كثير الى حرم  
مكة وقد يراد بالحرم الحرام والحرام البلد الحرام والشهر الحرام وقد يراد بالحل هنا الشخص  
الذي حل من النسك والحرام المحرم به والله أعلم **ورب المشعر** بفتح الميم في الافصح  
وقبه لغة بكسرها وهو قرح يضم ففتح وقرح موضع معروف بالزلفة وهو جبل صغير بها  
وعليه وقف النبي صلى الله عليه وسلم غداة يوم النحر وقيل قرح من أسماء الزلفة وقيل  
المشعر الحرام هو الزلفة كلها والزلفة من الحرم الحرام ورب البيت الحرام

وامام حضرتك  
وخاتم انبيائك  
صلاة تدوم  
بدوامك وتبقى  
ببقائك صلاة  
ترصيك وترضيها  
وترضى بها عنا  
يا ارحم الراحمين  
اللهم رب الحل  
والحرام ورب  
المشعر الحرام ورب  
البيت الحرام

هو الكعبة المشرفة وهو علم بالغلبة ويسمى أيضا البيت العتيق وله أسماء أخر متعددة  
وسمى كل من المشعر الحرام والبيت والبلدة اما الحرمه القتال فيه والصيد وقطع الأشجار  
ولنع الحرم فيه مما يجوز لغيره **ورب الركن** وهو ركن الكعبة المشرفة وهو الذي  
فيه الحجر الاسود ويقال له لذلك الركن الاسود وهو الشرقي **والمقام** هو مقام ابراهيم الخليل  
عليه الصلاة والسلام المعروف الذي قام عليه لما بنى الكعبة وهو حجر قدر ذراع وفيه أثر سبع  
أصابع من أصابع رجله عليه السلام وذكرت هذه المخلوقات العظام القدر عند الله تعالى ثناء  
على الله برؤيته وتوسلا بذكرها لنج المطلب ومناسبتها للمقام لانه من موطن النبي صلى الله  
عليه وسلم وخصوصيته أو عظم قدرها تابع لخصوصيته وعظم قدره صلى الله عليه وسلم ونأشئ  
عنه **أبلغ** أى أوصل لسيدنا مفعول أول لا بلغ وهو المنتهى اليه فهو الثاني من حيث  
المعنى وعدى الفعل اليه هنا باللام والمعروف تعديته الى مفعوله معا بنفسه **ومولانا**  
**محمدنا السلام** مفعول ثان لا بلغ وعذا معنى تسليم الناس بعضهم على بعض وبعث  
بعضهم السلام الى بعض ومدار ذلك هنا هو المحبة والتعظيم والشوق وهو عنوان على ذلك وقد  
كان من شأن السلف انهم يرسلون السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن روى  
عنه ذلك عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنهم وجاء عنه صلى الله عليه  
وسلم أنه لا يسلم عليه أحد الا رد عليه السلام وورد في هذا الذي في الاصل كما تقدم ان الله  
يبعث ملكا يبلغه عنه فهو المراد بابلغ الله المذكور هنا **اللهم صل على سيدنا**  
**ومولانا محمد سيد الخلق الاولين** الذين قبله عموما من آدم عليه الصلاة  
والسلام اليه **و** سيد الخلق **الاخرين** الذين بعده الى يوم القيامة ويحتمل أن  
كل طبقة من الخلق أولون بالنسبة لمن بعدهم آخرون بالنسبة لمن قبلهم والمراد تعميم الخلق  
وأنه سيدهم أجمعين وقد يحتمل أن المراد بالاولية هنا اولية التقدم الرياسى وهو تقدم الشرف  
والمجد فيكون المراد بالاولين أعيان الخلق من النبيين والمرسلين وبالاخرين غير الانبياء من  
سائر الخلق والله أعلم ومستند اطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم ما صرح بقوله صلى  
الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وهو مستند اطلاق المولى لانه بمعناه هنا وقال صلى الله عليه  
وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه وقال الشافعى يعنى بذلك ولاء الاسلام أى من كنت ناصره  
ومواليه ومكافئه ومحبه ومصافيه فعلى كذلك فهو كقوله تعالى ذلك بأن الله مولى الذين  
آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم وقول عمر أصبحت مولى كل مؤمن أو لى كل مؤمن  
**اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في كل وقت وحين**  
يراد به ما مع مطلق الزمان المصادق بقليله وكثيره ويفسر أحدهما بالآخر ويراد بالوقت  
المقدار الموقت من الزمان وهو المقدرا لما كروقت الصلاة ووقت الزراعة ونحو ذلك والحين  
الزمان المحد بكونه جزءا من الزمان وقطعة منه لا الزمان المستمر ومنه هل أتى على الانسان

ورب الركن والمقام  
ابلق س سيدنا  
ومولانا محمدنا  
السلام اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد سيد  
الاولين والاخرين  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد في كل وقت  
وحين

اللهم صل على  
سيدنا ومولانا محمد  
في الملائكة الاعلى  
الى يوم الدين اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد حتى  
نرث الارض ومن  
عليها وانت خير  
الوارثين اللهم صل  
على محمد النبي  
الامى وعلى آل  
محمد كما صليت  
على ابراهيم انك  
حميد مجيد وبارك  
على سيد النبي  
الامى كما باركت  
على ابراهيم انك  
حميد مجيد اللهم  
صل على سيدنا  
محمد وعلى آل  
سيدنا محمد عدد  
ما احاط به علمك  
وجرى به قلمك  
وسبقت به مشيئتك  
وصلت عليه  
ملائكتك صلاة  
دائمة بدوامك  
باقية بفضلك  
واحسانك الى  
ابد الابد ابد  
لانهاية لابدته  
ولا فنا لديمومته

حين من الدهر والا قرب آبه هـ ما من عطف المرادف أو شبهه وان المراد به ما مع ما مطلق الزمان  
وأقل ما يصدق عليه منه والله أعلم اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في  
الملائكة الاعلى صلاة متصلة متجددة الى يوم الدين أى الجزاء اللهم  
صل على سيدنا ومولانا محمد صلاة مستمرة حتى الى أن ترث  
الارض ومن عليها يرجع ملك ذلك اليك بعد انقراض الدنيا وفناء أهلها اذ هو  
الباقى بعد فناء خلقه واليه مرجع كل شئ ومصيره وهو القائل اذ ذاك لمن الملك  
اليوم وهو المحيى لله الواحد القهار وقال البيضاوى فى تفسيره لا يدا بانحن نرث الارض  
ومن عليها لا يبقى لاحد عليها وعليهم ملك ولا ملك أو تتوفى الارض ومن عليها بالا فناء  
والاهلاك توفى الوارث لارثه انتهى وانت خير الوارثين أى خير مرجع اليه  
أو خير من يبقى بعد من يموت اللهم صل على محمد النبي الامى هـ هذا  
فى حديث أبى مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه وتقدم ذكر مخزجها وهـ الشيخ بخطه  
النبي صلى الله عليه وسلم هذا الذى بعده فى هذه الصلاة فى النسخة السهلة وعلى آل  
محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد  
النبي الامى كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد هذا آخرها  
اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عدد ما احاط  
به علمك تقدم ما فيه وجرى بمعنى نفذ ومضى به الضمير عائدا على الموصول  
الذى هو ما والباء للصاحبة قلتم بالكتاب فيما مضى فى السجود المحفوظ والفرع  
المنسوخة منه بعد ذلك الى حين هذه الصلاة فيما يأتى فى الفروع المنسوخة الآتية واما اللوح  
المحفوظ فظاهر الاخبار أنه فرغ من كتابته قبل خاتمة السجود والارض وقد كتب فيه  
مقادير كل شئ وما هو كائن الى يوم القيامة وانما المكتوب بعد ذلك الفروع المنسوخة منه  
كالفروع المنسوخة من الاصل وفيها يقع الاثبات والمحو على ما ذكر فى الآية وسبقت به  
أى بكونه ووجوده مشيئتك أى ارادتك من الكائنات لان كل كائن هو عن  
مشيئة تعالى وتقدره وصلت عليه صلى الله عليه وسلم ملائكتك  
صلاة دائمة بدوامك باقية بفضلك الباء سببية واحسانك هو المعاملة  
بخير الى لانتهاى الغاية أو لا نهاية ابد الابد الابد الزمان المستقبل الذى لانهاية له  
كفى الآخرة والاباقضاء الزمنة كفى هذه الدار وأتى بلفظين من الابد باضادة أحدهما الى  
لاخرى للبالغة والتأكيد فى التأييد والدلالة على عدم الانقطاع ابدأ بدل من الجار والمجرور  
قبله أو ظرف ثان على البدلية لانهاية أى لا غاية ولا تمام لا بديته الضمير لقوله  
أبدأ ولا فناء لا عدم لديمومته أى دوامه وبقائه والديمومية هى النسبة التى  
ولا فنا لديمومته

بين الديمة ومدة دون ياء بعد الميم وهو المصدر وبين موصوفها وجلة لانها لا بديتها نعت لقوله أبد  
 وجلة ولا فناء لديموميته معطوفة عليها وضميرها الماعل ضميرها اللهم صل على سيدنا  
 محمد عدد ما أحاط به علمك وأحصاه جمع عدده واحاط به كتابك  
 هو اللوح المحفوظ وقد قال الله تعالى وكل شيء أحصيناه في امام مبين أى كتاب وهو اللوح  
 المحفوظ وشهدت به ملائكتك كشهادتهم بوحدايتك ونبوة نبيك  
 وشهادتهم لرسلك بالتبليغ وعلى الذين كذبوهم بالكذيب وشهادتهم لاشهادك اياهم على  
 غفرانك لقوم كالذين مروا بهم يذكرونك وأهل موقف عرفات الى غير ذلك مما شهدوا به  
 لخلقك أو عليهم وخصوصا الكرام الكاتبين وارض عن أصحابه أى عاملهم  
 بالقبول والافبال والاكرام والافضال وارحم أمته فابلها بالاحسان والخير العاجل  
 والالجل وتقدم عقب الكلام على صلاة الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه الكلام على  
 تخصيص الصحابة بالرضوان وغيرهم من المؤمنين بالرحمة ولفظ الامة يع الصحب فهو عام بعد  
 خاص انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى  
 جميع اصحاب محمد من المهاجرين والانصار وغيرهم والتابعين وغيرهم ومن أسلم  
 قبل الفتح أو بعده ومن طالت صحبته خاصة أو عامة أو لم تطل ومن كان من ذوى قرابته  
 أو غيرهم ومن كان من العرب أو غيرهم ومن صحبه صحبة خاصة أو عامة ومن الرجال والنساء  
 ومن الاحرار والموالي والعبيد ومن البالغين والصبيان ومن الانس والجن على عدهم  
 فى الصحابة وكذا المخضرمون كالنجاشى واويس القرنى على عدهم فيهم والصلاة على الصحابة  
 رضى الله تعالى عنهم لم ترد فى النص عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما وردت فيه عن الآل  
 فاستحب الائمة رضى الله تعالى عنهم الصلاة على الصحب تبعاً بطريق اللاحاق من باب  
 لارفاق اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على  
 ابراهيم وبارك اللهم على محمد وعلى آل محمد كما باركت على  
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد هذه أيضاً  
 رواية أبى مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه الأند ذكرها باللفظ وبارك اللهم ولم تحضر فى  
 هذه الرواية والندظة على ثبتت فى النسخة السهلة فى المواضع الثلاثة وسقطت فى بعض النسخ  
 المعتبرة أيضاً (اللهم بخشوع الغلب عند السجود لك يا سيدي) وفى أخرى يا سيد بغير ياء بعد  
 الدال (بغير سجود بك يا الله يا جميل فلا شيء يدانك فى غليظ العهود وبكرسيمك المكل  
 لبانور الى عرشك العظيم المجيد وبما كان تحت عرشك حقا قبل أن تخلق السموات والارض  
 وصوت الرعد لك اذ كنت مثل ما لم تزل قط الهم اعرفت بالتوحيد فاجعلنى من المحبين

اللهم صل على  
 سيدنا محمد عدد  
 ما احاط به علمك  
 واحصاه كتابك  
 وشهدت به  
 ملائكتك وارض  
 عن اصحابه  
 وارحم امتك  
 حميد مجيد اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 وعلى جميع  
 اصحاب محمد اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 كما صليت على  
 ابراهيم وبارك  
 اللهم على محمد  
 وعلى آل محمد  
 كما باركت على  
 ابراهيم وعلى  
 آل ابراهيم فى  
 العالمين انك  
 حميد مجيد

[illegible]

بخشوع للقلب عند السجود \* لك ياسيدي بغیر بخود

وبك الله يا جليل فلاشي \* يدانيك في غليظ العهود

وبكرسيك المكلل بالنو \* رالى عرشك العظم المجيد

وبما كان تحت عرشك حقاً \* و يفتح السماء وصوت الرعود

ذالك اذ كنت مثل ما لم تنزل قط اهلها عرفت بالتوحيد

والشجر رضى الله تعالى عنه وجدها على غير هذه الهيئة وجدها مقطعة الحروف انتهى  
وهو فيما ثبت فيه من نسخ هذا الكتاب ببعض مخالفة لهذا كما رأيت في بعض هذه الحروف  
وزياد فاجعلنى من المحبين الى ذكر الجلالة ثمانية اللهم صل على سيدنا  
ومولانا محمد عددا أحاط به علمك اللهم صل على سيدنا  
ومولانا محمد عددا أحصاه كتابك اللهم صل على سيدنا  
ومولانا محمد عددا نفذت بفتح الفاء المرسوسة وبإزالة المعجمة من النفر ذبعتنى  
المضى أى ما تعلق به قدرتك تعلقا تجيز يا من الممككات اللهم صل على  
سيدنا ومولانا محمد عددا خصصته ارادتك من الممككات ثلاث بعض  
ما يقبله من المقابلات الست التى هى الوجود والعدم والمقدار والصفة والزمان والمكان  
اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عددا توجه بالخطاب اليه  
أمر ك ونهيك ومعنى توجه قصد واقبل والمتوجه هو الموصوف به فالاسناد مجازى  
ويحتمل أن يراد بالامر اقتضاء الفعل وبالنهى اقتضاء الكف فيكون خاصا بمن يصح منه  
الفعل وهو المحلى أو من يفهم الخطاب منه وهو العاقل فيم كل مكلف وتكون ما معنى من  
ويحتمل أن يراد بذلك التكوين بالامر أى قول كن فيه يكون خاصا بمن يصح منه التكون  
والانفعال وهو الممكن فيؤمر بكن فيكون وينهى بلاتكن فلا يكون فيم كل مؤمن والمأمور  
منه هو الذى علم الله وأراد كونه والمنهى منه هو الذى علم الله وأراد عدم كونه وهذا على أن  
الامر بكن حقيقة وفى ذلك خلاف وعلى أنه حقيقة يكون المأمور هو الحاضر فى العلم والمأمور

اللهم صل على  
سيدنا ومولانا محمد  
عدد ما احاط به  
علمك اللهم صل  
على سيدنا  
ومولانا محمد  
عدد ما احصاه  
كتابك اللهم صل  
على سيدنا ومولانا  
محمد عدد  
ما نفذت به  
قدرتك اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد عدد  
ما خصصته  
ارادتك اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد عدد  
ما توجه اليه  
امرئ ونهر



به هو الدخول في الوجود اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما وسعه بكسر السين أى احاط به سمعك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به بصرك من المكنات الموجودات واما صفات كماله تعالى فلا نهاية لها فلا يصح فيها العدد فلا يشملها اللفظ وان كانت من متعلقات سمعه تعالى وبصره واما المكنات التي ستوجد في دار البقاء من الجنة والنار فلا يشملها اللفظ ايضا أما على مذهب المتكلمين فلا اشكال لعدم تعلق السمع والبصر عندهم بها قبل وجودها تعلقا تهيؤيا واما على مذهب الشيخ أبى طالب المكي ومن وافقه انها متعلقان بها قبل وجودها تعلقا تهيؤيا فانما لا يشملها اللفظ لكونها غير معدودة لعدم انتهائهما مع احاطة سمعه تعالى وبصره بهما على هذا القول والله أعلم اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما ذكره الذاكرون روى جماعة عن عبد الله بن عبد الحكم أنه قال رأيت الشافعي رحمه الله تعالى في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال رحمني وغفرت لي وزفقت الى الجنة كما برز العروس ونثر على كما ينثر عليه فقلت له بم بلغت هذه الحالة فقال لي قائل بقولك في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون قال فلما أصبحت نظرت الرسالة فوجدت الامر كما رأيت وفي الاحياء لحجة الاسلام الغزالي رضى الله تعالى عنه وروى عن أبى الحسن الشافعي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بما جوزى الشافعي عنك حيث يقول في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد كذا ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال صلى الله عليه وسلم جوزى عنى انه لا يوقف للحساب وقوله وصلى الله على محمد كذا هكذا أيضا نقل صلاة خطبة الرسالة المذكورة صاحب المواهب وهما اقعدا وعرف بكتاب امامهم اوقوله عدد ما ذكره الذاكرون يعنى ذكره ذكر السانبايان أجرى اسمه الشريف على ألسنتهم في الصلاة عليه أو الحكاية عنه أو غير ذلك ويحتمل ذكره ذكر اقليبا والاول هو المتبادر وقوله عن ذكره يعينه أو يكاد حيث قال ذلك ولم يقل غفل عنه ورعا يرشح الثانى بأنه قابل الذكر بالغفلة ومحملها القلب فيكون محل الذكر أيضا القلب لان الصدين يجب اتحاد محلها واما اللسان فيضده السكون وهو اللسان أيضا الآن يقصد بالغفلة الترك تجوز والله أعلم واما مصدرية كالتى بعدها في قوله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما غفل عن ذكره الغافلون أى عدد ما غفلوا عن ذكره في المواطن التي ينبغي لهم ذكره فيها أو عدد ما تسعه الازمنة التي تمضى عليهم غافلين فيها عن ذكره من ذلك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد قطر يحتمل أن يكون مصدرا مضافا الى الفاعل وأن يكون اسم جنس جنى بينه وبين مفردة سقوط التاء واحدة قطرة الامطار

اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد عدد ما وسعه  
سمعك اللهم صل  
على سيدنا  
ومولانا محمد عدد  
ما أحاط به بصرك  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا محمد  
عدد ما ذكره  
الذاكرون اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد عدد  
ما غفل عن ذكره  
الغافلون اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد عدد  
قطر الامطار



مع مطر وهو ماء السحاب اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد  
 اوراق جمع ورق كعجر واججار وجس واجمال وهو اسم جنس جمعي واحده ورقة  
 الاشجار جمع شجر وواحد الشجر شجرة وهي ماله ساق من نبات الارض اللهم  
 صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب جمع دابة وهي لغة ما يدب  
 أى يمشى كافي قوله تعالى وما من دابة والله خالق كل دابة وهو المراد هنا ويقع على المذكر  
 والمؤنث القفار بكسر القاف جمع قفر يسكون الفاء وهو المكان الخالي اللهم  
 صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب البحار جمع بحر وهو  
 الماء الكثير المتسع اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مياه  
 البحار المياه جمع ماء وهو اسم جنس يقع على القليل والكثير فكان القياس أن لا يجمع  
 كجمعه جمع مراعاة لا اختلاف عوارضه فانه مختلف الاصناف كالعذب والمالح وغيرها  
 ومختلف الاماكن وغير ذلك من الاختلافات فيكون العدد يعتمد هذه الاختلافات أى  
 عدد المياه المستحرة المختلفة هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج ويحتمل أن يعتمد اجزاء البحار  
 أى عدد كل جزء من اجزاء البحار والجزء أقل ما يصدق عليه ماء وهو الجوهر الفرد الذى منه  
 تألف جسم الماء أو نخوذ ذلك مما يقصده تكثير الاجزاء بشهادة المقام ولما كان المقام  
 لكثير كان الاولى أن يكون قوله مياه البحار شاملا للارض والسماء والعرش والكرسى  
 والدينا والآخرة حسبا شهدت الاحاديث بوجود البحار في ذلك كله والله أعلم اللهم  
 صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما اظلم فعل لازم عليه  
 الليل هو من غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل الى طلوع الشمس واظلم الليل اشتد  
 ظلامه وعدد ما اظلم عليه أى عدد ما اشتمل عليه ظلامه واشتمل عليه بظلامه واضاء  
 أى أشرق ويستعمل لازما كما هنا ومتعديا واللازم يستعمل بالهمز أو له ربا عيما وبتركها ثلاثيا  
 عليه النهار هو عند العرب من طلوع الفجر الى غروب الشمس وقيل من طلوع  
 الشمس واليوم من طلوع الفجر ومعنى أضاء عليه النهار اشمل عليه بضائه واسناد الاضائة  
 الى النهار مجازى من باب الاسناد الى الزمان وهو فى الحقيقة للشمس والواو فى واضاء الاقرب  
 انها بمعنى أوفيم ما بقى حتى اشتمل عليه الليل والنهار معا واشتمل عليه أحدهما فقط كالاجرام  
 التى توجد فى أحدهما وتعدم فيه وكالاعراض ولا سيما على القول بأن العرض لا يبقى زمانين  
 هذا هو المناسب للمقام والمعدودات التى يمر عليها الليل والنهار هى الموجودات التى فى عالم  
 الملك وهذه الانفاذ التى هى عدد قطر الامطار وعدد ورق الاشجار وعدد ما اظلم عليه الليل  
 وأضاء عليه النهار وردت فى حديث عند الطبرانى فى الاوسط عن أنس مرفوعا وله قصة  
 اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد بالغدق هو ما بين طلوع الفجر وطلوع

لهم صل على  
 سيدنا ومولانا  
 نعدد اوراق  
 اشجار اللهم  
 صل على سيدنا  
 ومولانا محمد  
 عدد دواب القفار  
 اللهم صل على  
 سيدنا ومولانا  
 محمد عدد دواب  
 البحار اللهم صل  
 على سيدنا ومولانا  
 محمد عدد مياه  
 البحار اللهم صل  
 على سيدنا  
 ومولانا محمد عدد  
 ما اظلم عليه الليل  
 واضاء عليه  
 النهار اللهم صل  
 على سيدنا ومولانا  
 محمد بالغدق

والاصال اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد  
عدد الرمال اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد عدد  
النساء والرجال  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد رضاه نفسك  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد مدد كلماتك  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد مدد  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد زنة عرشك  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد عدد  
مخلوقاتك اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد  
أفضل صلواتك  
اللهم صل على  
نبي الرحمة اللهم  
صل على شفيع  
الامة اللهم صل  
على كاشف

الشمس والبهاء ظرفية **والاصال** جمع اصيل كمين هو العشى وهو من زوال الشمس  
أو العصر الى الغروب والمراد دوام الصلاة وتجديدها في جميع الاوقات كما قيل في قوله تعالى  
وسبحوه بكرة واصيلا انه اشارة الى أن ذلك في كل الاوقات فخذ النهار بطريقه وقيل ان المراد  
أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصها بالذكر للدلالة على فضلها مما على سائر الاوقات  
لكونه حاشه يدين **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد الرمال** بكسر  
الراء جمع رملة بفتحها والرمال اسم جنس جمي **اللهم صل على سيدنا ومولانا**  
**محمد عدد النساء** جمع امرأة من غير لفظه **والرجال** جمع رجل وهو الذك  
البالغ أو هو رجل ساعة يولد وقدم النساء لاجل السجود **اللهم صل على سيدنا**  
**ومولانا محمد رضاه نفسك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد**  
**مداد كلماتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد مدد كلماتك**  
**وارضك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد زنة عرشك اللهم**  
**صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مخلوقاتك** هذه كلها تقدمت  
نظائرها **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أفضل صلواتك أي**  
**أكثرها خيرا وبركة ووقع في نسخة بعده هذه الصلاة اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أنمي**  
**صلواتك ولم أجد في غيرها اللهم صل على نبي الرحمة اللهم صل على**  
**شفيع الامة** هي جميع الخلق فشفاعته الكبرى نعمهم أو هي أهل ملته فلم يتابعه  
صلى الله عليه وسلم اختصا خاص بشفاعته صلى الله عليه وسلم **اللهم صل على**  
**كاشف الغمة** أي من يلها ومذهبها ورافعها والغمة بضم الغين وهي تقريبا اللهم  
والضيق والشدة والكربة وكشفه صلى الله عليه وسلم للعموم وتفرج به لا كروب في الدنيا  
والآخرة معلوم واضح بشفاعته صلى الله عليه وسلم بذاته وبالتوسل به وبالصلاة عليه  
وبالكون في جواره والتحریم بحرمه وبالوصول في حرز ملته وباتباع سنته وبمودة قرابته واهل  
بيته ويكني في ذلك شفاعته الكبرى العامة في عرصات القيامة **اللهم صل على**  
**مجلي الظلمة** أي كاشفها ومن يلها ومذهبها وهي بضم الظاء المحجة المشالة في الاصل  
عدم النور والمراد هنا الكفر والخيرة والالتباس والمهم وما يجري مجرى ذلك ولا خفاء بكونه  
صلى الله عليه وسلم كاشف جميع ذلك ومذهبه **اللهم صل على مولي بضم الميم**  
اسم فاعل من أولى قال ابن طريف وابن القوطية أوليتك احسانا صنعت اليك **النعمة**  
بكسر النون هي ما من شأنه أن يحصل السرور به والسكون اليه من احسان محسن فمعنى

النعمة اللهم صل على مجلي الظلمة اللهم صل على مولي النعمة

الاسماء معتبر فيه وفي الصحاح هي المنة واليد والصنيعة وقد أوى صلى الله عليه وسلم واسدى من النعم الدينية والدينية والاخرية ما هو اعرف من ان يعرف وأعظمها نعمة الايمان والاتقاد من طبقات النيران فما حصل ذلك الا على يديه وبدعائه فلا فلاح من افلح وهدى من هدى الا بواسطة ونيل رحمته وبالجمله فلم تصل للخلق نعمة الا بواسطة صلى الله عليه وسلم فهو مولى كل نعمة أى مسديها صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا أبا الأبدان اللهم

**صل على مؤتي الرحمة** بكسر التاء اسم فاعل من آتى بمعنى أعطى وفي بعض النسخ بفتح التاء اسم مفعول بمعنى انه أوتيها وأعطىها ولا شك انه الذى أوتى جميع ما خرج للوجود من الرحمة فهو عين الرحمة ووجوده كله رحمة ولم يرحم أحدا الا على يديه وبواسطة صلى الله عليه وسلم ووجدته في نسخة مؤتى الحكمة والله اعلم اللهم صل على صاحب

**الحوض المورود** اسم مفعول من الورود والورد بالكسر هو الذهاب الى الماء والاشراف عليه ويلزمه الشرب عادة فلذا عبر به عنه وهو وان كان اسم مفعول لا يدل على المباقة فالمراد به كثرة الواردين على حوضه ولولا ذلك كان الوصف به لغوا وقد ورد النصريح بكثرة الواردين على حوضه صلى الله عليه وسلم في الاحاديث اللهم صل على صاحب المقام المحمود اللهم صل على صاحب اللواء

المتبادر منه لواء الحمد الذى يؤتاه يوم القيامة وقد يراد به اللواء الذى كان يعقده لحربه صلى الله عليه وسلم **المعقود** اى المشدود من عقدت الحبل وغيره شدته على رأس ربح او شبهه ويخلى على هيئته تصفقه الرياح اللهم صل على صاحب المسكان

**المشهود** من شهدت الشئ شهودا حضرته وفي صلاة زين العابدين بن علي بن الحسين رضى الله عنهم تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب المحضر المشهود ويحتمل أن تكون الاشارة الى المكان الذى شهد في معراجيه حيث استقر تحت العرش وسمع صريف الاقلام وهو المسكان الذى ما شهد مخلوق غيره ويحتمل أن يكون المراد مكانه صلى الله عليه وسلم في المقام الذى يحمده فيه الاولون والاخرون فيشهدون ذلك المقام ومثله قوله تعالى وذلك يوم مشهود أى يشهده ويحضره الاولون والاخرون المجوعون فيه للحساب او المراد مكانه في جلوسه على العرش او على الكرسي او في قيامه عن يمين العرش او حيث يحضر على البراق في سبعين الف ملك ويكسى اعظم الحلل من الجنة ويؤذن باسمه ويكون لواء الحمد بيده وهو امام النبيين يومئذ وقائدهم وخطيبهم او حيث يكون بين الجبار وبين جبريل فيغبطه بمقامه ذلك أهل الجمع كلهم او حيث يكون هو الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه في الجنة لا يصل الى احد شئ الا بواسطة فان مكانه في هذه الامور كلها مشهود لاهل الموقف ظاهر لهم وفي الاخير لاهل الجنة ويحتمل ان يكون هذا مثل اسمه صاحب المحضر اذا

اللهم صل على  
مؤتى الرحمة اللهم  
صل على صاحب  
الحوض المورود  
اللهم صل على  
صاحب المقام  
المحمود اللهم صل  
على صاحب  
اللسواء المعقود  
اللهم صل على  
صاحب المكان  
المشهود



صلى الله عليه وسلم اللهم صل على من هو في السماء محمود وفي  
الارض محمد ذكر العزى والرصاع في شرح أسماء النبي صلى الله عليه وسلم أن اسمه  
صلى الله عليه وسلم في السموات محمود وعند البكى أن اسمه في السماء أجد وفي الارض  
محمد وكذا في المولد الشريف لابن طغرى على ما نقله صاحب المواهب والمناسب السميع  
تقديم اسم محمد صلى الله عليه وسلم لكن مراعاة المجمع واستعماله وتكلفه خصوصا  
في الدعاء نص الاثمة على كراهته وعدوه من المحدثات الاما اوتيه عفو واساقه الطبيع وقذف  
به قوة الخاطر من غير تكلف ولا روية في اجتلابه فلا بأس به اللهم صل على  
صاحب الشامة يعني العلامة ويعني بها هنا خاتم النبوة وقد وقع نعتة بها في قول  
سيف ابن ذى ريزن لعبد المطلب اذا ولد بنته غلام بين كفيه شامة كانت له الامامة  
ولكم به الزعامة الى يوم القيامة وقد جاء في صفة خاتم النبوة أنه شامة خضراء محتفزة في اللحم  
وجاء ايضا أنه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متراكبات كأنها عرق  
الفرس وثبت انه جمع عليه خيلان كأنها الثنا ليل السود والخيلان جمع خال وهو الشامة  
على الجسد اللهم صل على صاحب العلامة اللهم صل على  
الموصوف بالكرامة مصدر كرم بضم الراء يقال كرم على كرامة عزوله  
على كرامة أى عزازة والمراد كرامته صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل ووجوه كرامته  
صلى الله عليه وسلم عليه لا يحاط بها اللهم صل على المخصوص من  
خصه بالشئ أفرد به بالزعامة بفتح الزاى أى السيادة والرياسة ولا يخاف بأنه صلى الله  
عليه وسلم المخصوص بالسيادة في العالمين والمنفرد بالرياسة على الخلق أجمعين ويحتمل  
أن يكون المراد رياسة خاصة وتقدمها خاصا وهو تقدمه يوم القيامة على سائر الخلق للشفاع  
ويوفق بهذا قول من فسر زعيم القوم بالمتكلم عليهم والله أعلم ويحتمل أن يكون من الزعامة  
بمعنى الكفالة والحمل والضممان فيكون من معنى اسمه الكفيل والوكيل وقد تقدم ما والله  
أعلم اللهم صل على من كان تظله أى تستره من حراشم الغمامة  
هى السحابة مطلقا أو البيضاء أو الرقيقة وقد ورد في تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم  
أحاديث كثيرة وأشار غير واحد الى أن تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم انما كان قبل  
النبوة ارهاصا وتأسيسا للنبوة اذ لم يرو ذلك ولم يحفظ بعد النبوة وثبت أنهم كانوا يظنون  
عليه من الشمس في عدة مواطن وانهم كانوا في أسفارهم اذا اتوا على شجرة ظليمة تركوها له  
صلى الله عليه وسلم اللهم صل على من كان يرى من خلقه أى وراءه  
كما يرى من أمامه أى قد امه ويجوز في خلقه وأمامه في الحديث الفخ على أن  
من موصولة والكسر على أنها حرف جر ولفظ الاصل هنا تبين فيه الفخ لاجل السمع

اللهم صل على  
من هو في السماء  
محمود وفي الارض  
محمد اللهم صل  
على صاحب  
الشامة اللهم  
صل على صاحب  
العلامة اللهم  
صل على  
الموصوف  
بالكرامة اللهم  
صل على  
المخصوص  
بالزعامة اللهم  
صل على من  
كان تظله  
الغمامة اللهم  
صل على من  
كان يرى من  
خلقهم كما يرى  
من أمامه

وكذلك هو في التسخيع المعتمدة وقد ثبت رؤيته صلى الله عليه وسلم من خلفه في حديث  
 أبي هريرة وأنس عند الشيخين وعند عبد الرزاق في جامعه والحاكم عن أبي هريرة وهذا  
 الجيد في مسنده وابن المنذر في تفسيره والبيهقي عن مجاهد مرسلًا ثم اختلف في هذه  
 الرؤية فقيل هي رؤية ادراك بالبصر وهو الصحيح ومذهب أهل الحق عدم توقف الرؤية عقلاً  
 على شعاع ولا مقابلة كما لا تتوقف على الآلة التي هي العين فرؤيته صلى الله عليه وسلم  
 من خلفه على هذا كانت بعيني رأسه على طريق خرق العادة في عدم المقابلة وقيل أنها  
 رؤية بالبصرة وصحح أيضاً وقيل بل المراد بها العلم أما بالوحى أو بالالهام وهو ضعيف وخلاف  
 الظاهر وأما القول بأنه كان له صلى الله عليه وسلم عينان من خلقه كسم الخياط فهو مرغوب  
 عنه ساقط اللهم صل على الشفيع بمعنى الشافع مع مبالغة المشفع  
 أي المقبول الشفاعة فإنه يرغب إلى الله تعالى ذلك اليوم في أمر  
 الخلق وتجهيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق  
 ويكرم بذلك غاية الأكرام بأن يقال له قل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع وهذا هو المقام  
 المحمود اللهم صل على صاحب الضراعة لله تعالى أي التذلل بين يديه  
 والابتهال إليه بخضوع وله واستكانة وخشوع ويحتمل أن المراد هنا في حال سجوده  
 شافعاً كما في حديث الشفاعة لأن سياق الكلام كله في الشفاعة ويحتمل الإطلاق فإن ذلك  
 كان من وصفه اللازم له صلى الله عليه وسلم مع ربه تعالى فإنه أعرف الخلق بالله وأشهدهم له  
 خشية وأبلغهم في التحقق بالعبودية وأقواهم افتقاراً للربوبية صلى الله عليه وسلم اللهم  
 صل على صاحب الشفاعة اللهم صل على صاحب الوسيلة  
 اللهم صل على صاحب الفضيلة اللهم صل على صاحب  
 الدرجة الرفيعة اللهم صل على صاحب الهرارة بكسر الهاء وهي  
 في اللغة العصا وقيل العصا الخشبية وكتب عليه المؤلف في طرة النسخة السهلة ما نصه أي  
 العصا الخشبية انتهت وقد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب الهرارة في الكتب السالفة  
 وفي قول سطح الكاهن لعبد المسيح حين بعثه إليه كسرى وقد كان صلى الله عليه وسلم  
 يمسك بيده القضيب كثيراً ويتوكأ عليه ويمشي بالعصا بين يديه وتغرزه ليصلي إليها قال  
 بعضهم إن الإشارة بذلك إلى أنه من العرب لأنهم غيرهم فإن العصا كثير ما تستعمل  
 في ضرب الأبل وهي مراكب العرب وقد قال كثير في صفة البعير

ينوخ ثم يضرب بالهراوى \* فلا غير لديه ولا نكير

وقال القاضي عياض وأراه والله أعلم العصا المذكورة في حديث الحوض أود الناس عنه

اللهم صل على  
 الشفيع المشفع  
 يوم القيامة  
 اللهم صل على  
 صاحب الضراعة  
 اللهم صل على  
 صاحب الشفاعة  
 اللهم صل على  
 صاحب الوسيلة  
 اللهم صل على  
 صاحب الفضيلة  
 اللهم صل على  
 صاحب الدرجة  
 الرفيعة اللهم صل  
 على صاحب  
 الهرارة

بعضاى لاهل العيين اى لاجلهم ليتقدموا ومعنى اذود اطرءوا منع وقال النووي انه ضعيف  
 أو باطل لان المراد وصفه صلى الله عليه وسلم بما يعرفه الناس ويعلم أهل الكتاب أنه المبشر به  
 في كتبهم فلا وجه له تفسيره بأمر يكون في الآخرة فالصواب ما تقدم وهو سباق وطبع والله أعلم  
**اللهم صل على صاحب النعلين** تنبيه نعل وهى ما يلبس في القدم الواحدة  
 والنعلان للقدمين والنعل مؤنثة وهى ما وقيت به القدم من الارض ولم يصل للساق فيخرج  
 الخف ونحوه وقد وردت تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب النعلين في الانجيل وكأنته  
 اشارة الى أنه من العرب وكان صلى الله عليه وسلم يلبس النعال السبئية بكسر السين وهى  
 المدبوغة التى أزيل شعرها وكانت نعلاه مخصوصتين أى مطبقتين طاقا على طاق بالخرز وكان  
 لهما قبالة لكل واحدة تنبيه قبالة وهو أحد سيور النعل وكان يدخل أحد القباليين بين الابهام  
 والى تليها والاخر بين الوسطى والى تليها وهى البنصر ويجمعها الى السير الذى يظهر قدمه  
 وهو الشراك وكان شراكه مثنيا وكانت نعله مخصرة أى لها خصر أو قطع خصرها واملسنة  
 وهى التى فيها طول ولطافة على هيئة اللسان أو التى جعل مقدمها على هيئته وأما صفتها  
 فى الطول والعرض وغير ذلك فاختلف فى ذلك **اللهم صل على صاحب الحجة**  
**اللهم صل على صاحب البرهان** **اللهم صل على صاحب**  
**السلطان** **اللهم صل على صاحب التاج** **اللهم صل على صاحب**  
**المعراج** **اللهم صل على صاحب القضيبي** كتب عليه فى نسخة أى  
 السيف وذكر صاحبها انه نقله من خط المؤلف **اللهم صل على ركب الخيبي**  
 هو الكرم العتيق وفى القاموس ناقة فخيبي ونجيبة والجمع نجائب وكان صلى الله عليه وسلم  
 يركب الناقة وهما حمر عليها وكانت له ناقة مشهورة بقيت بعده وكانت معروفة بالنجابة ولهذا لما  
 قال الصحابة رضوان الله عليهم يوم الحديبية لما بركت به صلى الله عليه وسلم خلاص القصوى  
 أى حزن استنكارا لذلك وتعجبا فقال صلى الله عليه وسلم لهم ما خلاص القصوى وماذا لكما  
 بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ولما سبق صلى الله عليه وسلم ذلك العام بين الرواحل سبق  
 فعود لا عرابى ناقته صلى الله عليه وسلم العصابة ولم تكن تسبق فشق ذلك على المسلمين فقال ان  
 حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه وقيل الخيبي اسم فرس له صلى الله عليه وسلم  
**اللهم صل على ركب البراق** **اللهم صل على مخترق** بدون ال  
 فى النسخة السهلة ووقع فى بعض النسخ بال ومعناه النافذ من السموات المجتاز فيها السبع  
 أى السموات **الطباق** جمع طبقة أى التى هى طبقة فوق طبقة يعنى من غير مماسة وقال  
 البيضاوى فى تفسير الآية الذى خلق سبع سموات طباقا أى مطابقة بعضها فوق بعض  
 مصدر طبقت النعل اذا خصفتها طبعا على طبق وصف به أو طوبقت طباقا أو ذات طباق

اللهم صل على  
 صاحب النعلين  
 اللهم صل على  
 صاحب الحجة  
 اللهم صل على  
 صاحب البرهان  
 اللهم صل على  
 صاحب السلطان  
 اللهم صل على  
 صاحب التاج  
 اللهم صل على  
 صاحب المعراج  
 اللهم صل على  
 صاحب القضيبي  
 اللهم صل على  
 ركب الخيبي  
 اللهم صل على  
 ركب البراق  
 اللهم صل على  
 مخترق السبع  
 الطباق



جمع طبق كجبل وجبال او طبقه كرحبة ورحاب وحذف المنعوت الذى هو السموات لانه معروف والطباق نعت له وعلى انه مخترق بدون أل يكون مضافا للسبع ولا اشكال وعلى تحليته بأل يكون اما مضافا للسبع واما ناصباله على المفعولية والطباق تابع له فى نصبه وجوه

**اللهم صل على الشفيع** يعنى الشفاعة الكبرى العامة **فى جميع الانام** أى الخلق على المختار فى تفسيره والمراد هنا العقلاء المكلفون منهم **اللهم صل على من سيج فى كفه الطعام** اخرج البخارى من حديث ابن مسعود رضى الله عنه كننا كل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه واخرجه ايضا الترمذى والبيهقى فى الدلائل وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأناه جبريل بطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم فسبح رواد القاضى عياض فى الشفاء ونقله عنه ابن حجر ورواه فى كفه نحوه عبارة القسطلانى فى المواهب وعبارة ابن سيد الناس فى عيون الاثر وسبح الطعام بين اصابعه **اللهم صل على من بكى اليه الجذع** بكسر الجيم وسكون الذال المججمة ساق النخلة **وحن** الحنين صوت المتألم المشتاق عند الفراق **لفراقه** أى لاجل مفارقتة اياه وحديث حنين الجذع اليه صلى الله عليه وسلم لما فارقوه واتخذ المنبر مشهورا منتشرا وقصته من الامور الظاهرة التى حملها الخلف عن السلف والخبر به متواتر أخرجه اهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر ونقل نقلا مستفيضا فيفيد القطع قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما كان المسجد مسقوفا على جذوع نخيل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا لذلك الجذع صوتا كصوت العشار وفى رواية أنس بن مالك حتى ارتج المسجد لخواره وفى رواية سهل بن سعد وكثر بكاء الناس لما رأوا بها وفى رواية المطلب بن وداعة وأبى ابن كعب حتى تصدع وانشق حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فبكى زاد غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا بكاء لما فقد من الذكر وزاد غيره والذي نفسى بيده لولم التزم لم يزل هكذا الى يوم القيامة تحزنا على رسول الله فأمر به نبي الله فدفن تحت المنبر **اللهم صل على من توسل به** أى جعله صلى الله عليه وسلم وسيلة لمطلوبه **طير** اسم جمع طائر وقد يقع على الواحد **الفلاة** أى المفاضة وجمعه فلا وفلاوات أخرج أيضا البيهقى فى دلائله عن عبيد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فدخل رجل فى غيضة فأخرج منها بيض حمرة فجاءت الحجرة ترف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال أياكم جفع هذه فقال رجل من القوم أنا أخذت بيضها فقال رده رده رجما لها وأخرج أيضا عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فررنا بشجرة فيها فراخ حجرة فأخذناها قال فجاءت الحجرة

اللهم صل على  
الشفيع فى جميع  
الانام اللهم صل  
على من سيج  
فى كفه الطعام  
اللهم صل على  
من بكى اليه  
الجذع وحن  
لفراقه اللهم صل  
على من توسل به  
طير الفلاة



الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي تعرض فقال من فجع هذه بفرخها قال فقلنا نحن قال  
فردوها فردناها الى موضعها قال البيهقي كذا في كتابي تعرض وقال غيره تفرس يعني  
تقرب الارض وترفرق بجناحيها وهو في سنن أبي داود انتهى وذكر صاحب تيسير الوصول  
حديث أبي داود بلفظ تعرض بالعين المهملة والشين المعجمة وقال معناه ترفرق وترخي جناحيها  
وتدنو من الارض لتتبع عليها ولا تقع قال وروى تفرس من فرس الجناح وبسطه والجرة بضم  
المهملة وتشديد الميم وقد تخفف نوع من الطير في شكل العصفور وقيل هو من صغار العصافير  
وقيل هو العصفور **اللهم صل على من سبحت في كفه الحصاة واحدة**  
الحصاة للحجارة الصغيرة أخرج محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات عن أبي ذر رضي الله تعالى  
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض على حصيات سبع أو تسع أو ما قرب من ذلك  
فسبحن في يده حتى سمع لمن حذبن كنين النحل في كفو رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم ناوهم أبابكر وجاوزني فسبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في الارض فخرسن  
وصرن حصائهن ناوهم عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في  
الارض فخرسن ثم ناوهم عثمان فسبحن في كفه كخوما سبحن في كف أبي بكر وعمر رضي الله  
عنهم ثم أخذهن فوضعهن في الارض فخرسن وأخرجه البزار والطبراني في الاوسط وفي  
رواية فسمع تسبيحهن من في الحلقة ثم دفعهن اليها فلم يسبحن مع أحدهما ورواه أيضا البيهقي  
في الدلائل وابن أبي عاصم وروى مثله ابن عساكر في تاريخه من حديث أنس **اللهم صل**  
**على من تشفع اليه** أي رعب اليه في الشفاعة له **الطبي** وهو الغزال والجمع أظب  
وظبا وهو الاثنى ظبية وتجمع على ظبيات والمذكور في الحديث انما هو الظبية بأفصح كلام  
أي مؤد للقصود بحيث لا يطلب سامعه زيادة في المعنى ولا تبيين للحروف أو بالكلام العربي  
الذي هو أفصح من غيره من كلام الامم أو بالكلام البشري الذي هو أفصح من كلام  
الظباء أن أطلق على أصواتها التي تتفاهم بها كلام كافي علما منطلق الطير لكان المعروف أن  
النطق والمنطق أعم من الكلام فكل كلام نطق ولا ينعكس فالنطق يع العقل وغيرهم  
قالت العرب نطق الجامعة ومنه الآية علما منطلق الطير والنطق هو ما يصوت به من مفرد  
ومؤلف مفيد وغير مفيد والكلام يختص بالعقل والفصاحة البيان وحديث الغزال رواه  
البيهقي في دلائل النبوة من طرق والطبراني ورواه أبو نعيم في الدلائل باسناد فيه مجاهيل  
وضعه جماعة من الأئمة وقال ابن كثير لا أصل له لكن طرقة يقوى بعضها بعضها وذكره  
القاضي عياض في الشفاء والحافظ المنذرى في تزيينه والحافظ ابن حجر في تخرجه أحاديث  
المختصر وقال العلامة ابن السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب تسبيح الحصاة وتسليم الغزالة  
ونحن نقول فيها انما هو ان لم يكن اليوم متواترا في فعلها استغنى عنها ما نقل غيرها وأعلمها

اللهم صل على من  
سبحت في كفه  
الحصاة اللهم  
صل على من  
تشفع اليه الطبي  
بأفصح كلام

تواترا اذ ذلك انتهى قالت أم سلمة رضي الله تعالى عنها ينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحراء من الارض اذا هاتفت يهتف يا رسول الله ثلاث مرات فالتفت فاذا ظبية محدودة في وثاق وأعرابي منجدل في شملة نائم في الشمس فقال ما حاجتك قالت صادني هذا الاعرابي ولي خشقان في ذلك الجبل فأطلقني حتى أذهب فأرضعهما وارجع قال وتفعلين فقالت عذبي الله عذاب العشاران لم أعد فأطلقها فذهبت ورجعت فاوثقها النبي صلى الله عليه وسلم فانتهى الاعرابي وقال يا رسول الله ألك حاجة قال تطلق هذه الظبية فأطلقها فخرجت تعدو في الصحراء فرحا وهي تضرب رجلها بالارض وتقول أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله اللهم صل على من كلمه الضب هو دويبة لطيفة معروفة تكون في الصحراء

وهو يفتح الضاد المعجمة في مجلسه أي موضع جلوسه مع أصحابه الاعلام جمع علم تشبهها بهم بالاعلام التي هي الجبال ولفظ مع أصحابه يسقط في كثير من النسخ والصحيح ثبوته اذ لا معنى للكلام مع اسقاطه فهو تصحيف محض بالمعنى وفي بعض النسخ في مجلس الاعلام باضافة المجلس الى الاعلام والواقع في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه كما يأتي وأفاد بكونه مع أصحابه في مجلسه حكاية الواقع والاشارة الى شهرته بكونه في جماعة من الناس قال في المواهب ومن ذلك حديث الضب وهو مشهور على الالسنه ورواه البيهقي في أحاديث كثيرة لكنه حديث غريب ضعيف قال المزني لا يصح اسناد اوله متناذ كره القاضي عياض في الشفاء وقد روى من حديث عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه اذ جاء أعرابي من بني سليم قد صاد ضبا فجعله في كفه ليذهب به الى رحله فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا قالوا نبي الله فأخرج الضب من كفه قال واللات والهزلى آمنت بك أو يؤمن هذا الضب وطرحه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ضب فأجابه بلسان مبين يسمعه القوم جميعا إليك وسعديك يا زين من وافي القيامة قال من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي الارض سلطانه وفي البحر سيده وفي الجنة رجنه وفي النار عقه فاجابه قال أنا قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفح من صدقك وخاب من كذبك فأسلم الاعرابي الحديث بطوله وهو مطعون فيه وقيل انه موضوع لكن معجزاته صلى الله عليه وسلم فيها ما هو أبلغ من هذا وليس فيه ما ينكر شرعا خصوصا وقد رواه الأئمة فمنها به الضعف لا الوضع والله أعلم انتهى والقائل بوضعه هو ابن دحية وأخرجه ايضا الطبراني والدارقطني وابن عدى والحاكم وقال البيهقي روى أيضا من حديث عائشة وابي هريرة وما ذكرناه هو أمثل الاسانيد فيه على ضعفه انتهى وأخرجه ابن عساكر من حديث علي أيضا اللهم صل على البشير النذير اللهم صل على السراج المنير اللهم صل على من

اللهم صل على  
من كلمه الضب  
في مجلسه مع  
أصحابه الاعلام  
اللهم صل على  
البشير النذير  
اللهم صل على  
السراج المنير  
اللهم صل على  
من

**شكا اليه البعير** قال أبو علي الفارسي هو كالانسان يشمل الجمل والناقة كما أن الانسان يشمل الرجل والمرأة وفي القاموس البعير وقد تكسر الباء الجمل البازل أو الجذع وقد يكون للانثى وفيه الجمل محركة وتسكن ميمه معروف وشذلا نثى قال في الشفاء وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائطا فجاء بهير فمجدله ومثله عن ثعلبة بن مالك وجابر بن عبد الله ويعلى بن مرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا يدخل أحد الحائط الا شد عليه الجمل فلما دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم دعاه فوضع مشفره في الارض وبرك بين يديه فخطمه وقال ما بين السماء والارض شيء الا يعلم اني رسول الله الا عاصي الجن والانس ومثله عن عبد الله بن أبي أوفى وفي خبر آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم عن شأنه فأخبروه أنهم أرادوا ذبحه وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم أنه شكا كثرة العمل وقلة العلف وفي رواية أنه شكا الى أنكم أردتم ذبحه بعد أن استعملتموه في شاق العمل من صفرة فقلوانم انتهى وحديث الجمل عن أبي هريرة أخرجه البزار بسند حسن وعن ثعلبة بن مالك أبي نعيم وعن جابر بن عبد الله أحمد بسند ضعيف والدارمي والبزار والبيهقي باسناد جيد وعن يعلى بن مرة أحمد والحاكم والبيهقي بسند صحيح والبخاري في شرح السنة وعن عبد الله بن جعفر ومسلم وأبي داود وابن شاهين في الدلائل قال في المصابيح وهو حديث صحيح وعن عبد الله بن أبي أوفى أبو نعيم والبيهقي وأخرج حديث الجمل أيضا أحمد والنسائي عن أنس بن مالك والطبراني عن عكرمة عن ابن عباس باسناد ضعيف **اللهم صل على من تفجّر** أي خرج ونبتع وسال من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم **الماء النير** أي الزاكي الناجع ونبتع الماء الطهور من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم قال القرطبي قد ذكر رمته صلى الله عليه وسلم في عدة مواطن في مشاهد عظيمة وورد من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي ولم يسمع بمثل هذه المجزة من غير نبينا صلى الله عليه وسلم حيث نبتع الماء من بين عظمه وعصبه ولجه ودمه انتهى وقد روى حديث نبتع الماء جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود أخرجه عنه الشيخان وأنس أخرجه عنه الشيخان والامام أحمد في مسنده والبيهقي في دلائله وابن شاهين وابن عباس أخرجه عنه الدارمي وأبو نعيم وأبوليلي الانصاري أخرجه عنه الطبراني وأبو نعيم وأبو رافع أخرجه عنه أبو نعيم وفي كيفية هذا النبتع قولان حكاهما القاضي عياض وغيره أحدهما وهو مذهب الاكثر أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم وينبع من ذاته والثاني ان الله كثر الماء في ذاته فصار يغور من بين أصابعه قال ابن حجر والاول ابلغ في المجزة وليس في الاخبار ما يردده فهو أولى قال الخطاب قلت وعلى القول الاول فهو أشرف مياه الدنيا والاخرة وقد قال البلقيني ان ماء زمزم أفضل من ماء الكون لغسل قلبه صلى الله عليه وسلم به فكيف بما خرج من ذاته صلى الله عليه وسلم انتهى قال في المواهب والى كون ماء زمزم أفضل من ماء الكون

شكا اليه البعير  
اللهم صل على  
من تفجّر من بين  
أصابعه الماء  
النير

يومي قول العارف ابن أبي جرة في كتابه بهجة النفوس انتهى والذي اختاره السيوطي  
في فتاويه ان ماء الكوثر افضل من ماء زمزم لان الكوثر اعطيه نبينا صلى الله عليه وسلم  
وزمزم اعطيه اسماعيل عليه السلام والله أعلم بالصواب **اللهم صل على الطاهر**  
**المطهر** بفتح الهاء المشددة أى الذى طهره ربه وهو مؤكّد للوصف قبله من حيث  
افادتهما مع الثبوت الطهارة ومفيدان تلك الطهارة هي بفعل فاعل أرادها ومنه خصه  
بها اظهار العناية به وذلك الفاعل لا تتمرى العقول في أنه الله سبحانه وتعالى ومشيرا الى قوله  
تعالى ويطهركم تطهيرا **اللهم صل على نور الانوار** أى أنوار الانوار أو النور  
الذى تستمد منه الانوار فهو أصلها وعصرها وفي نسخة النور الانور على أفعل كما قالوا في ليل  
البل وهو المناسب لمراعاة السجع **اللهم صل على من انشق له** نصفين  
**القمر** سمي قرا لبياضه ويسمى بذلك بعد ثلاث ليال الى آخر الشهر وقيل يسمى قرا  
من سبع ليال الى خمس وعشرين ليلة قال في المواهب أما معجزة انشقاق القمر فقد قال الله  
تعالى في كتابه العزيز اقتربت الساعة وانشق القمر الآية والمراد وقوع انشقاقه ويؤيده  
قوله تعالى بعد ذلك وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فان ذلك ظاهر في أن المراد بقوله  
انشق وقوع انشقاقه لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة واذا تبين أن قولهم ذلك انما هو  
في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر واعلم أن القمر لم ينشق  
لا حد غير نبينا صلى الله عليه وسلم وهو من أمهات معجزاته عليه الصلاة والسلام وقد أجمع  
المفسرون وأهل السنة على وقوعه لاجله صلى الله عليه وسلم فان كفار قريش لما كذبوه  
ولم يصدّقوه طلبوا منه آية تدل على صدقه في دعواه فأعطاه الله تعالى هذه الآية العظيمة  
التي لا قدرة لبشر على ايجادها دلالة على صدقه عليه الصلاة والسلام في دعواه الواحدانية  
لله تعالى وأنه منفرد بالربوبية وأن هذه الالهة التي يعبدونها باطلة لا تنفع ولا تضر وأن العبادة  
لا تكون الا لله وحده لا شريك له ثم قال وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث يعني حديث  
انشقاق القمر عن جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عن أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم  
الجم الغفير الى أن انتهى الينا وتأيد بالآية الكريمة انتهى وقال العلامة ابن السكيت  
في شرحه لمختصر ابن الحاجب والصحيح عندي ان انشقاق القمر متواتر منصوص عليه  
في القرآن مروي في الصحيحين وغيرهما من طرق ثم ذكر أعني القسطلاني عن أبي نعيم  
في الدلائل من وجّه ضعيف عن ابن عباس أن المشركين اجتمعوا الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وسمى جماعة من عظمائهم فقالوا له ان كنت صادقا فاشق لنا القمر فرتين فسأل ربه  
فانشق انتهى وكان انشقاق القمر قبل الهجرة بنحو خمس سنين وانشق شقين متباعدين  
بحيث كان الجبل بينهما وأما قيل ان القمر دخل في جيبه صلى الله عليه وسلم وخرج  
من كفه فقد نصوا على أنه باطل لا أصل له **اللهم صل على الطيب** في نفسه حسنا

اللهم صل على  
الطاهر المطهر  
اللهم صل على نور  
الانوار اللهم صل  
على من انشق له  
القمر اللهم صل  
على الطيب

ومعنى المبرأ من كل خبث يتكره الشرع أو الطبع المتصف بما يلائم الشرع والطبع والطهارة والطيب متقاربان لدلالة التمام على التزاوة إلا أن الشأى اعتبر فيه الثبوت أيضا **المطيب** بفتح الياء اسم مفعول يجرى فيه ما جرى فى المطهر قبله قريبا لا الإشارة للآية **اللهم صل على الرسول المقرب** بفتح الراء من الله تعالى قرب حظوة ومكانة لا قرب مكان **اللهم صل على الفجر** استعارة بجامع محو صلى الله عليه وسلم كلام الكفار ومحو الفجر ظلام الليل الساطع المنتشر المستطير وهو ترشح للاستعارة **اللهم صل على النجم الثاقب** **اللهم صل على العروة الوثقى** **اللهم صل على نذير أهل الأرض** يعنى جميعهم الذين هم الانس والجن وهذا هو المقصود بالاثبات بهذا لأنه صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة وإلى الجن أيضا وذلك مما اختص به صلى الله عليه وسلم وإنما خصهم ماع أن الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى الملائكة أيضا لان الانس والجن هم الذين يقع منهم العصيان فتوجه النذارة اليهم وأما الملائكة عليهم الصلاة والسلام فمعصومون لا يعصون الله ما أمرهم وبفعلون ما يؤمرون فلا تتوجه النذارة اليهم وإنما تكون الرسالة اليهم على وجه خاص ثم لا تتصور منهم المخالفة لعصمتهم ويحتمل أنه خص أهل الأرض اقتصارا على المتفق عليهم واعتبارا لمن حكى الاجماع على خروج الملائكة من رسالته ويحتمل أن الملائكة لما كانوا من عالم الغيب كان الحديث عليهم كالصورة النادرة التي لا تخطر بالا بالخطر فخرج الغالب المألوف وإذا حكننا بهذا الوجه كان الكلام أيضا غير شامل للجن وانصرف إلى الانس فقط لانه الحاضر المألوف **اللهم صل على الشفيع يوم العرض** أى البعث والحساب كما قيل فى قوله تعالى يومئذ تعرضون وقال البيضاوى شبه المحاسبة بعرض السلطان العسكر اعرف أحوالهم **اللهم صل على الساقى** نسب السقى له صلى الله عليه وسلم لانه حوضه وهو الداعى إلى الشرب منه كما فى أطعم زيد الناس أى هيا لهم الطعام وبذلهم وممكنهم منه ولا تراد حقيقة جعله بيده فى أفواههم وقال صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب صاحب حوضى يوم القيامة أخرجه الطبرانى فى الاوسط عن أبى هريرة وجابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما للناس اللام لتقوية اسم الفاعل لضعف عمله عن عمل الفعل والمراد بالناس أمته صلى الله عليه وسلم فهو عام أريد به الخصوص وكل أمته صلى الله عليه وسلم تشرب منه ويختلف أحوالهم فى الشرب ابتداء أو بعدما شاء الله تعالى فانه يزداد عنه من بدل أو غير كما فى الصحيح من الحوض أى حوضه صلى الله عليه وسلم قال عوض من الضمير المضاف اليه **اللهم صل على صاحب لواء الحمد** قال الخطابى لم أزل أسأل

المطيب اللهم  
صل على الرسول  
المقرب اللهم صل  
على الفجر  
الساطع اللهم  
صل على النجم  
الثاقب اللهم  
صل على العروة  
الوثقى اللهم  
صل على نذير  
أهل الأرض  
اللهم صل على  
الشفيع يوم  
العرض اللهم  
صل على الساقى  
للناس من  
الحوض اللهم  
صل على صاحب  
لواء الحمد

عن معنى لواء الحمد حتى وجدت في حديث عقبة بن عامر أن أول من يدخل الجنة الحمادون لله تعالى على كل حال يعقد لهم يوم القيامة لواء فيدخلون انتهى وتقدم كلام صاحب الشفاء في اسمه محمد وأحمد صلى الله عليه وسلم لم يقل والاولى حمل هذا الاسم على ذلك والله أعلم

**اللهم صل على المشمر** من شمر الكم عن ذراعه أو الثوب عن ساقه كشفه وحسره ورفع عن ساعد هو ما بين المرفق والرسغ الذي هو المفصل الذي يلي الكف ومن شأن المتفرغ لعمل مهم أن يشمر كمن ساعده اثلا يشغله وهما ساعدان وأفر دمر اعاءة للجنس أو اعتبارا لآلئمين وغيره بالتبع وقد يعمل به وحده فيشمر عنه وحده الجهد أى الاجتهاد والمباغة في الامر وهو بكسر الجيم قال الشيخ أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى والاضافة مفيدة للاختصاص بين الساعد والجهد على معنى الوصفية أو ما يجري مجراها كما في لسان صدق أى لسان صادق والى قصد نوع اختصاص ذهبوا فى قولهم رجل الدنيا ويد الجود وقلب صبر وراحة ندى ونحو ذلك ولا يحمل على التشبيه كذهب الاصيل ولجين الماء فإنه لا يستطعم ذلك بشهادة الذوق السليم وبيان ذلك من حيث الصناعة تطويل لم تمس اليه حاجة والتشهير عن الساعد لم يستعمل هنا فى معناه الاصلى وانما استعمل فى معنى آخر مشبه بذلك المعنى الاصلى تشبيهه تمثيلى والمعنى الذى استعمل فيه هنا هو اقبال النبى صلى الله عليه وسلم على شأنه فى رسالة ربه واستجماعه فى تبليغها والصدع بأمر ربه بازالته العلائق الشاغلة عن ذلك وأخذه فى ذلك بالعزم فشبهت صور ذلك بصورة المقيبل على عمله المستجمع له الحاسر عن ذراعه ليتمكن منه فهو مجاز مركب وتمثيل على سبيل الاستعارة أما كونه مجازا فلا ستمعاله فى غير معناه الاصلى وأما كونه مركبا فلكون تعدده الاستعمال واقعا فى غير مفرد وأما كونه تمثيلا فللقصد التشبيه وكون وجهه منترعا من متعدد وأما كونه على سبيل الاستعارة فلانه ذكر فيه المشبه به وأريد المشبه كما هو شأن الاستعارة انتهى

**اللهم صل على المستعمل فى مرضاتك غاية الجهد** أى العناء بل به فان استعمله بمعنى عمل به وغاية الجهد آخره ونهايته والجهد يوجد فى النسخ مضبوطا بضم الجيم وفتحها وهو بالضم الطاقة وبالفتح المشقة قاله الخليل وغيره وقال يعقوب هـ اسواء وقد قرئ بها قوله تعالى والذين لا يجدون الا جهدهم وقيل الجهد بمعنى المشقة أو المبالغة والغاية بالفتح لا غير ومعنى الوسع والطاقة قيل بالضم لا سوى وقيل بالضم والفتح ومن طالع شيئا من سيره وأخباره صلى الله عليه وسلم علم أنه صلى الله عليه وسلم كان على الغاية القصوى من مقدور البشر فى عبادة ربه وتبليغ رسالته وجهاد عدوه وإنذاره ومالقيه من الشدائد بسبب ذلك وأذى المشركين له وصبره على جميع ذلك شهر وقد قال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى خسبك ما فى هذه الآية من الشهادة له صلى الله عليه وسلم ببذل المجهود وقد قال تعالى قتلهم فما أنت بلوم أى على اعراضهم لانك بذلت جهدا فى تبليغ الرسالة

**اللهم صل**

اللهم صل على  
المشمر عن ساعد  
الجهد اللهم صل  
على المستعمل  
فى مرضاتك  
غاية الجهد اللهم  
صل

على النبي الخاتم اللهم صل على الرسول الخاتم هو في غالب النسخ  
 بالخاء المعجمة فيهما معا والتاء في بعضها غير مضبوطة وفي بعضها بكسر هاء فيهما وقد قرئ  
 قوله تعالى خاتم النبيين بكسر التاء وقحها فيتحمل أنه أتى بالصلاتين هنا كل واحدة على  
 لفظ قراءة من القراءتين إلا أنه أتى في أولهما بلفظ النبي صلى الله عليه وسلم وفي آخرهما  
 بلفظ الرسول لأن النبوة مقدمة على الرسالة وفي بعض النسخ أحد اللفظين بالخاء المعجمة  
 والاولى أن يكون مع لفظ الرسول ليوافق الاول لفظ الآية الدالة على ختم النبوة ولأن الختم  
 يحسن أن يكون مع لفظ النبي الذي هو أعم فاذا ختم الاعم ختم الاخص ولأن الخاتم  
 بالخاء المعجمة من ختم الله الشيء بالفتح حتماً أوجبته الرسالة بمبذية على إيجاب الدعوة  
 والدخول في الملة اللهم صل على المصطفى أي المختار المستخلص القائم  
 أي بالحق وبدن الله وطاعته واطهار دينه وجهاد أعدوه وهو القائم في عبادة الله حتى  
 تورمت قدماءه والقائم أيضاً بمعنى المستقيم وبمعنى الدائم وهو صلى الله عليه وسلم مستقيم الدين  
 ثابت دعامته لا يقع فيه تبديل ولا تغيير ولا تحريف ولا نسخ فهو ثابت دائم إلى يوم الدين  
 اللهم صل على رسولك أبي القاسم هذه كنية النبي صلى الله عليه وسلم  
 المشهورة ولها مناسبة لشأنه صلى الله عليه وسلم مثل اسمه القاسم وانما سمي قاسماً بما يبر  
 من حقوق الخلق في الاموال من الزكوات والمغانم والموارث وغير ذلك قال صلى الله عليه  
 وسلم انما انا قاسم والله يعطى واخرج الحاكمي المستدرک عن أبي هريرة رفعه انما ابو القاسم  
 الله يعطى وأنا اقسام وكان يوصل الى كل أحد نصيبه الذي كتب له من الصدقات والمغانم  
 وغيرها وهو خليفة الله في العالم وواسطة حضرته والمتولى لقسمه مواهبه واعطيته فكل  
 من حصلت له رجة في الوجود اخرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن  
 والعلوم والمعارف والطاعات فانما اخرج له ذلك على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم وهو  
 الذي يقسم الجنة بين أهلها ولا جل هذا عدا من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه أعطى  
 مفاتيح الخزان قال بعض العلماء وهي خزائن أجناس العلم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل  
 ما ظهر في العالم فانما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح فلا يخرج  
 من الخزان الا لشيء الا على يديه صلى الله عليه وسلم وجي بلفظ الرسول لتناسب الرسالة  
 والقسم باشتراكهما في الواسطة بين الحق والخلق كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين  
 دون بنائك اللهم صل على صاحب الآيات جمع آية وهي لغة العلامة  
 ويعتدل أن برادها هنا كل ما هو علامة على نبوته صلى الله عليه وسلم من المعجزات  
 والارهاصات واخبار الكتب وغير ذلك والآيات القرآنية من جملة المعجزات والقرآن العزيز  
 بجملته آية لانه مجزة وعلامة على صدقه صلى الله عليه وسلم واجزاؤه أيضاً آيات أي علامات

على النبي الخاتم  
 اللهم صل على  
 الرسول الخاتم  
 اللهم صل على  
 المصطفى القائم  
 اللهم صل على  
 رسولك أبي  
 القاسم اللهم صل  
 على صاحب  
 الآيات

على النبوة لأن كل سورة مجيزة متحدى بها والسورة صادقة بأقصر سورة وهي التكوثر المشتملة  
على ثلاث آيات ويحتمل أن يراد بها الآيات القرآنية بخصوصها لما لها من عظم الشأن  
واستمرارها على مرور الأزمان **اللهم صل على صاحب الدلالات** جمع  
دلالة بكسر الدال وهو كون الشيء بما لا يميز من العلم به العلم بشيء آخر والشيء الأول هو الدال  
والثاني هو المدلول ونسبة الدلالة إليه صلى الله عليه وسلم معتبرة من حيث كونه الأعلى لله  
تعالى ومن حيث كونه مدلولاً عليه من الله تعالى أما الأول فهو صلى الله عليه وسلم الدليل  
الاعظم على الله تعالى دل الخلق على العلم به سبحانه من حيث الذات والأسماء والصفات  
والأفعال وعرفهم الطريق إليه وردهم إلى بابه الكريم ونهج بهم الصراط المستقيم فكانت  
رسالته عامة ودعوته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وأيقظ الأرواح إلى ملاحظة جلاله  
وجاله وكل داع إلى الله فأنما يدعوه بدعوته وكل دليل فأنما يدل بدلالته فهو والداعي إلى الله  
والدال عليه أولاً وآخرًا وغيره أنما هو مظهر له على حسب النيابة عنه وأما الثاني فقد دل  
على اختصاص الله تعالى بنبه صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة والفضيلة والجلالة ما خصه  
الله تعالى به من جلال ذاته وكما لها بحيث ينبي منه ظنوه عن الخبر به وما أكرم به من عظم  
اخلاقه وحسن شيمه ومحبيته على حين فترة من الرسل وبعدهم عنهم ونسيان وتبديل  
لشرائعهم واحتياج الخلق إلى نور من الله تعالى يخرجهم من ظلمات الضلال والحيرة ومناسبة  
ظهوره لسنة الله تعالى في تدارك عباده وما أظهره الله تعالى من الأرواحات تقدمته له وتأسياسا  
لبعثته ومن المجيزات المقارنة لها ومن أخبار الكتب المنزلة وأخذ العهد على النبيين بالإيمان  
به ونصره وأخذ الأنبياء العهد بذلك على أممهم وتداولهم لذلك في ألسنتهم وكتبهم وما ورد في ذلك  
من أخبار الكهان والحوادث المنبهة لهم لطلب الخبر عنه ومن المراتي الهائلة المشيرة إليه  
المجئنة إلى طلب التعبير بشرح أمره وترادف الحوائف مبشرة به حتى كأن المكون كله  
لسان مخبر عنه ويد مشيرة إليه وكفى بذلك دلالة عليه صلى الله عليه وسلم **اللهم صل**  
**على صاحب الاشارات** جمع اشارة وهي الايماء قال القرطبي الاشارات تسع  
معاني ذات وجوه للطفها واتساع عالمها كونه غير محدود ولا محصور وتضييق عنها العبارة  
لكتافتها وضيق عالمها كونه محدودا محصورا وكل ما حوته العبارة من المعاني صار محدودا  
بحسبه وحكم عالمه ثم يحتمل أن يكون المراد هنا الامور الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم بغير  
الكلام الصريح الذي هو العبارة الصريحة ومنه المجيزات والأرواحات والمراتي كرويا  
بخت نصر التي فسرناها دانيال عليه السلام ورؤيا الموبدان التي فسر هاسطج وما ذكرت فيه  
أشاراته وعلاطاته صلى الله عليه وسلم من غير تصريح باسمه في الكتب المنزلة وغيره لم يفسر  
ذلك ويحتمل أن يكون المراد ما دل عليه هو صلى الله عليه وسلم بغير صريح العبارة من العلوم

اللهم صل على  
صاحب الدلالات  
اللهم صل على  
صاحب الاشارات



والمعارف والاسرار والاخبار والكوائن وغير ذلك وعذ الثاني أقرب والله أعلم **اللهم**  
**صل على صاحب الكرامات** جمع كرامة ثم يحتمل أن المراد وجود كرامته  
 التي أكرم به تعالى بها وشرقه وخصه وفضله على غيره ويحتمل أن المراد خوارق العادات  
 اما مطلقا وما كان منها صادرا قبل زمان البعثة **اللهم صل على صاحب**  
**العلامات** جمع علامة وهي علامة النبوة والمراد العلامات التي كان أهل الكتاب  
 يعرفونها بها كما يعرفون أبناءهم وجميع الارهاصات والمعجزات وغير ذلك من كل ما يحصل  
 العلم بنبوته صلى الله عليه وسلم لدلائلها عليه وهو أكثر من أن يحصى **اللهم صل على**  
**صاحب الدلائل والبراهين والآيات البينات** الواضحات التي تبين حقيقة  
 ما دلت عليه وتدل على صدقه دلالة قطعية لا ينفى بعدها شك ولا ريب وشمل ذلك المعجزات  
 وغيرها وجميع بيته وصف من بان اذ اظهر واستعمل كثير الاستعمال الاسماء **اللهم صل**  
**على صاحب المعجزات** جمع معجزة وهي ما يظهر من الخوارق على يد مدعى  
 الرسالة موافقا لدعواه مقرنا بتخديه صريحا أو بلسان الحال مع عدم المعارض والتخدي هو  
 دعوى الرسالة أو قول من يأتي بالمعجزة لا يأتي أحد بمثل ما أتيت به او طلبه للمعارضة والمقابلة  
 من الغير على جهة التجيز له كما يقال مثلاً ان لم تغبلوا قولي فافعلوا مثل ما قال الله تعالى وان  
 كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله والحاصل كما قال امام الحرمين انه  
 ربط الدعوى بالمعجزة عند دعوى النبوة والمعجزة مأخوذة من العجز المقابل للقدرة وحقيقة  
 الإعجاز اثبات العجز فاستعير لظهاره ثم أسند مجازا الى ما هو سبب للعجز ثم جعل اسما فاقبل  
 معجزة وتوالت فيه لا قل من الوصفية الى الاسمية كما في الحقيقة وقيل للباغة كما في العلامة  
 وتسمية ما يظهر على يد الرسول من الخوارق مقرنا بالتخدي معجزة هو اصطلاح المتكلمين  
 وقالوا ان ما يظهر على يده من ذلك مما لا يتخدى به يسمى آية فقط ودلائل لكن مجموع الآيات  
 في حق الانبياء معجزة لانضمامه للمعجزة وكثرته ولذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله ما من نبي  
 من الانبياء الا أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر وكان الذي أوتيته وحيا يوحى الى  
 الحديث وأما غير المتكلمين فبجاء الاثمة يسمون ذلك دلائل النبوة وآيات النبوة ولهذا يسمون  
 كتبهم المؤلفة في ذلك دلائل النبوة ودلائل الإعجاز وكثير من ألف في ذلك واهل الكلام  
 ايضا خصوا المعجزة بالانبياء وسموا خوارق العادات للاولياء كرامات والسلف كالامام أحمد  
 وغيره يسمون هذا وهذا معجزا بخلاف الآية والبرهان فانه خاص عندهم بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم وقد يسمون الكرامات آيات لكونها تدل على نبوة من اتبعه ذلك الولي والله أعلم  
**اللهم صل على صاحب الخوارق** جمع خارق **للعادات** جمع عادة  
 وهي الامر المستمر الحكيم الذي يجوز العقل تبذله فخرق العادة تبدل حكمها المستمر بغيره من

اللهم صل  
 على صاحب  
 الكرامات اللهم  
 صل على صاحب  
 العلامات اللهم  
 صل على صاحب  
 البينات اللهم  
 صل على صاحب  
 المعجزات اللهم  
 صل على صاحب  
 الخوارق للعادات

غير سبب ظاهر والمراد هنا الخوارق المتعلقة بالبعثة من معجزات وارهاصات ولفظ العادات في الاصل مجرور بالاضافة والكسرة علامة جر أو مقعول بالوصف قبله والكسرة علامة نصب وهذا على ما في النسخة السهلية من اقتران الخوارق بال وعلى ما في غيرهما من النسخ المعتمدة من كونها بدون أل يكون العادات مجرور بالاضافة لا غير ووقع في بعض النسخ باقتران الخوارق بأل وجر العادات باللام اللهم صل على من سلمت عليه بالقول نحو السلام عليك أو بالفعل كالسجود **الاجبار** جمع حجار خرج مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف حجار بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث اني لاعرفه الآن وقيل انه الحجر الاسود وقيل غيره وروى الترمذي وحسنه والدارمي والحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فاما استقبله شجر ولا حجر الا قال السلام عليك يا رسول الله وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لأمر شجر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله رواه البزار وأبو نعيم والدارمي والبيهقي وأبو نعيم عن جابر بن عبد الله قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يمر بشجر ولا شجر الا سجد له اللهم صل على من سجدت السجود يطلق على وضع الجبهة على الارض وعلى التطامن والميل وهو أصله وقيل أصله الخضوع وانتم ذل فعني سجد خضع وانقاد وسمى سجود الصلاة سجود الانبغاية الخضوع **بين يديه** صلى الله عليه وسلم **الاشجار** قدمه قريبا حديث جابر بن عبد الله وأخرج الترمذي والبيهقي في الدلائل عن أبي موسى الاشعري في حديث سفرته الاولى صلى الله عليه وسلم وهو ابن اثني عشرة سنة أو نحوها مع أبي طالب الى الشام ومروهم بحير الراهب فأخبرهم انه رأى غمامة بيضاء تطله من بين القوم ولم يبق شجر ولا حجر الا خر ساجدا له ولا تسجد الا للنبي ونزل الركب في ظل شجرة فقال فيمما عليه فقال انظروا الى في الشجرة مال اليه ذكره أهل السير وغيرهم وهذا السجود تحية واكرام من غير المكلف وقد قيل في سجود التحية الذي كان في شرع غيرنا انما كان بالانحناء فقط دون وضع الجبهة وفي الاساس ومن المجاز حجر ساجد وساجد وشجرة ساجدة مائلة والسفينة تسجد للرباح تميل بيلها انتهى وفي حديث يعلى بن مرة الثقفي قال سرنا حتى نزلنا منزلا فنام النبي صلى الله عليه وسلم فجاءت شجرة تشق الارض حتى غشيتها ثم رجعت الى مكانها انما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته فقال هي شجرة استأذنت ربهاني أن تسلم علي فأذن لها الحديث رواه البغوي في شرح السنة وقد جاءت أحاديث في كلام الشجرة صلى الله عليه وسلم وسلامها عليه وطاوعيتها له بمجيئها اليه ثم رجوعها الى مكانها وشهادتها بالرسالة اللهم صل على من تفتقت

اللهم صل على  
من سلمت عليه  
الاجار اللهم  
صل على من  
سجدت بين يديه  
الاشجار اللهم  
صل على من  
تفتقت

أي تشقت من نوره الازهار جمع زهرة بفتح الزاي وسكون الهاء وبفتحها وهي  
النبات ونوره اي الاصفر منه والاسباد هبنا مجازي والاصل الكجائم عن الازهار ومن تعليلية  
وللمراد وجود الازهار التي من شأنها ان تنشق عنها الكجائم ويحتمل أن يراد أنها مخلوقة  
من نوره صلى الله عليه وسلم فتكون من ابتدائية وقد تقدم الكلام على أن نوره صلى الله عليه  
وسلم أصل الكائنات وخص الازهار بالذكر ليس منها واوريجها وكونها من نخعات الجنة وأما  
حديث أن الورود خلق من عرقه صلى الله عليه وسلم أو عرق البراق فقال الزركشي له طرق  
في مسند الفردوس وكتاب الريحان لابن فارس وقال النوردي لا يصح وقال السيوطي قال ابن  
عساکر أنه موضوع انتهى وكذا قال الحافظ ابن حجر أنه موضوع اللهم صل على  
من طابت أي نجت وأدركت واستعمل هنا بمعنى أطعمت ببركته أي بسببها  
أي بعنه وكرامته على ربه وخيره الثمار بالثناء المثلثة جمع ثمر بفتح الميم بكمل وجمال وهي  
القوالب التي هي نسل النبات واليابات تنمو في فصله كالتمر بالثناء وسكون الميم والغنب  
والقمح وغير ذلك من الحبوب والفواكه وغيرها على أي طعم كانت وأكثر استعماله في الماء كقول  
والمراد هنا الثمار الذي هو الاطعام أي حمل الشجر وانعقاد قواياه وعبر عنه بالطيب لانه  
غايته ويحتمل أنه أشار بذلك إلى حديث الذين أشار لهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى ترك تذكير  
الخل فعاتت ثمر من غير تذكير ويحتمل أنه إشارة إلى قصة سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه  
حين أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب سبيده فكانت على غرس ثلثمائة ودية وتعهد بها  
حتى تفرور بعين أوقية من الذهب ثم أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأمر أصحابه أن  
يعينوه بالودي فأعانوه به ثم وضعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده فقامت منها واحدة بل أثمرت  
كلها في عامها وفي رواية أنها أخذت وأطعمت كلها الا واحدة كان غرسها غيره فقلعها النبي  
صلى الله عليه وسلم وردها فأخذت وأطعمت من عظامها وأعطاه مثل بيضة الدجاجة من  
ذهب بعد أن أدارها على لسانه الشريف ففرز من أمواله اربعين وبقى عنده مثل ما أعطاهم  
ويحتمل أنه أراد جميع الثمار مطلقا لأن كل خير ظهر في الوجود إنما هو منه صلى الله عليه وسلم  
وبسببه وخص الثمار لحسنها وما فيها من وجود النعمة وشدة الاحتياج اليها للاقتيات  
وعلاوق النفس بها والله أعلم اللهم صل على من اجضرت من بقية  
أي فضلة وضوئه بفتح الواو ويجوز ضمها والمراد الماء الذي يتوضأ منه الاشجار  
لم نقف على هذه القصة التي أشار اليها المؤلف رحمه الله تعالى وذكر صاحب المولعب أن  
الهودا اليابس اجضر في يده صلى الله عليه وسلم وأورق ويحتمل أنه أي صاحب المواهب أشبل  
التي نقله سلمان رضي الله تعالى عنه المتقدمة الذكر التي ماتت فاقبلها صلى الله عليه وسلم  
وغرسها فأخذت وأطعمت ويحتمل أنه أشار إلى غيرها والله أعلم اللهم صل على من

من نوره الازهار  
اللهم صل على  
من طابت بركته  
اثمار اللهم صل  
علي من اجضرت  
من بقية وضوئه  
الاشجار اللهم  
صل على من

فاضت اى كثرت وتدفقت من ابتدائية نوره جميع الانوار يشمل  
الحسية والمعنوية وأنوار الانبياء والمرسلين والملائكة على جميعهم الصلاة والسلام وغيرهم  
**اللهم صل على من بالصلاة عليه** أى بسببها وكذا يقدر فيما بعدهما من البآات  
والسبب لغوى تحط بالبناء للمفعول أى توضع وتطرح **الاوزار** جمع وزر بكسر  
الواو وهو الحال الثقيل من الاثم وحط الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للآثام والذنوب  
وتركها ياها واراد فى الاحاديث وقد تقدم بعضها فى الفضائل وتقدم المجرور على عامله  
فى هذه الصلاة وما بعدها لاي قصد به الاختصاص **اللهم صل على من بالصلاة**  
**عليه تنال منازل الابرار** عند الله تعالى فى المقامات الاختصاصية وفى الجنة  
وذلك كله واراد فى فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شئ من ذلك فى الفضائل  
وانها تنزل منزلة الشجلى عدمه **اللهم صل على من بالصلاة عليه يرحم**  
**الكبار والصغار** أى كبار الخلق وصغارهم ويحتمل ان ذلك باعتبار السن أو باعتبار  
القدرة والرحمة يحتمل ان المراد بها رحمة الآخرة أو المراد ما هو أعم فيشمل رحمة القلوب فى الدنيا  
ودفع الاسواء والمضار والهموم والغموم والكروب وقضاء الحوائج وغير ذلك وكله صحيح وواقع  
**اللهم صل على من بالصلاة عليه تتنعم فى هذه الدار** الدنيا بالامور  
الدنيوية والدينية من الايمان والطاعة **وفى تلك الدار** الآخرة بنعيم الجنة والنظر  
الى وجهه الكريم ويحتمل ان المراد ان التمتع حاصل بنفس الصلاة على ما هو شأن أهل المحبة  
من التمتع بذكر المحبوب بحضوره فى القلب وجريان اسمه على اللسان كما قال سيدي على بن وفا  
رضى الله تعالى عنه

سكن الغواد فمش هنيئاً يا جسد \* هذا النعم هو المقيم الى الابد

وهذا المعنى حاصل أيضاً فى الآخرة فالصلاة عليه فيها من جملة نعيم أهل الجنة كقراءتهم  
وذكرهم وتسبيحهم اذ يصير ذلك لهم مثل النفس لانه عمل للجزاء فان الآخرة ليست بدار  
عمل ولا تكليف **اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال رحمة** هذا  
على ان الرحمة صفة فعل محدثة وانها نفس الاحسان وهو للقاضى أبى بكر الباقلانى وقول  
الشجى أبى الحسن الاشعري انها ارادة الاحسان فتكون صفة ذاتية قديمة واجبة الوجود  
وقال عبد الله بن سعيد انها صفة ذاتية قديمة زائدة على السبع صفات وعلى قولهما فانما  
ينال أثرها وما تعلق به فيكون ما فى الاصل على تقدير ذلك أو على تسمية ما تسبب  
عنها بهما **العزيز** هو الذى لا نظير له وتستد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه  
وتكلى اللسان عن استيفاء مدح جلاله ووصف جماله **الغفار** هو التام الغفران

فاضت من نوره  
جميع الانوار اللهم  
صل على من  
بالصلاة عليه تحط  
الاوزار اللهم صل  
على من بالصلاة  
عليه تنال منازل  
الابرار اللهم صل  
على من بالصلاة  
عليه يرحم الكبار  
والصغار اللهم  
صل على من  
بالصلاة عليه تتنعم  
فى هذه الدار وفى  
تلك الدار اللهم  
صل على من  
بالصلاة عليه تنال  
رحمة العزيز الغفار

درجات المغفرة اللهم صل على المنصور من نصره أى اعانه  
 ن النصر هو المعونة على سبيل الموالاة والمحبة وقد قال الله تعالى فى حق  
 عليه وسلم الات نصر ورده فقد نصره الله وينصرك الله نصر اعزى اذا جاء  
 سر الله والقبح المؤيد من ايده على الامر قواه والابدا القوة وقد قال الله تعالى هو الذى  
 ايدك بنصره وبالمؤمنين اللهم صل على المختار من اختاره اذا انتقاه أى  
 المختص من جميع الخلق بأرفع رتبة الممجد بفتح الجيم اسم مفعول من مجده اذا كرم  
 فعاله أو أثنى عليه ووصفه بعظم الشرف والسودد وكثرة الخير وسعة الفضل وقد جعله ربه تعالى  
 على كل خلق عظيم وحلاه بكل وصف كريم وأثنى عليه بقوله وانك لعلى خلق عظيم وقوله  
 تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم  
 وقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وغير ذلك من الآيات الدالة على الفضل الواسع  
 والشرف الشايع الذى بلغ الغاية التى لم يبلغها مخلوق غيره اللهم صل على سيدنا  
 ومولانا محمد قد تقدم قول بعضهم ان هذا الاسم المبارك هو الدأسمائه سماه الله عند  
 جميع المسلمين وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد المرسلين اللهم صل على من  
 كان الصحيح عند الأصوليين ان كان لا تقتضى التكرار لالعة ولا عرفا وصحح ابن  
 الحاجب خلافه وابن دتيق العيدانها تقتضيه عرفا اذا ظرف مستقبل خافض لشرطه  
 من صوب بجوابه ولا يدل على التكرار مشى المراد به هنا مطلق السير والذهاب بحالة  
 ركوب أو غيره فى البر بفتح الباء أى الصحراء والفضاء من الارض الاقفر أى  
 الخالى من العمارة وهو هنا أفعل تفضيل مصوغ من افعل وفى جوازه خلاف واختار ابن  
 مالك جوازه قياسا مطلقا ونسبه لسيده والمحققين من أصحابه وصحح ابن عصفور جوازه اذا  
 كانت هزته لغير الـ قل كلفظ الاصل تعلق أى تشبثت الوحوش جمع وحش  
 وهو كل شئ لا يستأنس من حيوان البر بأذياله جمع ذيل وهو آخر كل شئ وما أسبل  
 من الازار والثوب قال أبو عبد الله العربى وكثيرا ما يتعلق اللائذ المستغيث بذيله من يلوذ به  
 ويستغيث ثم استعمل فى مجرذ الياذوالاستغاثة وان لم يس ثوبه وهو المستعمل هنا والمراد  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم لا ذئ الوحوش واستغاثت به كفى حديث الطيبة وحديث  
 الجرة أن كان الطير يقال فيه وحش وقد تقدما وتقدم أيضا ان كان واذا التذلان على  
 التكرار فلا يلزم أن يكون التعلق بالذيل لازما للمشى فى البرية فكل ما كان المشى كان التعلق  
 بل يصدق ذلك بما وقع منه مرة أو أكثر اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه  
 وسلم فعل دعاء معطوف على صل عطف الجمل فهو بكسر اللام وسكون الميم تسليما

اللهم صل على  
 المنصور المؤيد  
 اللهم صل على  
 المختار المعبد  
 اللهم صل على  
 سيدنا ومولانا  
 محمد اللهم صل  
 على من كان اذا  
 مشى فى البر  
 الاقفر تعلق  
 الوحوش بأذياله  
 اللهم صل عليه  
 وعلى آله وصحبه  
 وسلم تسليما

مصدر مؤكده من لفظ منصوب به على المفعول المطلق **والحمد لله رب العالمين**  
 على ما من به علينا من بعث هذا النبي الكريم وهذا يتنا باتباعه والايمان به ومحبتة والصلاة  
 والسلام عليه وما نرجوه من سعة فضله من القبول وابلغ المأمول ولما كانت الصلاة على  
 النبي صلى الله عليه وسلم روضة من رياض الجنة ختم هذا المصلي صلاته بما هو آخذ وعوى  
 أهل الجنة جعلنا الله تعالى من أهلها في كفالة هذا النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى  
 التسليم هذا آخر الربع الأول من كيفية الصلاة والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والصلاة  
 والسلام على سيدنا ومولانا محمد المبعوث بالآيات البينات وخاتم النبوات والرسالات وعلى  
 آله وصحبه وشيعته وأزواجه الطاهرات وهذا ابتداء الربع الثاني من فضل الكيفية والله  
 سبحانه وتعالى الموفق والمعين **الحمد لله على حلمه** وفي نسخة لا بأس بهام بتد بالسملة  
 ثم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ثم الحمد لله على حلمه الخ ولم  
 أزدك في غيرها ومعنى الحمد لله على حلمه أى معاملته العباد المسكين بالحلم وهو مقتضى اسمه  
 تعالى الحليم وهو الذى يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الأمر ثم لا يستفز ولا تم  
 ولا تحمله عليه المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار محلة **بعد علمه** أى بعد أن يعلم  
 سبحانه معصية العاصى أى مع علمه ذلك وهذا على سبيل التجميع بالنعمة والاطناب فى مقام  
 ذكرها والحمد لله عليها والافعل الله تعالى سابق على وجود كل شئ ومحيط بكل موجود  
 ومعدوم على العموم والشمول وذلك مع لوم لا يحتاج الى التنبيه عليه وهذه البعدية ان  
 كانت بحسب أثر الحلم وكان المراد بالحلم فى كلامه أثره الذى هو عدم الانتقام مع وجود سببه  
 وهو الاقرب فلا شك وان كان المراد بالحلم نفس الصفة فالبعدية انما هى بحسب الترتب  
 العقلى فان الحلم فى التمثل انما يتحقق بعد تحقق العلم بوجبه فان لم يعاقب العاصى لعدم  
 علمه بمعصيته لا يسمى حليما وانما يسمى حليما اذا علم المعصية وترك المعاقبة وهذا على القول  
 بان الحلم يرجع الى صفات المعانى وعلى القول برجوعه الى صفات السلب والتنزيه وأما على  
 وجه رجوعه الى صفات الفعل والتكوين الذى هو صدور الكائنات عن قدرته تعالى وارادته  
 فالبعدية على باها فان علم الله تعالى سابق على فعله وأما وصفه تعالى بها فى الازل فعلى المعنى  
 الصحاحى ويجرى فيها ما جرى فى صفات المعانى أو السلب كما تقدم قريبا والله أعلم **وعلى**  
**عفو** أى محو السيئات وتجاوزها عن المعاصى **بعد قدرته** أى اقتداره على  
 العقاب أى معه والاقتدار هو التمكن من الفعل وترك الكلام فى البعدية ظاهر عما تقدم  
 وعدم تعجيل العقوبة وكذا العفو عن السيئات احسان وانعام فالحمد هنا على الاحسان  
 والانعام فيساوى الشكر وفى الخلية عن هارون بن رثاب الاسدى وحسان بن عطية كلاهما  
 من التابعين ان جملة العرش ثمانية تيجان وبون بصوت رخيم حسن تقول أربعة سبحانك  
 وبحمدك على حمدك بعد علمك وتقول الاربعة الاخرى سبحانك وبحمدك على عفوكم بعد

والحمد لله رب  
 العالمين الحمد لله  
 على حلمه بعد علمه  
 وعلى عفو بعد  
 قدرته

قدوتك اللهم اني أعوذ أى أتمتع وأتحصن بك من الفقر أى الاضطراب  
 والاحتياج الى شئ الا اليك ومن الذل وهو الملق والامتهان والهوان لاحد  
 الا لك ومن الخوف وهو توقع مكروه من موجود الامنك لان هذه  
 الثلاثة المستعاضة منها كلها من ضعف الايمان وغلبة الوهم وانطماس البصيرة فهي حقيق  
 بالاستعاذة منها **وأعوذ بك أن أقول زورا** لانه عظيم جدا لما عظم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من أمره فانه لما عد كبار الذنوب كان منكشا فجلس ثم جعل يقول  
 ألا وقول الزور فما زال يقولها حتى قال الحاضرون لا يسكت وحتى قال واليسته سكت شفقة  
 عليه صلى الله عليه وسلم والزور الكذب والشرك بالله تعالى وكل باطل وزخرف **أو أغشى**  
 أى آتى فجورا هو الخروج عن الطاعة والانبعاث في المعاصي والازنا والكذب والريبة  
**أو أكون بك** أى في جنابك **مغرورا** أى مخدوعا يغترى الشيطان ونفسي  
 بك ويحترئني عليك لان الاغترار بالله من علامة الخاسرين ونعت الغافلين وهو ركب  
 المعاصي والسيئات والامداد بالنعم مع عدم القيام بحق الشكر والاستغفار من الخطيئات  
 والاعترار برز من المهلة وحل تأخير العقوبة على استحقاق الوصلة وهذا من المكر الخسفي  
 والاملاو الاستدراج **وأعوذ بك من شماتة** بالفتح والتخفيف **الاعداء**  
 أى فرحهم ببلدي وسرورهم بمصيتي والاعداء جمع عدو وهو خلاف الولي وال خلف عن  
 الضمير أى أعدائي وفيما رواه الدبلي من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه للمؤمن أربعة  
 أعداء مؤمن يحسده ومنافق يبغضه وشيطان يضله وكافر يقاتله وقال صلى الله عليه وسلم  
 أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك **وعضال** بالضم والتخفيف **الداء** هو  
 العلة والمرض وهضاله هو الذي صعب واشتد وأعيال أطباء علاجه وغلبهم وهو من إضافة  
 الصفة الى الموصوف أى الداء العضال ويشمل ما كان في البدن أو في الدين ناهرا أو باطنا  
 وما كان في الدين أهم **وخيبة الرجاء** أى حرمان نيله والرجاء تعلق القلب بالشئ  
 من حيث يتوقع وشرطه مقارنة العمل والافه وأمنية والرجاء ضد اليأس **وزوال النعمة**  
 أى سلبها والنعمة بالكسر الخفض والدعة والمسرة وقيل في حقيقتها هو كل موافق للنفس  
 بالطبع وقيل هي ملازمة الافراح ومباعدة الازاح واصابة الاغراض والسلامة من  
 الامراض والتزاهة عن الاغراض وانما يكون سلبها بسبب عدم الشكر والقيام بالاداءة  
 قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم أى لا يطيهم نعمة ويغير طاعتهم من  
 الاحسان والكرم حتى يغيروا ما بأنفسهم من الطاعات وشكر النعم بالخالفات والآثام  
**وفجأة** بالضم والمذبوزن حذافة والفتح والسكون بوزن حمزة **النقمة** أى اتيانها  
 بسرعة عن غفلة والنقمة الامر الذي فيه مضرة وعقوبة وهو بوزن سدة وقصعة ويصح

اللهم اني أعوذ  
 بك من الفقر الا  
 اليك ومن الذل  
 الا لك ومن  
 الخوف الا منك  
 وأعوذ بك أن  
 أقول زورا أو أغشى  
 فجورا أو أكون بك  
 مغرورا أو أعوذ بك  
 من شماتة الاعداء  
 وعضال الداء  
 وخيبة الرجاء  
 وزوال النعمة  
 وفجأة النقمة

اللهم صل على سيدنا محمد وسلم عليه (٢١٧) واجزه عنا ما هو أهله حبيبك ملائكة اللهم صل

فيها أيضا فتح أولها وكسر ثانيها اللهم صل على سيدنا محمد وسلم عليه واجزه عنا عشر اهل الاسلام لانه هو السبب في نجاتنا ومعرفة ربنا ما هو أهله أى مستحق له بتأهيلك إياهه حبيبك بالجزنة لمحمد صلى الله عليه وسلم والجليلتان بينهما معترضتان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة كما في أكرم زيداً صديقك القديم حقيق بذلك أى هو حقيق وهو حبيبك ثلاثاً أى قل ذلك ثلاثاً وهو قوله اللهم صل الخ اللهم صل على سيدنا إبراهيم وسلم عليه واجزه أى إبراهيم عنا أى عن الأمة المحمدية لا بؤته ولا تباع ملته وتسميته إياهم بالمسلمين على القول به ما هو أهله خليلك الكلام في إعرابه كالذى قبله ثلاثاً معناه كالذى قبله أيضا اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت ورحمت وباركت على إبراهيم وفي نسخة فقط بزيادة آل في العالمين أنك حميد مجيد عدد خلقك أى مخلوقاتك من جوهر وعرض وجنى وجماد وبسيط ومرتكب في الغيب والشهادة في الماضي والحال والمستقبل ورضاء نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد عدد من صلى عليه يعنى بالمقال بدليل اثبات ضده وأما بالحال فكل موجوده صل عليه به اللهم صل على سيدنا محمد عدد من لم يصل عليه اللهم صل على سيدنا محمد عدد ماصلى بالبناء للأنهول وضيمه المستتر ما الموصولة عليه اللهم صل على سيدنا محمد أضعاف ماصلى بالبناء للفعول كالذى قبله عليه اللهم صل على سيدنا محمد كما تحب وترضى بغير ضمير له صلى الله عليه وسلم والمحبة والرضى يعنى واحد وهذا آخر الحزب الثاني اللهم صل على روح سيدنا محمد في الأرواح أى التي يصل عليها فصل على روحه في جلتها أو ألهني خصه فيها بصلاة تخصه من بيننا وهذا مبتدأ الحزب الثالث وهذه الصلاة ذكرها ابن الفاكهاني وابن وداعة حديثاً وأن من صلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم قال الفاكهاني سبعين مرة رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وعند جبر وإبن وداعة ومن رأى في المنام رأى يوم القيامة ومن رأى يوم القيامة شفعت له ومن شفعت له شرب من حوضي وحرم الله جسده على النار قال جبر من كتاب القرية انتهى وفي أعمال الصفات في فضل الصلاة على المصطفى روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال اللهم صل على روح محمد في الأرواح وصل على

صل على سيدنا إبراهيم وسلم عليه واجزه عنا ما هو أهله خليلك ثلاثاً اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت ورحمت وباركت على إبراهيم في العالمين أنك حميد مجيد عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد عدد من صلى عليه اللهم صل على سيدنا محمد عدد من لم يصل عليه اللهم صل على سيدنا محمد عدد ماصلى بالبناء للأنهول وضيمه المستتر ما الموصولة عليه اللهم صل على سيدنا محمد أضعاف ماصلى بالبناء للفعول كالذى قبله عليه اللهم صل على سيدنا محمد كما تحب وترضى بغير ضمير له صلى الله عليه وسلم والمحبة والرضى يعنى واحد وهذا آخر الحزب الثاني اللهم صل على روح سيدنا محمد في الأرواح أى التي يصل عليها فصل على روحه في جلتها أو ألهني خصه فيها بصلاة تخصه من بيننا وهذا مبتدأ الحزب الثالث وهذه الصلاة ذكرها ابن الفاكهاني وابن وداعة حديثاً وأن من صلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم قال الفاكهاني سبعين مرة رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وعند جبر وإبن وداعة ومن رأى في المنام رأى يوم القيامة ومن رأى يوم القيامة شفعت له ومن شفعت له شرب من حوضي وحرم الله جسده على النار قال جبر من كتاب القرية انتهى وفي أعمال الصفات في فضل الصلاة على المصطفى روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال اللهم صل على روح محمد في الأرواح وصل على



جسد محمد في الاجساد وصل على قبر محمد في القبور اللهم بلغ روح محمد نبي تحية وسلاما رآني  
 في المنام ذكر ذلك الحافظ الديلمي في عمل اليوم والليلة انتهى **وعلى جسده**  
**في الاجساد وعلى قبره في القبور** حرف الجري في هـ هـ ذين كالذين قبلهما  
 والمراد عم بالصلاة روحه وجسده وقبره والارواح هنا على انها موصلى عليها هي ارواح  
 الملائكة والارواح المؤمنة من الانس والجن والاجساد ايضا هي المؤمنة من الانس والقبور  
 قبورها **وعلى آله وصحبه وسلم** فعل دعاء معطوف على صل فهو بكسر اللام  
 وسكون الميم اللهم صل على سيدنا محمد كما ذكر كرك الذاكرون  
 اللهم صل على سيدنا محمد كلما غفل عن ذكره الغافلون اللهم  
 صل وسلم زاد في بعض النسخ وبارك على سيدنا محمد النبي الامي  
 وازواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته صلاة وسلاما  
 لا يحصى عددهما أى لا يبلغ منتهاه لعدم انقضائه ولا ينقطع مددهما  
 أى لا تنفذ يادهما اللهم صل على سيدنا محمد عددا ما أحاط به علمك  
 وأحصاه كتابك صلاة تكون لك رضا ولحقة أداء أى استيفاء  
 وهى التى تصدر عن محبة وشوق وعظيم وإخلاص وانجماع قلب فتقبلها بفضلك وأعطه  
 الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه اللهم المقام  
 المحمود الذى وعدته واجزه عنما هو أهل له وعلى جميع  
 اخوانه معطوف على قوله على سيدنا محمد وهذه الصلاة هى الآية اول الحزب الرابع  
 منقولة من القوت والاحياء والكتاية وفيها وصل على جميع اخوانه باعادة لفظ صل من  
 بيانية النبيين اخوة الانبياء عليهم السلام صلى الله عليه وسلم معلومة وصرحت  
 بها الاحاديث والصدقيين يحتمل عطفه على النبيين فيكونون ايضا اخوته وكذا  
 ما عطف عليهم من الشهداء والصالحين وهم اخوته فى الايمان بالله ومحبهه والمحبة فيه  
 وما اشتركوه من الصلاح والذكر فى الآية فانهم اخوة فيها وقد سمى النبي صلى الله عليه وسلم  
 المؤمنين اخوته فى قوله وددت أنا قنأ رأينا اخواننا قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال أنتم  
 أصحابي واخواننا الذين يأتون بعد أخرجهم مسلم عن أبى هريرة وأخرج أحمد عن أنس عنه  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال وددت أنى لقيت اخوانى الذين آمنوا بى ولم يروى ويحتمل أنه  
 معطوف على اخوانه لان اخوة النبيين له أخص من مطلق اخوة المؤمنين لا شترأ كههم معه  
 فى وصف أخص من مطلق الايمان وهو النبوة والصديقون جمع صديق وفعل فيه للغة  
 من الصدق وقيل من التصديق وتبيل من الصداقة والمبالغة تحتمل أن تكون من كثرة

وهى على جسده  
 فى الاجساد وعلى  
 قبره فى القبور  
 وعلى آله وصحبه  
 وسلم اللهم صل  
 على سيدنا محمد  
 كلما ذكر كرك  
 الذاكرون اللهم  
 صل على سيدنا  
 محمد كلما غفل  
 عن ذكره  
 الغافلون اللهم  
 صل وسلم على  
 سيدنا محمد النبي  
 الامي وازواجه  
 أمهات المؤمنين  
 وذريته وأهل  
 بيته صلاة وسلاما  
 لا يحصى عددهما  
 ولا ينقطع مددهما  
 اللهم صل على  
 سيدنا محمد عدد  
 ما أحاط به علمك  
 وأحصاه كتابك  
 صلاة تكون لك  
 رضا ولحقة أداء  
 وأعطه الوسيلة  
 والفضيلة  
 والدرجة الرفيعة  
 وابعثه اللهم  
 المقام المحمود الذى  
 وعدته واجزه  
 عنما هو أهل له وعلى جميع اخوانه من النبيين والصدقيين

الوصف وقوته وأن تكون من دوامه والله أعلم **والشهداء والصالحين اللهم صل على سيدنا محمد** زاد في نسخة وعلى آل محمد وفي نسخة بزيادة سيدنا في هذه

وفي أخرى باسقاطها من الأولى أيضا **وأنزله المنزل** بضم الميم وفتح الزاء اسم مكان أنزل الرباعي وفتح الميم وكسر الزاء اسم مكان نزل الثلاثي **المقرب** بفتح الراء المشددة اسم مفعول في النسخة السهلية والاسناد مجازي أي المقرب صاحبه وفي غيرها المقرب منك بكسر الراء واثبات لفظ منك والمراد على هذا المقرب له منك والاسناد أيضا مجازي والمقرب حقيقة هو الله عز وجل **يوم القيامة** يتعلق بانزل أو بالمقرب والمقرب قرب مكانة لا مكان وهذه الصلاة أخرجهما الطبراني في الكبير واحد والبخاري وابن أبي عاصم في السنة عن ربيعة بن ثابت الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد وأنزله المنزل المقرب منك وفي لفظ المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه **اللهم صل على سيدنا محمد اللهم توجه في خلافته بتاج العز والرضى والكرامة** أي ألبسها ياه واعقده عليه وفي النسخة السهلية وغيرها باسقاط لفظ العز وثبت في بعض النسخ المعتمدة ثم يحتمل أن المراد التاج المحسوس المعهود ويكون محسوبا بالعز ومعه ولهذا أضافه إليه لافادة اختصاص بينهما كما في قلب صبر ولسان صدق ويد الجود ويحتمل أن المراد أن يؤتيه الله عزاء خاص يكون له في الشرف والظاهر والملابسة كالتاج فهو من إضافة المشبه به إلى المشبه مثل ذهب الاصيل ولجين الماء في قول الشاعر

والريح تعبت بالنصون وقد جرى \* ذهب الاصيل على لجين الماء

**اللهم اعط لسيدنا** المعروف تعدية أعط لمفعوله معابته وعذاه هنا لاؤلهم باللام **محمد أفضل ما** أي الذي سألك بحذف العائد المنصوب لنفسه اللام في هذه وفي اللتين بعدها للتبيين والله أعلم وقال الخفاجي تعليلية أي أجب دعاءه بمادعائه لنفسه من المقامات العالية الشريفة والمنازل السامية المنيفة وأنزله من ذلك أعلاه وارفعه وأفضله وأكرمه **واعط لسيدنا محمد أفضل ما سألك له** في الماضي قبل وقت هذا الطلب **أحد من خلقك وأعط لسيدنا محمد أفضل ما أنت مسؤول له** في الحال والمستقبل من الآن **إلى يوم القيامة** وقال الخفاجي هو تعميم بعد تعميم وهذا الدعاء ذكره في الشفاء عن وهيب بن الورد أنه كان يدعوه وقال الاقليشي في تفسير الفاتحة وهيب بن الورد كان من الأبدال **اللهم صل على سيدنا محمد وآدم** أي أبي البشر ونوح أيهم الأصغر لان ندرته هم الباقون

والشهداء  
والصالحين اللهم  
صل على سيدنا  
محمد وأنزله المنزل  
المقرب منك يوم  
القيامة اللهم  
صل على سيدنا  
محمد اللهم توجه  
بتاج العز والرضى  
والكرامة اللهم  
اعط لسيدنا  
محمد أفضل  
ما سألك لنفسه  
واعط لسيدنا  
محمد أفضل  
ما سألك له أحد  
من خلقك واعط  
لسيدنا محمد أفضل  
ما أنت مسؤول له  
إلى يوم القيامة  
اللهم صل على  
سيدنا محمد وآدم  
ونوح

وهو أول رسول إلى أهل الأرض **وإبراهيم** أبي جهور والعرب والعجم من أهل الكتابين وغيرهم وأبي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقومهم المبعوث فيهم خصوصا **وموسى** كليم الله وغسل المرسلين ورسول جميع بني إسرائيل وأمه أعظم الأمم بعد الأمة المحمدية والكتاب المنسوب إليه باق إلى الآن وكذا قومه الذين يدعون الانساب إليه **وعيسى** مثله في بقاء الكتاب والقوم مع ما فيه من الآيات العظمى التي أشبه بها آدم في خلقه من تراب حتى ادعى فيه من أجلها ما ادعى فهذا كله هو وجه تخصيص هؤلاء الأنبياء بالذكر والاقتصار عليهم مع كونهم أكابر الأنبياء ومشاهيرهم على نبينا وعلى جميعهم الصلاة والسلام وهؤلاء الرسل ما خلا آدم هم أولوا العزم من الرسل على ما عند ابن عطية وهو قول مجاهد وقال الحسن هم أربعة إبراهيم وموسى وداود وعيسى والعزم الصبر وأصله التصميم على الشيء وقال البغوي هو لغة توطئ النفس على الفعل وفي الكشف انهم نوح وإبراهيم وإسحاق ويعقوب ويوسف وموسى وأيوب وداود وعيسى على جميعهم الصلاة والسلام وما أى الذين بينهم من لبيان الجنس **النبیین والمرسلین** وجميعهم كان بين هؤلاء المذكورين بالضرورة فلا يشك في أنهم عن هذا أحد وكان بعد آدم عليه السلام شيث عليه السلام ولده لصلبه فهو وصى آدم واليه انساب بنى آدم كلهم اليوم ثم ادريس ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم إبراهيم وذو القرنين ولقمان الحكيم والخضر ولوط واسماعيل وإسحاق ثم بعد إبراهيم شعيب ويعقوب ويوسف وبعده موسى بن ميثا ثم موسى بن عمران وأخوه هارون ثم يوشع والبسع قبل هوشع وقبل غيره وعزير ثم يوقنا ثم حزقيل ثم الياش ثم طالوت الملك ثم داود ثم سليمان ثم أيوب ثم يونس بن متى ثم شعيب ثم زكريا وداود الكفل قبل هوالياش وقبل زكريا وقبل غيرهما ثم يحيى وعيسى وأرميا وداود انيا على جميعهم الصلاة والسلام هؤلاء الذين عرفوا بأسمائهم على خلاف في نبوة بعضهم وكلهم على ما قيل أما سرياني اللسان أو عبرانية أو عربية والعرب منهم هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وأما احصاؤهم فقد قال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وفي حديث أبي ذر رضي الله تعالى عنه أن الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا والرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي رواية وخمسة عشر أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک والآن جرى في الأربعين حديثا المسندة وابن مردويه في تفسيره والطيمالسى والبخاري في مسنده ما وأبو نعيم في الحلية ورواه من طريق إبراهيم بن هشام بن يحيى الغساني وغيره ومن طريق أبي ادريس الخولاني وغيره **صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا** لفظ ثلاثا ثابت في بعض النسخ وفي بعضها باسقاطه مع ذكر ثلاثا في الطرة ووجد في طرة عن سيدى محمد الأمين خويدم الشيخ رضي الله تعالى عنه قال قال سيدى رضي الله تعالى عنه من قرأ هذه الصلاة ثلاث

وإبراهيم وموسى  
وعيسى وما بينهم  
من النبيين  
والمرسلين صلوات  
الله وسلامه  
عليهم أجمعين  
ثلاثا

مرات فكا غماختم الكتاب كله اللهم صل على آيينا آدم وأمتنا حواء  
هذه الصلاة تقع في بعض النسخ وثبت في طرة نسخة قال صاحبها انها من خط المؤلف مانصه  
ليس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الصلاة ثم وجدت في نسخة عتيقة لبعض أتباع  
المؤلف تسمية واضحة هذه الصلاة قال وضعها الشيخ الفاضل لان رضى الله تعالى عنه سماه  
واندثر من النسخة وتماها صلاة ملائكتك واعطهم ما من الرضوان  
حتى ترضيهم ما واجزهما اللهم ما جازيت به أبوا أمان  
ولديهما ومعنى قوله صلاة ملائكتك أى مثل صلاتك على ملائكتك فالإضافة فيه  
للمفعول معنى ومعنى قوله عن ولديهما مبتنية الولد أى ما جازيت أباعن ولده وأمان ولدها ثم  
بعد هذا اللهم صل على سيدنا جبريل وسيدنا ميكائيل و  
سيدنا اسرافيل وسيدنا عزرائيل فالثلاثة معطوفة على جبريل لا على  
سيدنا وحلة العرش جمع حامل وفي الحديث قال العرش يحمل على أربعة أيوم  
القيامة ثمانية أخرجه ابن جرير عن ابن زيد مر فوعا وأخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن  
أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية  
صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله وعلى الملائكة أجمعين و خصوصا  
المقرين منهم وعلى جميع الانبياء والمرسلين ووقع في نسخة  
زيادة وعلى جميع عباد الله الصالحين والانبياء الخ صلوات الله وسلامه عليهم  
أجمعين ثلاثا لفظ ثلاثا ثبت في بعض النسخ وسقط في بعضها مع ذكر ثلاثة في الطرة  
ايضا كالتى قبلها اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما علمت وملء  
ما علمت وزنة ما علمت أى عدد معلوماتك وملائها وزنتها وهو مثل قوله عدد  
ما أحاط به علمك وقد تقدم ما فيه ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا  
محمد صلاة موصولة اسم مفعول وعمل الشئ بالشئ جمعه به ولاؤه بالمزيد  
أى الزيادة والباء للإلصاق أو للسببية يعنى أنها متصلة بالزيادة لا تنقطع عنها ومتصل بعضها  
ببعض متوالية مترادفة بسبب الازد ياد وتوالى الامداد والله أعلم اللهم صل على  
سيدنا محمد صلاة لا تنقطع لا تنقضى بل تجدد أبدا لا بد أى لا آخر  
الدهر وفي بعض النسخ أبدا لا بد بغير ألف وفي بعضها أبدا لا بآب بالالف ولا تبعد  
تذهب وتنقطع اللهم صل على سيدنا محمد صلاتك التى صليت  
عليه بأن تجدد ما فالملوب جنسها لا عينها فانه حاصل وانما يطلب ما ليس بحاصل

اللهم صل على  
آيينا آدم وأمتنا  
حواء صلاة  
ملائكتك  
واعطهم ما من  
الرضوان حتى  
ترضيهم ما واجزها  
اللهم ما جازيت به  
أبوا أمان ولديهما  
اللهم صل على  
سيدنا جبريل  
وعيكائيل  
واسرافيل  
وعزرائيل وحلة  
العرش وعلى  
الملائكة والمقرين  
وعلى جميع  
الانبياء والمرسلين  
صلوات الله  
وسلامه عليهم  
أجمعين ثلاثا  
اللهم صل على  
سيدنا محمد عدد  
ما علمت وملء  
ما علمت وزنة  
ما علمت ومداد  
كلماتك اللهم  
صل على سيدنا  
محمد صلاة  
موصولة بالمزيد  
اللهم صل على  
سيدنا محمد صلاة

لا تنقطع أبدا لا بد ولا تبعد اللهم صل على سيدنا محمد صلاتك التى صليت عليه

وانما نسأل الله تعالى أن يصلي عليه صلواته التي صلى عليه لانه لا يصلي على حبيبه ومصطفاه  
من خلقه الا على صلاة وأرفعها واسناها كما يليق به منه اليه كما هو أهله وسلم على  
سيدنا محمد سلامك الذي سلمت عليه واجزه عنا ما هو أهله  
اللهم صل على سيدنا محمد صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها  
عنا ما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد بجر أنوارك قيل ان  
هذه الصلاة وهي من قوله اللهم صل على سيدنا محمد بجر أنوارك الى قوله يارب العالمين  
وجدت على بعض الاحجار بخط القدرة وذكر عن بعض الاولياء الاكابر انهم بأربعة عشر  
الف صلاة وفيها بدل المتقدّم المتقدح ومعدن أسرارك ولسان حجتك  
وعروس مملكتك وامام حضرتك وطر از ملكك الطراز علم  
الثوب وشبه الملك بالثوب في نسجه وتحسينه وترينه به بدليل اثبات الملازم الذي هو الطراز  
واستعبر للنبي صلى الله عليه وسلم الطراز بجماع الزينة فطراز الثوب الذي هو علمه زينته التي  
تشوق العيون اليه والنبي صلى الله عليه وسلم به زين الله وجود العالم بأسره وهو روحه وسره  
وبه جمته وحسنه ونوره وسناه وفي صلاة مفردة اللهم صل على عين العناية وطر از الحلة وعروس  
الملكة ولسان الحجة سيدنا محمد وعلى آله عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون  
وفي صلاة سيدى على بن وفا عين الرحمة الربانية وبهجة الاختراعات الاكوانية وقال الشيخ  
أبو المواهب التونسي عروس الملكة الربانية وبهجة الاختراعات الاكوانية وخزائن  
رحمتك جمع خزائنه بكسر الحاء لما يخزن فيه المتاع والاموال والارزاق وهو صلى الله عليه  
وسلم خزائن رحمة الله الموضوعة في العالم فلا يرحم أحد الا على يديه وما خرج له من خزائنه  
وبرحم الله الشيخ أبا الحسن محمد البكرى الصدقي المصري حيث يقول

ما أرسل الرحمن أو يرسل \* من رحمة تصعد أو تنزل  
في ملكوت الله أو ملكه \* من كل ما يختص أو يشعل  
الاطمء المصطفى عبده \* نبيته مختاره المرسل  
واسطة فيما واصل لها \* يعلم هذا كل من يعقل

وجميع الخزائن تبع القول تعالى قل لو أنتم تعلمون خزان رحمة ربي وقوله أم عندهم خزائن  
رحمة ربك وجعت في الآيتين لتتوهمها وكثرتها وما فيها من الاموال والارزاق الحصية  
والمعنوية والله أعلم قال ابن عطية والخزائن للرحمة استعارة كأنها موضع جمعها وحفظها  
لما كانت ذخائر البشر تحتاج الى ذلك خو طبووا في الرحمة بما ينحو الى ذلك وطريق  
شريعته الموصول اليها وعنه تؤخذ وتلقى لانه نبيك ورسولك والمترجم عنك والمبلغ  
عنك الى خلقك والواسطة بينك وبينهم المتلذذ من اللذة وهي معلومة بتوحيده

وسلم على سيدنا  
محمد سلامك  
الذي سلمت عليه  
واجزه عنا ما هو  
أهله اللهم صل  
على سيدنا محمد  
صلاة ترضيك  
وترضيه وترضى  
بها عنا ما هو أهله  
اللهم صل على  
سيدنا محمد بجر  
أنوارك ومعدن  
أسرارك ولسان  
حجتك وعروس  
مملكتك وامام  
حضرتك وطر از  
ملكك وخزائن  
رحمتك وطريق  
شريعته المتلذذ  
بتوحيده

أى بما يدل عليه من قول لا اله الا الله ونحوه والمعنى أنه كان يلهم بتوحيد الله متلبذاً بذلك  
ومستطيعاً به وأن ذلك كان دأبه ودينه وهذا جار على أسلوب كلام الناس فانهم يقولون  
ان فلانا يتلذذ بكرة فلان ويقول الواحد منهم لمن يحبه انى لا حبك وتلذذ بك كرك  
وأستطيع حديثك وان حملنا التوحيد على الامر الباطنى من الايمان بالله تعالى وحده  
وافراده بالذات والصفات والافعال لم يصح أن يكون المراد وصفه بطلاق وجداه لذلك لذيذا  
وادراكه لذته لانه لو وصف بذلك بعض أتوياء أمته لكان قليلا فى حقته وحطام من منزلاته  
فكيف به صلى الله عليه وسلم وانما المراد امر خاص زائد على ذلك فاما أن تفعل هنالك كثير  
والكثرة على ما يناسبه صلى الله عليه وسلم واما أنه اللصيرة كقبح رأى صار حجر او المعنى  
انه صلى الله عليه وسلم صار عين اللذة اشارة الى انصباعه بالتوحيد وامتزاجه به واحاطته به  
وعدم شعوره بغيره وذلك على وجه أخص مما غيره من الخلق بل على معنى يليق به ويطابق  
حاله والله أعلم **انسان عين الوجود** الذى عليه مداره وبه أمكن ابصاره وانسان  
العين هو المثال الذى يرى فى سوادها وهو الذى به يكون النظر فى وسطها فقدر العدسة  
ويقال له ذباب العين وكما أن انسان العين هو سر العين وزيفتها وفائدة وجودها وبه يتوصل  
الجسد الى منافعه ويمتهدى الى مراده ولولاها لم يكن للعين نور ولا ابصار ولا كان الجسد  
شبه بالروح وصورة بلا معنى لان الاعشى ميت وان لم يقبر كذلك هو صلى الله عليه وسلم روح  
الا كون وحياتها وسر وجودها ولولاها لم يكن لها نور ولا دلالة بل لذهب وتلاشت ولم يكن لها  
وجود كما قال سيدى عبد السلام رضى الله عنه ونفعنا به ولا شئ الا وهو به منوط اذ لولا  
الواسطة لذهب كما قيل الموسط وقال سيدى على بن وفارضى الله عنه

روح الوجود حياة من هو واجد \* لولاها ماتم الوجود لم وجد

وقال فى صلاته نور كل شئ وهذا سر كل سر وسناه ثم قال انسان عين المظاهر الالهية  
ولطيفة تروحنات الحضرة القدسية مدد الامداد وجود الوجود وواحد الا حاد وسر الوجود  
ثم قال وسرك المتزه السارى فى جزئيات العالم وكمياته علوياته وسفلياته من جوهر وغرض  
ووسائط ومركبات وبسائط ثم قال وأرى سريان سره فى الاكوان ومعناه المشرق فى مجاله  
الحسان وقال الشيخ شمس الدين العبدوسى رضى الله عنه فى صلافة مظهر سر الوجود  
الجزئى والكلى وانسان عين الوجود العلوى والسفلى روح جسد الكونين وعين حياة  
الدارين وقال بعضهم فى ذلك

كل المكارم تحت طى بروده \* واقدأضاء الكون عند وروده

والبحر يقصر عن موارد جوده \* انسان عين الكون سر وجوده

والوجود فى لفظ الاصل مصدر بمعنى المفعول وأل فيه عوض عن المضاف اليه المحذوف  
أى وجود الكون والمراد بوجوده عينه والوجود عين الموجد فى الحادث اتفاقا من متكلمى

انسان عين  
الوجود

أهل السنة وفي القديم على رأى الشيخ الأشعري والسبب في كل موجود  
 دليل هذا حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهم ما عند عبد الرزاق أن الأشياء كلها مخلوقة  
 من نوره صلى الله عليه وسلم ومثله حديث أبي مروان الطنجي الذي أخرجه في فوائده عن ابن  
 عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري رضى الله عنهم وفي حديث عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه عند البيهقي في دلائله والحاكم وصححه وقول الله تبارك وتعالى لا دم عليه السلام لولا  
 محمد ما خلقتك وررى في حديث آخر لولا ما خلقتك ولا خلقت سماء ولا أرضاً وفي حديث  
 سلمان عند ابن عساکر قال هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن ربك يقول  
 لك إن كنت اتخذت إبراهيم خليلاً فقد اتخذتك حبيباً وما خلقت خلقاً أكرم على منك ولقد  
 خلقت الدنيا وأهلها إلا عرفهم كرامتك ومنزلتك عندي ولولا ما خلقت الدنيا وقال  
 الأبوصري \* لولا لم تخرج الدنيا من العدم \* عين أعيان خلقت العين  
 تطلق على أشياء عديدة منها العين الباصرة وتجمع على أعيان وأعين وعيون بضم العين  
 وتكسر ومنها خيار الشيء وكبير القوم والمراد أن أعيان خلق الله الذين هم الأنبياء والمرسلون  
 والملائكة المقربون وجميع عباد الله الصالحين كما أنهم خيار خلق الله وكبراءهم وهم أعيانهم  
 التي بها يصرون وسر وجودهم كذلك النبي صلى الله عليه وسلم هو خير أولئك الأخيار  
 وكبيرهم وأهو عيّنهم التي بها يصرون وسر وجودهم ويحتمل أن يكون المضاف بمعنى من  
 المعاني المذكورة والمضاف إليه بمعنى آخر منها والأقرب أن المراد العين الباصرة فهي مأمعا  
 والله أعلم وقال سيدي علي بن وفا

والسبب في كل  
 موجود عين  
 أعيان خلقت  
 المتقدم من نور  
 ضيائك

عيسى وآدم والصدور جميعهم \* هم أعيان هو نورها الماورد

وقال الشيخ أبو محمد عبد الحق بن سبعين في حزب الفرج والخلاص عين الأعيان وسر  
 التعينات كنز الأسرار ورمز آة التجليات وقال المحشي بعد أن قال في هذا المعنى وبالجملة فقد  
 اتفقت كلمة أولياء الله على خصوصيته صلى الله عليه وسلم على كل العوالم وأنه سر الله الممتد  
 في الأرواح وبنيسمها وتنسبها له حيانها والله أعلم ونقل سيدي عبد النور يعني الشريف  
 العمراني قدس الله سره عن شيخه أبي العباس الجماعي عن شيخه أبي عبد الله بن سلطان  
 أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له يا سيدي يا رسول الله أنت مدد  
 الملائكة والمرسلين فقال لي أنا مدد الملائكة والنبيين والمرسلين وسائر خلق الله أجمعين  
 وأنا أصل الموجودات والمبدء والمنتهى وإلى غاية الغايات ولا يتعداني أحد قال ورأيت أيضاً  
 في النوم فأجرى الله علي لساني أن قلت له السلام عليك يا عين العيون وبأمر مدد السر  
 المصون انتهى المتقدم امتداداً من ابتدائية نور ضيائك هو من  
 إضافة الشيء إلى مرادفه للتقوية والمبالغة هذا الأقرب فيه ويحتمل أنه من إضافة الموصوف  
 إلى صفته على أن الضياء غير النور وهو أقوى وأعظم منه ويحتمل أنه من إضافة الأصل إلى

صلوة تدوم  
بدوامك وتبقى  
ببقائك لا تنتهي  
لهادون علمك  
صلوة ترضيك  
وترضيه وترضى  
بها عنا يا رب  
العالمين اللهم  
صل على سيدنا  
محمد عدد ما في علم  
الله صلاة دائمة  
بدوام ملك الله  
اللهم صل على  
سيدنا محمد  
كما صليت على  
سيدنا ابراهيم  
وبارك على سيدنا  
محمد وعلى آل سيدنا  
محمد كما بارك  
على آل ابراهيم  
في العالمين انك  
جيد مجيد عدد  
خلقك ورضاء  
نفسك ووزنة  
عرشك وممداد  
كلماتك وعدد  
ما ذكرك به  
خلقك فيما مضى  
وعدد ما هم  
ذاكرونك

فرعه على ان النور هو ذات المنير والضياء اشعته المنتشرة عنه وشره المتقدحة منه وقد قال  
الاشعري انه تعالى نور ليس كالانوار والروح النبوية القدسية لمعة من نوره والملائكة شرر  
تلك الانوار وقال صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء وغيره  
مما في معناه فهو صلى الله عليه وسلم اول صادر عن الله وهو منه بلا واسطة ويحتمل ان يكون  
الكلام على القلب اى من ضياء نورك اى اشعته والله اعلم والواقع في النسخة السهلة  
وغيرها من النسخ المعتمدة المتقدمة بالميم من تقدم ضدتا آخر وفي بعض النسخ المتقدحة بالحاء  
المهملة وهو الواقع في الصلاة المفردة المشار اليها اولا ومعناه المورى والمخرج من اورى الزند  
اذا خرجت منه نارا ومعناه المغترف وفي الاساس قدح النار من الزند واقتدحها وقدح المرقعة  
واقتدحها اغترفها بالمقدح والمقدحة وقدح الماء من اسفل البئر انتهى **صلوة تدوم**  
**بدوامك** تجدد معه ولا تنقطع وتبقى ببقائك تستمر معه ولا تنفنى **لا تنتهي**  
**لا آخر ولا حد** لهادون علمك اى معلوماتك بل توازيها وتساويها فتكون عددها  
وجملة لا تنتهى لها نعت بعد نعت لصلاة احوال **صلوة ترضيك وترضيه**  
**وترضى بها عنا يا رب العالمين اللهم صل على سيدنا محمد عدد**  
**ما في علم الله صلاة دائمة بدوام ملك الله اللهم صل على سيدنا**  
**محمد** زاد في بعض النسخ وعلى آل سيدنا محمد وسقط ذلك في النسخة السهلة وغيرها  
**كما صليت على سيدنا ابراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى**  
**آل سيدنا محمد كما بارك على آل ابراهيم** لفظ آل هذا سقط في بعض  
النسخ وذكر بعض من قابل نسخهته بالنسخة السهلة ان الشيخ الحقبة بخطه فيها وهو ثابت  
في غيرها من النسخ المعتمدة **في العالمين انك جيد مجيد** وهذه رواية ابي  
مسعود الانصارى وزاد بعدها قوله **عدد خلقك ورضانفسك ووزنة**  
**عرشك وممداد كلماتك وعدد ما اى الذى ذكرك به**  
من ألفاظ ذكرك والباء بمعنى في اى ذكرك فيه من الازمنة والاول اقرب وأظهر  
**خلقك فيما مضى** من هذه الصلاة **وعدد ما هم ذاكرونك** هكذا  
بأبواب النون في ذاكرونك هو في جميع ما وقفت عليه من نسخ هذا الكتاب وفي القوت  
لابي طالب وفي تسبيحات ابي المعتمر سليمان التيمي التي هذه الالفاظ من هذه الصلاة  
منتزعة منها بحذف النون وكذا في الكفاية لابن ثابت وقد اختلف في الضمير في المكرم  
ومكرم ففعل في موضع جر مطلقا وقيل في موضع نصب مطلقا وقيل هو كالتأخر فهو نصب  
في المكرم خفض في مكرم ويجوز الوجهان في المكرم والمكرم وهو ليس به فان



ذهبت الى ان الصهير منصوب في المثني والمجموع على حذته أثبت النون كما هنا وان ذهبت الى  
 أنه مخفوض على حذته حذفها به فيما بقي وهو الحال والاستقبال وبقى بفتح القاف  
 في النسخة السهلية ليوافق الفقرات التي قبله وهي لغة لطيفة في فعل الياء اللام كرضي وثوى  
 فانهم يفقهون عينه في الماضي والمضارع في كل سنة يتعلق بصل أى صل عليه  
 في كل سنة الخ عدد ما ذكر مما تقدم والسنة ثلثمائة وأربعة وخمسون يوما وشهر  
 بسكون الهاء ويجوز فقها على قاعدة فعل اذا كانت عينه حرف حلق كنه روزهر والشهر  
 عدد معلوم من الايام سمي بذلك لشهرته بالقمر وجمعة بضم الميم ويجوز ساكنها وحكى  
 فقها والجمعة سبعة ايام مبدوءة بيوم الجمعة منتهية اليه ويوم هو من طلوع الفجر الى  
 غروب الشمس وليلة هي واحدة الليل وتقدم حذته وساعة هي جزء من  
 الليل والنهار وهي الزمان الحاضر من الساعات وشم هو حس الانف  
 يقال شممت الشيء بالكسر أشمته بالفتح وشممته بالفتح أشمته بالضم شما وشمما التعرف رائحته  
 والشم قوة مرتبة في زائدة مقدمة الدماغ الشبيهة بحلقة الشدى يدرك بها الروائح ولا حصر  
 لانواعها ولا اسمائها وفي القوت وفي تسبيحات ابي المعتمر سليمان التيمي بدل هذا اللفظ  
 ونسم وفي الكفاية لابن ثابت بلفظ نسيم ونفس بالتحريك هو دفع البخار الدخاني عن  
 القلب وهو خاص بكل ذي رثة وجمعه أنفاس ويطلق على قدره من الزمان وهو المراد هنا  
 ولهذا قيل الانفاس أزمنة دقيقة تتعاقب على العدم مادام حيا وعددا أنفاس اليوم والليلة  
 على ما قيل أربعة وعشرون ألف نفس وطرفة بفتح الطاء المهملة وسكون الراء يقال  
 طرف بعينه اذا حرك جفنها وطرف البصر طرفا تحرك والمرة منه طرفة ويقال ان الطرفات  
 ضعف الانفاس لان لكل نفس طرفتين فعدد ما على ما تقدم ثمان وأربعون ألف طرفة  
 في اليوم والليلة ولحمة بفتح اللام وسكون الميم النظرة الخفيفة المختلصة والمراد بالشم وما  
 بعده ما يسعهان الزمان تسمية له بها من الابد يتعلق بلحمة نعمتها وحذف من الاوائل  
 مثله لدلالة هذا عليه ومن تعيضية أو بمعنى في أول ابتداء الغاية بتقديره مضاف وعنده  
 وتقديره من مبتدأ الابد الى منتهى الابد فالى لاتهاء الغاية وتقديره مضاف  
 كما قرئناه ويصح جعل الى للغاية وان كانت من غير تقدير مضاف أو لغاية أصلا ويحتمل  
 ان الى للعية أى ساثر اماذا كرو مستمر مع الابد وآباد الدنيا وآباد الآخرة  
 بجرها عطف على مدخول عدد أو على كل سنة أو على قوله الى الابد ويصح نصبها على  
 الظرفية معطوفين على عدد وجمع الابد بمبالغة أو أطلق الابد على الزمان الطويل المحدود  
 أو على مطلق الزمان وأكثر من ذلك بالنصب عطف على عدد والاشارة  
 للاعداد المتقدمة المقدرة بها الصلاة والمراد أكثر في التضعيف والتدقيق لافي الغاية اذ لم

به فيما بقي في كل  
 سنة وشهر وجمعة  
 ويوم وليلة وساعة  
 من الساعات  
 وشم ونفس  
 وطرفة ولحمة من  
 الابد الى الابد  
 وآباد الدنيا وآباد  
 الآخرة وأكثر  
 من ذلك

تبقى غاية لا ينقطع أوله حال مما قبله أو نعت لمحدوف أى عدد أو قدراً لا ينقطع أوله ولا ينقطع بالمهمة وفتح الفاء أى لا يفنى آخره والجملة معطوفة على الجملة قبلها ومعناها لا ينقطع تجدد واستمراره وكل صلاة تجدد هى أولى باعتبار ما بعدها أخرى باعتبار ما قبلها اللهم صل على سيدنا محمد على قدر أى مبلغ حبك فيه أى رضاك عنه وارا ذلك الخيرات الوافرة له وعلى الاستعلاء والمعنى صل عليه صلاة تكون مستعلية على قدر حبك فيه وممكنة منه بحيث تكون مطابقة له لا تنقص عنه وكذا القول ايضا فى قوله اللهم صل على سيدنا محمد على قدر عنايتك به من عنى بالضم عناية وعنى كرضى فى لغة واعتنى به اهتم والمراد هنا لازمه من عظم مكاتبه عنده وحظوته لديه وارا دته الخير وشوقه له ودفعه الاسواء عنه وشدة رافته به ومبرته له وعطفه عاياه وتعظيم مقامه على جميع الانام واكرامه غاية الاكرام واقباله عاياه غاية الاقبال وقضاء حوائجه واسعافه بطلوبه واعطائه ما يرضيه صلى الله عليه وسلم اللهم صل على سيدنا محمد حق منصوب على النيابة عن المصدر النوعى أى صلاة تساوى وتناسب حق أى واجب قدره أى منزلته وعظيم شأنه وما يستحقه وما هو له اهل والاضافة فى حق على معنى اللام أى حق لقدره وواجب له ومقداره بمعنى قدره مؤكداً اللهم صل على سيدنا محمد صلاة تهجينا هذه الصلاة ذكرها ابن الفاكهاني فى الفجر المنبر وذكرها حكاية ونصه فى الباب الثالث منه اخبرنى الشيخ الصالح موسى الضرير رحمه الله تعالى انه ركب فى البحر الملح قال رقامت علينا ريح تسمى الاقلية قل من ينجو منها من الغرق وضج الناس خوفاً من الغرق قال فغلبتني عيني فممت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول قل لاهل المركب يقولون ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد صلاة تهجينا بها الى الممات قال فاستيقظت وأعلمت اهل المركب بالرؤيا فصلينا بها نحو ثلثمائة مرة وفرج الله عنا هذا وأقرب منه صلى الله عليه وسلم انتهى وذكرها ايضا الشيخ محمد الدين صاحب القاموس بسند مثله سواء ونقل عن الحسن ابن على الاسواى أنه قال من قالها فى كل مهم ونازلة وبيلة ألف مرة فرج الله عنه وأدرك مأموله بها أى بسببها وكذا يقدر فى الرابع بعدها من جميع الالهوال جمع هول وهو ما يخافه الانسان ويفزعو ويعظم عليه وشمل الالهوال الارضية كالشور والغلاء والسموية كالصواعق والزلازل وما كان بسبب من الخلق كالشر أو بغير سبب كارتجاج البحر والديوبية والاخرية والآفات جمع آفة وهى العاهة وما يصيب الانسان مما ينقص به دينه أو بدنه أو دنياه وتقضى لنا جميع الحاجات الدينية والديوبية والاخرية أى تسعفنا بها وتعطيناها وتطهرنا بها من

لا ينقطع أوله ولا  
ينفذ آخره اللهم  
صل على سيدنا  
محمد على قدر  
حبك فيه اللهم  
صل على سيدنا  
محمد على قدر  
عنايتك به اللهم  
صل على سيدنا  
محمد حق قدره  
ومقداره اللهم  
صل على سيدنا  
محمد صلاة تهجينا  
بها من جميع  
الالهوال والآفات  
وتقضى لنا  
جميع الحاجات  
وتطهرنا بها من

جميع السيات الكبار والصغار الظاهرة والباطنة مابيننا وبينك وما بيننا وبين  
 خلقك أى تغفر لنا وتعملها عنا وتمحو آثارها من قلوبنا وأبداننا وترفعنا بها  
 أعلى الدرجات هكذا فى النسخة السهلة وجعل النسخ المعتمدة وفى بعض النسخ  
 وترفعنا بها عندك أعلى الدرجات بزيادة عندك وهو الذى فى الفجر المنير والمراد  
 أعلى الدرجات التى تصلح لنا وتصح فى حقنا وأن الكلام خرج مخرج المبالغة وكذا القول  
 فى قوله بعده وتبلغنا بها أقصى أى أبعد الغايات جمع غاية وهى  
 المدى والنهاية من تبعية تعلق بأقصى جميع الخيرات الحسية والمعنوية  
 فى تعلق بتبلغ الحياة الدنيا وبعد الممات فى البرزخ وما بعده اللهم صل  
 على سيدنا محمد صلاة الرضى أى ترضيك لمناسبتهم القدره ومنزلته عندك  
 وترضيك وترضيه وترزقه بهارضا ونا وترضى بها عنا لكونها مقبولة صافية من الشوائب  
 وارض عن أصحابه رضاء بالمذ الرضى بالقصر أى أعلاه وارفعه اللهم  
 صل على سيدنا محمد السابق للخلق نوره هذه الصلاة ختم بها سيدى  
 شيخ الاسلام عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه ونفعنا به خربه ونسبها بعضهم للشيخ أبى محمد  
 عبد الحق بن سبعين رضى الله عنه وهو متأخر عن سيدى عبد القادر ولم أجدها لابن سبعين  
 لافى حزب الفتح والنور ولا فى حزب الحفظ والصون ولا فى حزب الفرج والخلاص وهى ثابتة فى  
 حزب سيدى عبد القادر وهذه الصلاة احدى الصلوات العشر ذات الخيرات والبركات التى  
 رتبها الامام محيى الدين عرف بجنيدها رضى الله عنه وهى مأثورة قال رضى الله تعالى عنه  
 تستعمل وترتب من صلى بها عشر مرات صباحا ومساء استوجب رضى الله الاكبر والامان  
 من سخطه وتواتر عليه الرحمة والحفظ الالهى من الاسواء وتسهل عليه الامور قال وهى كذلك  
 بلا شك وذكر السخاوى هذه الصلاة وهى الاخيرة منها مع نقص فى بعض ألفاظها ثم قال أفاد  
 بعض معتمدى شيوخنا أن لها قصة تفيد أن كل مرة منها عشرة آلاف صلاة الا أنه لم يبين  
 القصة المذكورة وقوله اللهم صل على سيدنا محمد هكذا أيضا عند السخاوى ولفظ سيدى عبد  
 القادر وصلى الله على سيدنا محمد السابق للخلق نوره والخلق مصدر خلق وهذا الاصل فيه  
 واللام بمعنى فى أو عند ويطلق الخلق بمعنى المفعول كثير او يحتمل ذلك هنا ولا شك أن كل  
 مخلوق فالسابق له نور النبى صلى الله عليه وسلم اذهو الاصل فى اليجاد والامداد وقال صلى  
 الله عليه وسلم أول ما خلق الله نورى ومن نورى خلق كل شئ ولولا سبقية نوره صلى الله عليه  
 وسلم لا رواح ما أقرت كلها بالربوبية يوم ألست وكل مولود يولد على الفطرة والله أعلم ورحمة  
 بالتكثير واثبات واو العطف هو فى جميع ما رأينا من نسخ هذا الكتاب الا أنه فى بعضها بالجر  
 وفى بعضها بالرفع وهو الذى فى نسختين مقابلتين بالنسخة السهلة وهو فى أكثر نسخ الحزب

جميع السيات  
 وترفعنا بها على  
 الدرجات وتبلغنا  
 بها أقصى الغايات  
 من جميع  
 الخيرات فى الحياة  
 وبعد الممات اللهم  
 صل على سيدنا  
 محمد صلاة الرضى  
 وارض عن أصحابه  
 رضاء الرضى اللهم  
 صل على سيدنا  
 محمد السابق  
 للخلق نوره ورحمة

المذكور بالتعريف مع اثبات الواو واسقاطها وفي بعض نسخها المعتمدة بالتنكير مع اثبات الواو  
وعند السخاوي والرحمة بالتعريف واثبات الواو أما التعريف فهو الظاهر لانه لا يبد من  
موافقة النعت للمنعوت في التعريف والتنكير وغاية الامر أنه وقع فيه النعت معطوفا على  
نعت آخر قبله ولا بأس بعطف النعوت بعضها على بعض وأما التنكير فلا يتجبه الامع الرفع  
فيكون ظهوره مبتدأ ودرجة خبره والجملة صلة موصول محذوف أي والذي ظهوره درجة للعالمين  
**للعالمين ظهوره** أي ظهور روحه وخروجهم من العدم الى الوجود ثم ظهور جسده كل  
ذلك درجة للعالمين **عدد من مضى من خلقك ومن بقي** كان في الحال  
أو يكون في المستقبل **ومن سعد منهم ومن شقى** يجوز تسكين الياء من بقي  
وشقى تخفيفا وهي لغة مشهورة أعني تسكين الياء المفتوحة وعلى ذلك قراءة الحسن وذروا  
ما بقي من الربا الآية وقرأ الاعمش ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما بتسكين  
الياء فيهما وصلا **صلاة تستغرق** أي تستوعب **العدد** الاحصاء ويحتمل أن  
المراد نهاية دور العدد وهو المائة والالف أو نهاية ما يدخل تحت طوق البشر أو يتوهمه العقل  
من العدو والله أعلم **وتحيط بالحد** هو منتهى الشيء والمراد حد العدد أو منتهاه أو حد  
ما يمكن من الصلاة وهو على هذا كلام خرج مخرج المبالغة والجواب عنه كالجواب عن  
قوله حتى لا يبقى من الصلاة شيء وقد تقدم والله أعلم **صلاة لا غاية لها ولا**  
**منتهى ولا انقضاء** أي تمام ونفاذ **صلاة دائمة بدوامك وعلى**  
**آله وصحبه وسلم** بكسر اللام وسكون الميم عطفًا على صل تسليمًا مثل  
ذلك أي مثل ما ذكر في الصلاة من العدد واستغراقه والدوام وعدم الانتهاء وهذا اللفظ  
المذكور هو الذي في النسخة السهلة وغيرهما من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ المعتمدة  
أيضا صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا أمدها ولا انقضاء صلاتك التي صليت عليه صلاة دائمة  
بدوامك وعلى آله وصحبه وعترته كذلك وسلم تسليمًا كثيرًا مثل ذلك وفي بعض النسخ  
المعتمدة أيضا بقوله دائمة بدوامك باقية بقاءك الى يوم الدين وعلى آله الخ **اللهم صل**  
**على سيدنا محمد الذي ملأت قلبه من هبة جلالك** أي عظمتك  
هذه إحدى الصلوات العشر أيضا التي رتبها الامام محي الدين جنيد الدين والقلب هو محل  
الهيبة والاجلال كما أن العين هي محل رؤية الجلال فلهذا أيضا قال **وعينه من**  
**جمالك** أي ملأت عين قلبه دائما من مشاهدة جلالك وعين رأسه عندما كشفت  
عنه الحجاب حتى رآك بها من غير كيف ولا اين فأصبح أي صار فرحا أي مسرورا

للعالمين ظهوره  
عدد من مضى  
من خلقك ومن  
بقي ومن سعد  
منهم ومن شقى  
صلاة تستغرق  
العدد وتحيط  
بالحد صلاة لا غاية  
لها ولا منتهى  
ولا انقضاء صلاة  
دائمة بدوامك  
وعلى آله وصحبه  
وسلم تسليمًا مثل  
ذلك اللهم صل  
على سيدنا محمد  
الذي ملأت قلبه  
من جلالك  
وعينه من جلالك  
فأصبح فرحا

وفيما نقل من صلوات جنيد الدين فاصبح فرحاً سروراً بجمعهما مؤيداً منصوراً  
وعلى آله وصحبه وسلم فعل دعاء معطوف على ما قبله فهو بكسر اللام وسكون  
الميم تسليماً والحمد لله على ذلك الذي أعطى نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم  
اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد اوراق شجر الزيتون  
وجميع الثمار يحتمل ان يكون قوله وجميع الثمار معطوفاً على الزيتون او على اوراق  
وعلى الاول يكون المراد اوراق جميع الثمار فيكون المعدود الاوراق فقط من الزيتون ومن  
جميع الثمار دون الثمار نفسها وحينئذ لم يخص اوراق الزيتون بالذكر بل ذكر جميع اوراق  
الثمار وعلى الثاني يكون المعدود جميع الثمار التي من جملتها الزيتون وأوراق الزيتون دون  
غيرها من الاوراق وهذا الظاهر يخص الزيتون بالذكر لانها شجرة مباركة وللأسم المكتوب  
على ورقها ووجدت في طرة نسخة عتيقة لبعض أصحاب المؤلف أو أصحاب أصحابه ما كيا  
عن العلماء يعني علماء أصحابهم والله أعلم أنه اتخذ ذكر اوراق الزيتون دون اوراق سائر الثمار  
لان اوراق الزيتون مكتوب عليها اسم الله الاعظم والله اعلم اللهم صل على سيدنا  
ومولانا محمد عدداً ما كان أي وجد فيما مضى و عدد ما يكون  
أي يوجد في الحال أو المستقبل وفي بعض النسخ ويكون بسقوط ما وفي بعضها وما يكون باثباتها  
وعدداً ما اظلم عليه الليل و عدداً اضاء وفي نسخة وما اضاء به يادما  
عليه النهار من جميع ما على الارض من حي وجماد والليل والنهار وانما يجريان  
بالارض اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وازواجه  
وذريته عدد انفس امته اللهم ببركة الصلاة عليه اجعلنا  
فائزين بالصلاة عليه فالباء تتعلق بفائزين المقدره ولا تتعلق بفائزين المذكورة  
كما يجري في كلام المعربين لان ما قبل الموصول لا يكون معمولاً للصلة الا أن الظروف يتوسع  
فيها ما لا يتوسع في غيرها وتكفي هارئة الفعل ويحتمل أن تتعلق الباء باجعلنا أي اجعلنا  
بسبب الصلاة عليه من الفائزين أي الناجين الظافرين وعلى تعلق الباء  
بفائزين يحتمل ان المراد الفوز بنفس الصلاة أي بحصولها ووقوعها وعليه فاما أن المراد  
مطلقها والاكثر منها ويحتمل أن المراد الفوز بشوايها وثمراتها وتناجها في الدنيا والاخرة  
والله أعلم ومن في قوله من الفائزين تتعلق باجعلنا و اجعلنا واردين على حوضه  
من الواردين أي الذاهبين اليه المشرفين عليه فلما كان الورد هو الذهاب الى الماء  
والاشراف عليه وذلك غير الشرب وقبله زاد قوله الشارفين فنص على سؤال الشرب مع  
ذلك والمتعلق محذوف أي منه و اجعلنا عاملين بسنته وطاعته فيما أمر به

مؤيداً منصوراً  
وعلى آله وصحبه  
وسلم تسليماً  
والحمد لله على  
ذلك اللهم صل  
على سيدنا ومولانا  
محمد عدد اوراق  
الزيتون وجميع  
الثمار اللهم صل  
على سيدنا ومولانا  
محمد عدداً ما كان  
وما يكون وعدد  
ما اظلم عليه الليل  
واضاء عليه النهار  
اللهم صل على  
سيدنا ومولانا  
محمد وعلى آله  
وازواجه وذريته  
عدد انفس امته  
اللهم ببركة الصلاة  
عليه اجعلنا  
لصلاة عليه من  
الفائزين وعلى  
حوضه من  
الواردين وسنته  
وطاعته

من توحيدك وعبادتك وحدك من العاملين ولا تحل نجس بيننا

وبينه يوم القيامة أي بسبب معاصينا وخر وجناح سننته وطاعته ونظر يقته

فان الخروج عن ذلك مانع كبير من التمتع برؤيته والعمل بالطاعة سبب قوى للاجتماع به

والتنعم بقربه وقد قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

والمراد بالمعية القسكن من رؤية من ذكر في الآية وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم

في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ولاجل تعليق المعية على الطاعة في الآية كما أن الموضع

انما يشرب منه في أول الشاربين جزا من لم يسدل ولم يغير ادرج أثناء الدعاء بالشرب من

حوضه والاجتماع به صلى الله عليه وسلم الدعاء بالتمسك بسنته وطاعته والله أعلم والظرفان

الذان هما بين ويوم متعلقان بلاعلى القول به أو بالفعل الذي دلت عليه أي انف الحيولة

ثم يحتمل أن المراد انتفاء ذلك في موقف القيامة يوم يكون أحوج شيء اليه وحيث تجتمع

عليه أمته فلا يتخلف عنهم الا محروم مطرود بذنبه وجرمه ويحتمل انتفاؤه في موقف القيامة

فما بعده وهو الجنة حيث يشاق الى رؤيته وليس شيء من نعم الجنة بعد رؤية الله عز وجل

ألذ من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يارب العالمين الذي هو مالكمهم ومريرهم

والقائم بأمرهم والمصلح لما يفسد منها ولا ملجأ لهم منه الا اليه ثم لما كان الانسان مع اتباعه

السنة وعمله بكل حسنة لا ينجو بعمله ولا يدخل الجنة بكسبه ولا ينال ما يؤمل بسعيه ولا

يحصل له ذلك الا برحمة الله ومغفرته سأل الله مع ذلك المغفرة فقال واغفر لنا وبدأ

في الدعاء بنفسه لان من حسن أدب الدعاء ان يبدأ الدعاء بنفسه لما ورد في ذلك قرآنا وسنة

ثم ثنى بوالديه في قوله ولوالدينا لما يستحب للداعي أن يثني في دعائه بوالديه تأسيًا

بقول الله سبحانه رب اغفر لي ولوالدي ثم قال ولجميع المسلمين لما ينبغي له أن

يعم في دعائه جميع المؤمنين وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واستغفر لذنبك وللمؤمنين

والمؤمنات وقال اخبارا عن نوح عليه السلام في دعائه رب اغفر لي ولوالدي ولن يدخل بيتي

مؤمنًا وللمؤمنين والمؤمنات ثم ختم بقوله الحمد لله رب العالمين بدون واواوله

لان من شأنه أن يختم الاجزاء بهذا الما ورد فيه من ختم أهل الجنة وغيرهم به وهذا آخر

الثلاث الاول من فصل الكيفية ثم ابتدأ الثلث الثاني بقوله اللهم صل وسلم

وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد اكرم خلقك

من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين فن دونهم وهو نعت للاسم الشريف في الجلة الاولى

لانه المسوق اليه الحديث وذكره متعين والثاني انما سبق للاضافة اليه ومحله للضمير وانما

جى به ظاهر الاغراض أخر من استطاب ذكره والتبرك به والتعظيم له والفصل بجمل هذا

المعطوف مغفقر لانه سبب من المنعوت زائد على العطف وهو الاضافة مع عدم الالباس

من العاملين ولا  
تعمل بيننا وبينه  
يوم القيامة يارب  
العالمين واغفر لنا  
ولوالدنا ولجميع  
المسلمين الحمد لله  
رب العالمين اللهم  
صل وسلم وبارك  
على سيدنا محمد  
وعلى آل سيدنا  
محمد اكرم خلقك

**وسراج أفقك** بضم تين وسكون الفاء مع ضم المحمزة على قاعدة فعل كعنف وجرف  
فانه يجوز فيه الوجهان وهو اسم للناحية وما ظهر من نواح الفلك والمراد بالناحية الجنس فهو  
سراج جميع الآفاق واقطار السموات والارض ويأتى قريبا وسراج أقطارك ووجه تشبيهه  
بالسراج تقدم في الاسماء **وافضل قائم بحقك** الواجب لك على عبادك من  
الامتثال لامرك والاستسلام اقهرك واللاهج بكرك والاستغراق في توحيدك والاغتراب  
بوجودك والاستغناء بشهودك والنظر لما يبدا ومنك والشغل بك عما سواك فهو أقوم الخلق  
بما يجب عليهم من ذلك بما لا نسبة بينه وبينهم **المبعوث الى الخلق بتيسيرك**  
اى تسهيلك **ورفقك** قريب عما قبله وما يبعث به صلى الله عليه وسلم في شريعته من  
التيسير والرفق معلوم وقد قال تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقال  
صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لى عن امتى الخطأ والذنبان وما استكروا عليه او كما قال الى  
غير ذلك والباء في تيسيرك للمصاحبة ويحتمل ان تكون للبيبة والمعنى ان الله تعالى لما اراد  
بعباده التيسير والرفق يبعث نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لانه عين رحمته ومهيء عنده  
لذلك فكان بعثه بسبب هذه الارادة والله اعلم **صلاة يتوالى** بالمشاة التختية ثم  
الفوقية يتتابع ويترادف **تكرارها** بفتح التاء وكسر هاء يقال كررته تكرر او تكرارا  
اذا أعدته مرات والاعادة للمرة الواحدة وفي نسختين متقابلتين بالنسخة السهلة تتوالى  
بمناتين فوقيتين وعليه فقوله تكرارها بديل اشتمال من مرفوع تتوالى المستر العائد على الصلاة  
ويحتمل ان يكون اكتسب التأنيث من المضاف اليه فيكون فاعلا كالرواية الاخرى لصحة  
الاستغناء بهاعنه **وتلوح** اى تضيئ **على الاكوان** اى الكونانات المحدثات  
**انوارها** لان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نور فتنور بها العوالم الا ان نورها  
معنوى فلا يظهر في عالم الملك الاعلى سبيل خرق العادة **اللهم صل وسلم وبارك**  
**على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد افضل ممدوح** اى مثني عليه  
**بقولك** في القرآن العزيز وغيره من الكتب السماوية وقد اثنى الله تعالى على غير واحد  
من الانبياء والملائكة وعلى العموم والخصوص ونبينا صلى الله عليه وسلم افضلهم  
بتفضيل الله عز وجل وجلب بعض ما اثنى تعالى به عليه صلى الله عليه وسلم في القرآن  
وغيره يخرج الى التطويل **واشرف داع للخلق للاعتصام** اى التمسك  
**بجبلك** استعير من الجبل الذى تشد عليه اليد والمراد به هنا الدين وفسر في الآية به  
وبالقرآن وبالجماعة والدعاء الى الذين هم الرسل عليهم السلام وأتباعهم **وخاتم انبيائك**  
**ورسلك صلاة تبلغنا** الصبر المستر للصلاة اى بما جعل الله لها من السببية  
هذا على ما في النسخة السهلة وغيرها ووقع في بعض النسخ زيادة بها فالسببية

وسراج أفقك  
وافضل قائم  
بحقك المبعوث  
بتيسيرك ورفقك  
صلاة يتوالى  
تكرارها وتلوح  
على الاكوان  
أنوارها اللهم صل  
وسلم وبارك على  
سيدنا محمد وعلى  
آل سيدنا محمد  
افضل ممدوح  
بقولك واشرف  
داع للاعتصام  
بجبلك وخاتم  
انبيائك ورسلك  
صلاة تبلغنا

والضمير في تبلغ الى الله تعالى في الدارين الدنيا والآخرة عظيم فضلك أى فضلك  
العظيم أى الشامل الواسع فهو من إضافة الصفة الى الموصوف **وكرامة رضوانك**  
لاشك في كرامة الرضوان وأنه شئ كريم رفيع شريف بل هو أفضل الكرامات  
وأعلاها وأنفسها القول الله عز وجل لا هل الجنة بعد أن أعطاهم فيها ما لا عين رأت  
ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ورضوا بذلك وقرت أعينهم به وأقر وابه على أنفسهم  
ألا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا وما أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط  
عليكم بعده أبدا **ووصلك ضد الحجر والقطع اللهم صل وسلم**  
**وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم الكرماء**  
الذين هم الأنبياء والمرسلون والملائكة والصدّيقون والشهداء والصالحون أو المراد بهم  
الأنبياء فقط فيكون موافقة لقوله فيما يأتى أكرم أنبياء الله الكرام **من عبادك**  
جمع عبيد يجمع عليه كما يجمع على عبيد وله جوع أخرى لكن هذين الجمعين أكثر استعمالا  
ثم العباد الغالب استعماله في موضع التفعيم والترفع والكرامة والآخرة التحقير  
أو الاستضعاف أو قصد الذم وهو هنا محتمل لأن يكون مراد به الكرماء فتكون من بيانية  
وأن يكون مراد به مطلق العبيد فتكون تبعيضية والله أعلم **وأشرف المنادين**  
بضم الميم وأهمل الدال المكسورة وبالكون آخره جمع منقاد وهو الداعي هكذا في عدة نسخ  
معتمدة ويوجد في غيرها كثير المنادير بفتح الميم وأعجم الدال مدودة وبالراء آخره من الانذار  
ووجدته في نسختين المبادرين بضم الميم وبالواحدة بعدها وزيادة راء بعد الدال وبالكون آخره  
من المبادرة والبدار الى الشئ هو المسارعة والسبق اليه ولكن الصحيح النسخة الاولى والله  
أعلم أى المنادين الخلق للآقبال **لطرق** بضم تين ويصح سكون الراء جمع طريق وهى  
السبيل **رشادك** هدايتك والمراد بالمنادين لطرق الرشاد الرسل عليهم الصلاة والسلام  
**وسراج اقطارك** جمع قطر بضم فسكون للناحية **وبلادك** جمع بلد للقطعة  
من الارض واضاءة الوجود بشمس بنوته صلى الله عليه وسلم ونور هدايته وسننا شريعته  
وتشع ملته كل ذلك ظاهر لا يخفى والحمد لله **صلاة لاتقنى** لاتنعدم **ولا تبديد**  
لانها لا تبلى **تبلى** أي بسببها **كرامة المزيد** أى الزيادة المفسرة فى الآيات  
بالنظر الى وجه الله الكريم سبحانه فى جنة عدن ولا كرامة تلحقها **اللهم صل وسلم**  
**وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد الرفيع** نعت سبى جار  
فى اللفظ على غير من هوله وهو صفة مشبهة مقامه مرفوع بالصفة الواجب نعت  
سبى **تعظيمه** ارتفع بالواجب **واحترامه** معطوف عليه بعناه وقد أمر سبحانه  
بتعظيمه واحترامه فى غير ما آية من القرآن فقد أمر بتعزيه وتوقيره وعدم التقدم بين

فى الدارين عجم  
فضلك وكرامة  
رضوانك ووصلك  
اللهم صل وسلم  
وبارك على  
سيدنا محمد وعلى  
آل سيدنا محمد  
أكرم الكرماء  
من عبادك  
وأشرف المنادين  
لطرق رشادك  
وسراج اقطارك  
وبلادك صلاة  
لاتقنى ولا تبديد  
تبلى كرامة  
المزيد اللهم صل  
وسلم وبارك على  
سيدنا محمد وعلى  
آل سيدنا محمد  
الرفيع مقامه  
الواجب تعظيمه  
واحترامه



أبد ولا تفنى

سرمد ولا تنحصر

عددا اللهم صل

على محمد وعلى

آل محمد كما صليت

على إبراهيم

وعلى آل إبراهيم

في العالمين أنك

حميد مجيد وصل

اللهم على محمد

وعلى آل محمد كلما

ذكره الذاكرون

وغفل عن ذكره

الغافلون اللهم

صل على محمد

وعلى آل محمد

وارحم محمد وآل

محمد وبارك على

محمد وعلى آل

محمد كما صليت

ورحمت وباركت

على إبراهيم وعلى

آل إبراهيم أنك

حميد مجيد اللهم

صل على سيدنا

محمد النبي الامي

الطاهر المطهر

وعلى آله وسلم

اللهم صل

على من ختمت به

الرسالة وايدته

بالنصر والكوثر

يديه وخفض الصوت عنده ومخاطبته بأشرف أسمائه وبالقول الحسن واستئذانه في الذهاب

عنه وأمر بطاعته وحض على اتباع سنته والتأسي به واستجابة دعوته وحذر من مخالفته

وأقسم على عدم إيمان من لم يحكمه في أمره الى غير ذلك صلاة لاتنقطع ابد ولا

تفنى سرمد اى دائماً وهو متعلق بلا أو بفعل دل عليه النافي اى اتنى فناؤها سرمد ا

ولا تنحصر عددا تميز اى لا ينحصر عددها اللهم صل على محمد وعلى

آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين

انك حميد مجيد لم أقف على هذه الرواية بهذا اللفظ وروى الناس عن طلحة بن

عبيد الله رضى الله تعالى عنه قال قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل

على محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد وصل اللهم على

محمد وعلى آل محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره

الغافلون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل

محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت

وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد هذه الصلاة

هى التى فى رسالة ابن أبى زيد وفيه اروايتان باثبات قوله فى العالمين وبعدهم وذكرها فيما تقدم

برواية فى العالمين وذكرها هنا بالرواية الاخرى اللهم صل على سيدنا محمد

النبي الامي الطاهر المطهر وعلى آله وسلم فعل دعاء معطوف على

ما قبله اللهم صل على من ختمت بفتح الخاء والتاء وتاء الخطاب به

ارسالة ذكرها دون النبوة اما لان حكم الارسال بعم النبي والرسول أولشرهما

عليها وايدته أى قويت به بالنصر أى الاعانة قال تعالى هو الذى أيدك بنصره

والكوثر قد آمن الله تعالى عليه به فى قوله انا أعطيناك الكوثر وهو مختص به

صلى الله عليه وسلم واختاف فيه ما هو فليل هو نهر فى الجنة وهو المشهور والمستفيض عند

السلف والخلف وجاء به الحديث فى البخارى وغيره وهو النهر الذى يصب فى الحوض وقيل هو

الحوض نفسه وحديثه فى صحيح مسلم وسنن أبى داود ولاكن قيل اطلاق الكوثر على الحوض

لكون أصله ومادته منه وقيل الكوثر الخير الكثير قيل هو اولى الاقوال لعمومه لولا ما ثبت

من تخصيصه بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه وقيل هو النبوة

وقيل العلم وقيل الاسلام وقيل الخلق الحسن وقيل ما آتاه الله من النبوة والقرآن والذكر

العظيم والنصر على الاعداء وقيل علماء أمته وقيل أولاده وقيل كثرة الانباع والاشياع وقيل

جميع نعم الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم وأكثر هذه الاقوال على أنه شىء أوتي به فى الدنيا

وبذلك يكون منصورا به الا أن بعضها صريح في ذلك كالقول الذي فيه النصر على الإعداء وبعضها ظاهر فيه كالقول بأنه كثرة الاتباع والاشياع وبعضها فيه خفاء وقد يدل على النصر التزاما **والشفاعة** بقبولها وجعله أول شافع وأول مشفع وتشفيته في الخلق كافة وظهوره بذلك على أعيان الورى كلهم وشهود الجمع أجمعين لذلك هذا الذي يظهر في تأييده بما ذكر ويمكن أن يكون على تضمنين أيده معنى أكرمه ونحوه والله أعلم **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد بنى الحكم** بضم فسكون ويراد به الحكمة ويراد به الحكومة والقضاء والفصل بين العباد وعليه يحتمل أن يكون المراد وصفه بإتياء الحكم بين العباد إشارة الى أنه جع له ييز النبوة والسلطان كما هو مذكور في خصائصه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون على حذف النعت أى الحكم النافذ أو الجارى على نهج الصواب والسادد والعدل ويحتمل أيضا أن يكون الحكم بمعنى الضبط والمنع من الفساد وما لا ينبغي ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم في غير هذا الكتاب الضابط **والحكمة** بالكسر تفسر بالنبوة والقرآن والفهم فيه والفقه في دين الله ومعرفته الاحكام واللب والفطنة والموعظة وتحقيق العلم والفهم عن الله والحلم واتقان الفعل ووضع الاشياء مواضعها وتوفيتها حقها والحكم بالحق والعدل وكل ذلك صحيح ثابت له صلى الله عليه وسلم **السراج الوهاج** أى الساطع الوقاد الشديد الاضاءة **المخصوص** أى المفضل على سائر الخلق **بالخلق** بضم الخاء مع ضم اللام وسكونها السجسية والطبيع والمروءة والدين والخلق والخلقة ما خلق عليه من طبيعته **العظيم** قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق ذكره مالك في الموطأ بلاغا وآخر جه أحمده من حديث معاذ بن جبل والبرار من حديث أبى هريرة والطبرانى من حديث جابر وقد كان صلى الله عليه وسلم على أخلاق عظيمة وشيم كريمة وقضائل جائلة في قوتها وفي اجتماعها فقد اجتمع فيه من خصال الكمال وأوصاف الجلال ونعوت الجمال ما لم يجتمع في مخلوق مما لم يشركه غيره الا في أسمائه والله درالبوصيرى حيث أنشد وقال

كيف ترقى رقيق الانبياء \* يا سماء ما طاولتها سماء  
لم يساودك في علاك وقدما \* لسنى منك دونهم وسناء  
انما مثلوا صفاتك لنا \* س كما مثل النجوم الماء  
أنت مصباح كل فضل فأتصدر الاعن ضوئك الاضاء  
لا ذات العلوم من عالم الغيب بومنها لا دم الاسماء

وختم الرسل ذى المعراج وعلى آله واصحابه واتباعه جمع تابع

والشفاعة اللهم  
صل على سيدنا  
ومولانا محمد بنى  
الحكم والحكمة  
السراج الوهاج  
المخصوص  
بالخلق العظيم  
وختم الرسل  
ذى المعراج  
وعلى آله واصحابه  
واتباعه

يشمل كل من تبع ملته وطر يقته فهو عام بعد خاص **السالكين** أى السائر بن الى الله  
 عن نقوسهم **على منهجه** بفتح الميم بوزن مقعد الطريق الواضح وكذلك المنهاج كنباس  
 والنهج بدون ميم **القويم** أى المستقيم وهو المعتدل الذى لا اعوجاج فيه **فاعظم**  
 فعل نجب والفاء استثنائية أو سببية **اللهم** ثبت فى كثير من النسخ وسقط فى بعضها  
 وهو فصل بين فعل النجيب ومعموله بالمنادى على حد قول على كرم الله وجهه لما رأى عمار  
 ابن ياسر رضى الله تعالى عنه مقتولا \* أعز على أبا اليقظان أن ارأى الصريع بما جردا \*  
 به أى بمنهجه القويم **منهاج** بوزن مصباح منصوب بأمسح أو أعنى أو نخوذ ذلك  
 ويصح كونه بدلا من محل الضمير فى به على مذهب انقراء ومن وافقه فان محله نصب فيكون  
 بدله منصوبا أو أما على مذهب جمهور البصريين من أن محله رفع فيكون بدله مرفوعا وعلى  
 أنه بدل من لفظ الضمير يحكون مجرورا والثابت فى النسخ ضبطه بالنصب والله أعلم  
**نجوم الاسلام ومصايح الظلام** بالجر عطف على نجوم والمصايح جمع  
 مصباح وهو السراج واستعير لال النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وأتباعه السالكين  
 مسلكه الوصف بالنجوم والمصايح للاهتداء بهم كما يتدى بالنجوم على الطرق وبالمصايح  
 على الاشياء فى غياهب الظلام أو لوقوع الاستنارة بهم من ظلمة الشك كما تستنير الارض  
 والبقاع وما فيها بتلك أو لاستنارتهم فى أنفسهم مع ذلك **المهتدى بهم فى ظلمة**  
**ليل الشك** شبه الشك بظلمة الليل بجامع الحيرة والالتباس وعدم الابصار والاهتداء  
 للراشد وهو من اضافة المشبه به الى المشبه به بعد حذف أداة التشبيه والشك لغة التردد بين  
 وجود الشيء وعدمه وهو خلاف اليقين والشك يكون فى الاحكام الشرعية ويكون فى حال  
 الايمان بضعفه وانكشاف نور وقال الشيخ ابن عباد رضى الله تعالى عنه فى هذا انه ضيق  
 الصدر عند احساس النفس بامر مكره يصيبها فاذا ضاق صدره بذلك أظلم قلبه وأصابه من  
 اجله الهم والحزن وطهارته منه بوجوده وده وهو اليقين فيه يتسع الصدر وينشرح ويروى  
 عنه الحرج والضيق قال غيره ولا يقوى اليقين الا بتجاطة أهل اليقين وهم المعبر عنهم هنا  
 بنجوم الاسلام ومصايح الظلام **الداج** أى المظلم **صالاة دائمة مستمرة**  
**ماتلا طمت** أى اضطربت وتشابكت **فى الابحر** جمع بحر للقاء الكثير  
**الامواج** جمع موج اسم جنس موجة وهو ما اضطرب من مياه البحر وارتفع من فورائها  
**وطاف بالبيت العتيق** الذى هو الكعبة بيت الله الحرام من كل فج  
 أى كائنين من كل فج وهو طريق واسع فى الجبل اكبر من الشعب عميق بالمهمل أى  
 مسلكه بعيد غامض **الحجاج** جمع حاج وهو صاحب الحمال المتقدمة وهى كائنين

السالكين على  
 منهجه القويم  
 فاعظم اللهم به  
 منهاج نجوم  
 لاسلام ومصايح  
 الظلام المهتدى  
 بهم فى ظلمة ليل  
 الشك الداج  
 صلالة دائمة  
 مستمرة ماتلا طمت  
 فى الابحر الامواج  
 وطاف بالبيت  
 العتيق من كل فج  
 عميق الحجاج

وأفضل أى أكثر خير وبركة الصلاة هى ألطف الرحمة المنبعثة عن المعطف  
والحنان والتسليم . مصدر سلم اذا قال السلام عليكم ثم ان جعلنا السلام اسما لله تعالى  
فيكون معناه الله معك أو عليك حفيظ أو راض أو وقيل هو مصدر وتقدير الكلام  
سلم الله عليك سلاما ثم نقل من الدعاء الى الخير وقيل جمع سلامة فيكون دعاء له بالسلامة  
والنجاة من الشرور كلها على محمد رسول الله الكريم هذه الصلاة فى خطبة نفسير  
القاضى أبى محمد عبد الحق بن عطية رحمه الله وآخرها على عمر الياى والايام وصفوته  
مثلث الصاد أى خالصه من العباد أى بعضهم وشفيع الخلائق جمع  
خلق بمعنى مخلوق فى الميعاد بالياء كذا فى النسخة السهلية من وعده يعده عدة ووعدا  
والميعاد اسم لوقت الوعد وموضعه وفى نسخة معتدة المعاد بفتح الميم بمعنى الرجوع لان الخلق  
يعودون الى الحياة صاحب المقام المحمود والحوض المورد  
الناهض أى القوى المضطلع بأعباء جمع عب بكسر فسكون فهزمة الجمل  
والثقل من أى كان والمراد بأثقال الرسالة وتكليفها وأمورها الشاقة  
والتبليغ الأعم أى المشتمل على جميع ما أمر بتبليغه أو الذى عم جميع من أمره  
بالتبليغ لهم وهم جميع العالمين فان من الخلق من بلغه مشافهة ومنهم من راسله وكاتبه ومنهم  
من أمر بالتبليغ له فبلغوا له بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فبلغت دعوته جميع من فى  
الارض والمخصوص بشرف السعاية أى العمل أى أعمال نفسه وتبنيه  
واجتهاده فى الصلاح أى صلاح الخلق فى أمر دينهم وتوجههم الى بارئهم الأعظم  
لعظم هذا الصلاح فى نفسه لكونه توجهها الى الله وتوصيله الى رضاه والفوز بالنعيم المقيم  
واعمومه صلى الله عليه وعلى آله صلاة دائمة مستمرة الدوام  
على المصاحبة عمر أى مسير الليالى والايام ولها ممر وروسير بسير الفلك  
والذى فى ابن عطية صلاة مستمرة جديدة على مر الليالى والايام بدون دائمة وزيادة جديدة  
فهو صلى الله عليه وسلم والقاء للاستئناف سيد الاولين والاخرين  
من الانس والجن أجمعين أو يشمل الملائكة لان لهم اولية اوهم المراد بالاولين والاخرين  
من عداهم من الانس والجن وأفضل الاولين والاخرين عليه أفضل  
صلاة المصلين عليه وأزكى أى أغنى سلام المسلمين عليه  
وأطيب أى أظهر وأزكى ذكر الذاكرين له وأفضل

وأفضل الصلاة  
والتسليم على محمد  
رسوله الكريم  
وصفوته من  
العباد وشفيع  
الخلائق  
فى الميعاد صاحب  
المقام المحمود  
والحوض المورد  
الناهض بأعباء  
الرسالة والتبليغ  
الاعم والمخصوص  
بشرف السعاية  
فى الصلاح  
الاعظم صلى الله  
عليه وعلى آله  
صلاة دائمة مستمرة  
الدوام على عمر  
الليالى والايام  
فهو سيد الاولين  
والاخرين  
وأفضل الاولين  
والاخرين عليه  
أفضل صلاة  
المصلين وأزكى  
سلام المسلمين  
وأطيب ذكر  
الذاكرين  
وأفضل

**صلوات الله** المتبادر أنه مبتدأ وما بعده من الصلوات معطوف عليه وقوله على أفضل  
 خلق الله فيه الخبر ويحتمل أن يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفاً على ما قبله من قوله  
 عليه أفضل صلاة المصلين وقوله على أفضل خلق الله خبراً عن قوله قبله ويليه وأعظم  
 صلوات الله ويجوز أن يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفاً أيضاً على ما قبله وقوله على  
 أفضل خلق الله بدلاً من الجار والمجرور في قوله عليه أفضل صلاة المصلين والله أعلم  
**وأحسن** أي أجمل صلوات الله وأجل أي أعظم صلوات الله  
**وأجمل** أي أحسن صلوات الله وأكمل أي أتم صلوات الله  
**وأسبغ** أي أكمل وأتم وأوسع وأعم صلوات الله وأتم أي أكمل  
**صلوات الله وأظهر** بالفاء المنقوطة في النسخة السهلية وغيرها أي أقوى نورا  
 وأبهر وفي بعض النسخ بالمهملة أي أنقى وأزهر وأخلص صلوات الله وأعظم  
 أي أجل صلوات الله وأذكى أي أسطع ربها وأقوى صلوات الله  
**وأطيب** أي أخلص وأمنى صلوات الله وأبرك أي أزكى وأغنى  
**صلوات الله وأزكى** أي أغنى وأكثر صلوات الله وأنمى أي أزيد  
**وأبرك** صلوات الله وأوفى أي أتم وأسبغ صلوات الله وأسنى  
 أي أشرف وأرفع هذا ان كان من السناء المدد وان كان من المقصور فعنائه أضوء  
**صلوات الله وأعلى** أي أرفع صلوات الله وأكثر أي أزيد وأرفق  
**صلوات الله وأجمع** صلوات الله لكل خير وأعم بمعنى أجمع أو أتم روحه  
 وجسده وقبره صلوات الله وأدوم أي أبقي صلوات الله وأبقى أي  
 اشد في التجدد وعدم الانقطاع صلوات الله وأعز أي أرفع عن تقديرات  
 العقول وتخيلات الاوهام **صلوات الله وأرفع** أي أعلى وأشرف صلوات  
**الله وأعظم** أي أجسم وأفخر صلوات الله هكذا في سائر النسخ بذكر أعظم  
 مرتين الا قبل بعدة قوله أظهر وقبله ذكره وهذا الثاني وهو آخر هذه المعاطيف ولا يضر  
 ذلك في الادعية ونحوها على أفضل خلق الله وأحسن خلق الله وأجل  
**خلق الله وأكرم خلق الله** هكذا في جميع ما رأيت من النسخ وفي طرة نسخة  
 فقط ذكر صاحبها أنه قابلها على نسخة قبلت من خط المؤلف وأجل خلق الله وأكبر خلق

صلوات الله  
 وأحسن صلوات  
 الله وأجل صلوات  
 الله وأجمل  
 صلوات الله  
 وأكمل صلوات الله  
 وأسبغ صلوات  
 الله وأتم صلوات  
 الله وأظهر صلوات  
 الله وأعظم  
 صلوات الله  
 وأذكى صلوات  
 الله وأطيب  
 صلوات الله وأبرك  
 صلوات الله  
 وأزكى صلوات  
 الله وأغنى صلوات  
 الله وأوفى صلوات  
 الله وأسنى  
 صلوات الله  
 وأعز صلوات  
 الله وأكثر صلوات  
 الله وأجمع  
 صلوات الله  
 وأعم صلوات الله  
 وأدوم صلوات  
 الله وأبقى صلوات  
 الله وأعز صلوات  
 الله وأرفع صلوات  
 الله وأعظم  
 صلوات الله على  
 أفضل خلق الله

الله وأكرم خلق الله بزيادة وأكبر خلق الله بالباء الموحدة بينهما ونسب ذلك للنسخة  
المذكورة ومعناه أعظمهم وأجلهم وأجل خلق الله وأكمل خلق الله  
وأتم خلق الله وأعظم خلق الله عند الله رسول الله بالجر على  
الاتباع وبالرفع على القطع ويصح فيه النصب على القطع أيضا ونبي الله وحبيب  
الله وصفي الله ونجى الله وخليل الله وولي الله وأمين الله  
وخيرة الله من تبعه ضية خلق الله ونخبة الله أى مختاره من كالتى  
قبلها برية الله أى خيلقته بالهمز على الاصل والقياس وبشدا ليه بغير همز على  
التسهيل تخفيفا من المهم وزوها كتر استعما لا عند العرب وهى فعيله بمعنى مفعولة من  
برء الله الخلق أى أوجدهم وخلقههم بعد العدم وصفوة الله من أنبياء الله  
وعروة الله وعصمة الله من معنى ما قبله أى محل عديمته لخلقهم وملجئهم  
ومتعتهم بحفظ الله به من اتبعه من الشيطان وينجيهم من النيران ومن جميع الاسواء  
قال البوصيرى رضى الله تعالى عنه

أحل أمته فى حرز ملته \* كاللث حل مع الاشبال فى أجم

وقال سيدى على وفا

أصبحت فى كنف الحبيب ومن يكن \* جارا الكريم فعيشه العيش الرغد

عش فى أمان الله تحت لوائه \* لا خوف فى هذا الخناب ولا نكد

لا تختشى فقرا فعندك بيت من \* كل المنى لك من أياديه مدد

ونعمة الله ومفتاح رحمة الله وجه الاستعارة ظاهر وهو كأن المفتاح المحسوس  
ذا الاسنان لا يتوصل الى ما فى داخل الخزائن الا به كذلك هو صلى الله عليه وسلم لا يتوصل  
أحد الى رحمة مولاه ولا تناله الا على يديه وبمناقبه صلى الله عليه وسلم المختار من  
رسل الله المنتخب من خلق الله الفائز أى الظافر بالمطلب بفتح  
الميم واللام وسكون الطاء بينهما وهو ما يحاول وجوده فى المرهب ضبطه كالذى  
قبله وكذا الذى بعده أى فى حال الرهب وهو الخوف والمرغب أى وحال الرغب  
وهو الرجاء واردة الشئ وطلبه والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم فاز وظفر بنيل مطالبه  
فى حاله رهبه أى خوفه بدفع الشئ المكره وفى حاله رغبه ورجائه واردة الشئ المحبوب  
المخلص بفتح اللام فى النسخ المعتمدة أى المصنفى المذهب المختار وقع فى بعض النسخ  
بالكسر ومعناه ظاهر فيما وهب بالبناء للمفعول فى النسخ المعتمدة أى فيما أعطى

وأجل خلق الله  
وأكمل خلق الله  
وأتم خلق الله  
وأعظم خلق الله  
عند الله رسول  
الله ونسبى الله  
وحبيب الله  
وصفى الله ونجى  
الله و خليل الله  
وولي الله وأمين  
الله وخيرة الله  
من خلق الله  
ونخبة الله من  
برية الله وصفوة  
الله من أنبياء الله  
وعروة الله  
وعصمة الله ونعمة  
الله ومفتاح رحمة  
الله المختار من  
رسل الله المنتخب  
من خلق الله  
الفائز بالمطلب  
فى المرهب  
والمرغب المخلص  
فيما وهب

ووقع في بعض النسخ بالبناء للفاعل وهو ظاهر وعلى الاول يعني أنه كان فيما وهبه الله  
 تعالى من النبوة والرسالة وما يتبعهما مستخلصا لله تعالى مصطفى مرتضى فكانت نفس  
 النبوة عن اختصاص من الله تعالى ومحض اصطناع وارتضاء لا تعمل له فيها ولا تكسب  
 \* تبارك الله ما وحى بمكتسب \* وكان في نبوته ورسالته أيضا سائر ابتداء الله وعصمته  
 ومؤيد يحفظه ونصرته ممدودا بعنايته ملحوظا بعين رعايته متجددا عن حوله وقوته **أكرم**  
**مبعوث** الى الناس رسولا **أصدق قائل** من الخلق **أنجح شافع** أى أعظم  
 الشفعاء وأكثرهم ظفرا بحاجته ونيل طلبته وقبول شفاعته **أفضل مشفع** أى أكثر  
 الشفعاء تشفيعا وقبول شفاعته وأجزلهم حظا ونصيبا **الامين فيما موصولة استودع**  
 بالبناء للفعل وحذف العائد المنصوب أى استودعه الله تعالى أى استخفظه من وحيه وعلمه  
 وأسراره فى ملكه وملكوته فبلغ جميع ما أمر بتبليغه كما أمر وأسر جميع ما أمر بأسراره  
 كما أمر ولم يفشه وكانت أفعاله دائرة بين الواجب والمندوب فكان أميناً مؤتى به فى اقواله  
 وأفعاله وجميع حركاته وسكناته وفى حالة الرضى والغضب ولا يقول الا حقا وما ينطق عن  
 الهوى ان هو الا وحى يوحى وتقدم قوله فهو أمينك المأمون وخازن علمك المخزون ويأتى قوله  
 وأمينك على وحى السماء وقد كان صلى الله عليه وسلم معروفا بالامانة منذ كان يعترف له بذلك  
 محاده ومعاندوه وكان يسمى قبل نبوته الامين بما جمع الله تعالى فيه من الاخلاق العظيمة  
 وخصه به من الشيم الكريمة والسجيا المستقيمة وكان جميع من له منهم شئ يخشى عليه  
 يستودعه عنده صلى الله عليه وسلم لما يعلم من صدقه وأمانته فيحتمل أن يكون هذا المراد  
 بما فى الاصل أو يشمله وان كان المتبادر هو ما تقدم والله أعلم **الصادق فيما موصولة**  
**بلغ** بحذف العائد المحذوف أى بلغه الخلق عن الله تعالى لثبوت نبوته ووجوب عصمته  
**الصادق بأمر ربه** أى المصرح الجاهر به والمنفذه ووقع فى نسخة بما أمر ربه وما  
 مصدرية فتكون كالرواية المشهورة أى بأمر ربه **المضطلع** أى الناهض القوى  
 بما جمل **أقرب رسل** بالبناء للفعل مشدداً أى من أعباء الرسالة وأثقالها **أقرب رسل**  
**الله الى الله وسيلة** فمن توسل به الى الله تعالى كان أسرع فى نيل مطلوبه والظفر  
 بمرغوبه واحظى به من يتوسل بغيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو أقرب الوسائل أى  
 ما يتقرب ويتوسل به الى الله تعالى **وأعظمهم** أى الرسل هكذا هذا الضمير فى هذا  
 الكتاب بلفظ الجمع وكذا الضمائر التى بعده كلها وفى العربية يجوز فيه الاتيان بلفظ الجمع  
 و بلفظ الافراد على اعتبار اللفظ او الجنس وقال ابو حاتم السجستاني لا يكادون يتكلمون به  
 الا مفردا غدا فى الآخرة عند الله منزلة أى مكانة وحظوة وفضيلة

**أكرم مبعوث**  
**أصدق قائل**  
**أنجح شافع**  
**أفضل مشفع**  
**الامين فيما**  
**استودع الصادق**  
**فيما بلغ الصاعد**  
**بأمر ربه المضطلع**  
**بما جمل أقرب**  
**رسل الله الى الله**  
**وسيلة وأعظمهم**  
**غدا عند الله**  
**منزلة وفضيلة**

هي الدرجة الرفيعة في الفضل وأكرم أنبياء الله الكرام الصفوة على الله وأحبهم إلى الله أي أعظمهم حظا من محبة الله أي أثرته وتخصيصه فكلهم محبوبون له وهو أحبهم إليه وأخصهم به وأرضاهم عنده وأحفظهم لديه وأقربهم زلفى أي قربته ومكانة رفيعة لدى الله أي عنده وأكرم الخلق عموما على الله فيدخل الملائكة والاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل من الملائكة وإن اختلف في التفاضل بين الأنبياء والملائكة فقد صرحوا بأنه صلى الله عليه وسلم خارج من الخلاف وأنه أفضل الخلق عموما وأحفظهم أي الخلق من الخطوة بالضم والكسر وهي قرب المكانة وأرضاهم لدى الله أي عنده وأعلى الناس أي أرفعهم قدرا أي منزلة وأعظمهم محلا أي منزلة ومكانة وأكملهم محاسنا وفضلا هذه الأوصاف الثلاثة هكذا هي في الشفاء أول الفصل الثالث من الباب الثاني من القسم الأول الآن الذي فيه محاسن من غير تنوين لا متناعه من الصرف على اللغة المشهورة ولكنه صرف هنا على حد قوله تعالى سلاسلها أغلالا وقوله قوارير اقوارير في قراءة من نونوا وقد ذكرنا ذلك أوجها منها التناسب ولأن بعض العرب يصرف كل ما لا ينصرف وقد أجاز بعضهم صرف الجمع الذي لا نظيره في الأحاد اختيارا وقد علل بعله وهي أنه لما كان هذا الضرب من المجموع يجمع أشبه الأحاد فصرف وذلك كقولهم صواحب وصواحبات ومن القراء من قرأ سلاسل في الوصل وسلاسل بالالف دون تنوينه في الوقف ويصح ذلك هنا وتوجدته بفتحه واحدة مع اثبات الالف في نسخة معتددة من هذا الكتاب والمحاسن جمع حسن على غير قياس وهو الجمال والفضل ضد النقص وأفضل الأنبياء أي أعلاهم وأشرفهم درجة أي مرتبة ومنزلة وأكملهم شريعة لا شتمال كناية على ما شتملت عليه جميع الكتب وزيادة وجعه لكل شيء وأستفادته عن غيره واشتمال شريعته على العبادات الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير إليه الصلاة والحج وغير ذلك مما لا يجتمع في غيره ما على كثير من العبادات التي ليست في غيرها ولا شتمالها من التيسير والتسهيل والسماحة على ما ليس في غيرها مع مجيئها بالجهاد والقتال والقتل وإقامة الحدود والتعزيرات والأدب والمهجران فهي جامعة بين الحلال والحرام إلى غير ذلك من أوجه كليتها والله أعلم وأشرف الأنبياء أي أرفعهم نصا أي أصلا ويقال النصاب والمنصب وأيئنه أي أوضههم بيانا للكلام بالعبارة الواضحة البليغة المطبقة للأفضل المظهرة للمراد المريحة للاشكال المطابقة لعقول المخاطبين واللفظ الفصح المرتل المفصل والمراد أنه أعظمهم وأتمهم بيانا لأشرف الناس وخطابا لهم فكان إذا تكلم تكلم بكلام

وأكرم أنبياء الله  
الكرام الصفوة  
على الله وأحبهم  
إلى الله وأقربهم  
زلفى لدى الله  
وأكرم الخلق  
على الله وأحفظهم  
وأرضاهم لدى  
الله وأعلى الناس  
قدرا وأعظمهم  
محلا وأكملهم  
محاسنا وفضلا  
وأفضل الأنبياء  
درجة وأشرف  
الأنبياء نصا  
وأيدنه بيانا  
وخطابا



مبين من تل مفصل يتبع بعضه بعضا يعده العاد ويفهمه كل من سمعه ويعيه وكان يعيد  
الكلمة ثلاثا التحفظ عنه واذا تكلم أسمع ويخاطب الناس على قدر عقولهم وما ينهمون ويتكلم  
بجوامع الكلم وأوجز عبارة وأسرع أداء في حسن بيان وتطبيق مفصل وأصح كلام وأبلغه  
لا فضول فيه ولا تقصير وقد كان من الفصاحة والبلاغة بالمحل الأعلى والمرتبة الفضلى والشأن  
الذى لا يدرك والمكان الذى لا يلحق وكان من فصاحته وتمام بيانه وكمال حسن لسانه أنه أوتي  
علم السنة العرب كلها والمكان الذى لا يلحق فكان يخاطب كل أمة منها بلسانها ويحاورها  
بلغتها وأفضلهم مولدا بكسر اللام وهى مكة ومهاجرا بفتح الجيم وهى المدينة  
طابة وفضل الحرمين الشريفين معلوم ضرورة وأحاديثهما كثيرة شهيرة فى الصحيحين  
وغيرهما وعترته لانه لى الله عليه وسلم أفضل الانبياء ونسبه أفضل أنسابهم وأتمته التى  
عترته منها أفضل الامم وأصحابا لان أمة أفضل الامم وأفضلها قرن أصحابه عليه الصلاة  
والسلام ومن قول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان الله نظر فى قلوب العباد بعد قلب محمد  
فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم هم وزرائه نبيه يقا تلون عن دينه **وأكرم**  
**الناس أرومة** بفتح الميمزة وتنفم أى أصلا **وأشرفهم جرثومة** بضم الجيم  
أى أصلا أو جماعة وعلى تفسيره بالجماعة يحتمل أن المراد بها عشيرته التى هو منها ويحتمل  
أن المراد بها أصحابه وأتباعه الذين هجروا عليه وفسر المؤلف الجرثومة فى النسخة السهامية  
بالفرع فكاتب بهذا المحل منها أى أصلا وفرعا فيكون تفسير الارومة والجرثومة وقال ابن  
سبيع وأطيبها أرومة وأعزها جرثومة **وخيرهم نفسا** فى حديث العباس بن عبد  
المطلب والمطلب بن وداعة رضى الله تعالى عنه ما أن الله خلق الخلق فر يقين فجعلنى من  
خير الفريقين ثم جعلهم قبائل فجعلنى من خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلنى من خير بيتهم  
فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا رواه الترمذى ومعنى خيرهم نفسا أى روحا وذاتا وخيرهم بيتا  
أى أصلا وهذا على أن المراد بنفسه وجوده وحقيقته وعينه التى هى جسده وروحه ويحتمل  
أن المراد بنفسه فى كلام المؤلف روحه فقط فان النفس ثلاث أمانة ولؤامة ومطامنة وهى  
فى الاطمئنان على مراتب ودرجات لا تنحصر وأقواها فيه وأعلاها وأشرفها نفس سيدنا  
ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم **وأطهرهم قلبا** لانه نوره وهو أصل الانوار كلها  
واقوة عصمته ومزيد عنايته ووجاهته وعلو مكانته عند ربه تعالى ولان شق الصدر وازالة  
العلقة من قلبه مختص به على القول الاصح وكان خاتم النبوة فى ظهره بازاء قلبه من حيث  
يدخل الشيطان حتى لا يجد اليه بيلا وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كان خاتمهم  
فى أيمانهم وان كان الكل معصومين من الشيطان لم يكن له صلى الله عليه وسلم بذلك  
مزية واختصاص فى العصمة وأثنى الله سبحانه على قلبه صلى الله عليه وسلم فقال وانك لعلى

وأفضلهم مولدا  
وعترته وأصحابا  
وأكرم الناس  
أرومة وأشرفهم  
جرثومة وخيرهم  
نفسا وأطهرهم  
قلبا

خلق عظيم وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في الآية كان خلقه القرآن قال الشيخ  
أبو محمد عبد الجليل القصري أي على أخلاق الربوبة ونحوه لصاحب عوارف المعارف  
وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب سيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وقد قال الله تعالى  
الله أعلم حيث يجعل رسالته **وأصدقهم قولا** قال على رضي الله تعالى عنه  
في وصفه أصدق الناس للحجة وقد كان معروفا بالصدق ومشهورا به لاهل الجاهلية فضلا  
عن أهل الاسلام وأقوالهم في شهادتهم له بالصدق معروفة مسطورة في كتب السير فلا نظيل  
بذكرها وقد قالوا له لما جمعهم لينذرهم ما جر بنا عليك كذبا وقال أبو سفيان بن حرب قبل  
أن يسلم لم يقل لما سأله هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فقال له لا وقد قال  
تعالى انهم لا يكذبونك الآية **وأزكاهم فعلا** الزكاء النماء والزيادة والمراد  
زيادة ثمرة العمل والثواب المرتب عليه بسببه فكما عمل عملا ازاد به تقربا الى الله تعالى  
بما لا يزداده غيره بعمله وزكاه عمل العامل على حسب اخلاصه وزهده وفرغه عما سوى  
الله عز وجل وتعظيمه ومحبته له **وأثبتهم** أي أرسخهم وأمكنهم **أصلا** أصل  
الشيء ما يتفرع منه وجوده والمراد به هنا شخصه ونسبه يعني ان نسبه أعرف الانساب  
وأرسخها في المجد والحسب ويأتي بعض الأحاديث الشاهدة بشرف نسبه وجلالة منصبه  
ان شاء الله تعالى وقال هرقل لابي سفيان بن حرب كيف نسبه فيكم قال هو فينا ذونسب  
وقال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها  
من بعض وقال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث  
**وأوفاهم** أي أتمهم وأحفظهم **عهدا** أي موثقا مع الله تعالى ومع عباده  
**وأمكنهم** أي أرسخهم **مجدا** هو عظم الشرف وكرم الفعل وقيل لا يكون الا  
بالآباء وهو كرم الآباء خاصة **وأكرمهم طبعا** أي سجية والطبع والطبيعة  
والسجية والجليلة والخلق بالضم والطينة والخيم بكسر المجمة والسليقة كلها بمعنى واحد وهي  
الحالة التي طبع وخلق عليها **وأحسنهم صنعا** بالضم أي معروفا ولا شك انه  
أحسن الوري وأعظمهم وأكثرهم معروفا ظاهرا وباطنا وما أسدى الى الخلق باطنا من  
الهداية الى التوحيد والامان بالله تعالى ومعرفته بما اختص به صلى الله عليه وسلم  
ولم يشركه فيه غيره وعطاياه الظاهرة لا يدانيه فيها أحد وصنع الله عنده أيضا لا يعرف أحد  
قدره ولا يدرك أمره فهو أحسن الناس صنعا بكل وجه صلى الله عليه وسلم **وأطيبهم**  
أي أحسنهم وأزهرهم وأخلصهم من كل عيب **فرعا** واحد الفروع وهي ما تشعب من  
الاصل ونشأ عنه ويحتمل ان المراد به نفسه صلى الله عليه وسلم اورهطه الذين هو منهم وونسله

وأصدقهم قولا  
وأزكاهم فعلا  
وأثبتهم أصلا  
وأوفاهم عهدا  
وأمكنهم مجدا  
وأكرمهم طبعاً  
وأحسنهم صنعا  
وأطيبهم فرعا

الذي تفرع منه وانه اطيب من نسل غيره ويطلق الفرع ايضا على شريف القوم فيكون  
المعنى انه صلى الله عليه وسلم اطيب الشرفاء اي أشرفهم والله أعلم **وأكثرهم طاعة**  
**وسمعا** لربده تعالى واستجابة لدعوته وامثالا لامره ويحتمل ان المراد انه أكثر الناس  
مطاعا لامر ربه ومسمعوا لقوله وانه مسمعوا القول نافذا لامر وان له من ذلك ما ليس لغيره  
من الانبياء والرسل وكان ذا أتباع وانه كذلك ومن نظر سيرة أصحابه معه وشدة محبتهم  
وتعظيمهم له وقوة هيبة في صدورهم ووقايتهم اياه بأنفسهم وتعرضهم للقتل دونه وقتلهم  
احبابه في سبيله وقتلهم آباءهم وأبنائهم في مرضاته وحديث عروبة من مسعود الثقفي  
وأمر معبد وغيرهما علم ما كانوا عليه معه وما كان له من الطاعة والسمع صلى الله عليه وسلم  
**وأعلاهم مقاما** عند ربه وفي المقامات الاختصاصية **وأحلاهم**  
أي احسنهم واطيبهم والذهب واعذبهم **كلما** في المسامع والافتدة قالت أم معبد في  
وصفها للصلى الله عليه وسلم حاول المنطق فصل لانزولا هدر كان منطقته خروا  
نظم من وكان صلى الله عليه وسلم حسن الصوت جهيره رخيمه أحسن الناس نعمة وكان في  
صوته محل وهو بحة مستحسنة وعدم حدة في الصوت فكان أحلى الناس منطقا واعذبهم  
كلما وألينهم خطبا اذ انكلم اخذ يجامع القلوب وسلب الارواح صلى الله عليه وسلم  
**وأزكاهم** أي انما هم وابر كههم واطيبهم **سلاما** أي تحية ثم يحتمل رجوع ذلك  
الى كثرة سلامه لانه كان يبدا من لقيه بالسلام ويبدا بالمصافحة ويسلم على الصبيان واذا أتى  
على قوم فسلم عليهم وسلم عليهم ثلاثا والى استخلاصه واستلذاذه واستطابته وتقسيم روح  
الله من قبله وتأثيره في القلوب وتنويرها به لانه يجسد به للذين يسلم عليهم زيادة في احوالهم  
وتحبب عليهم باقباله عليهم نجات يتقوى بهايمانهم وتزكو انوارهم وتزيد معارفهم واسرارهم  
والله أعلم **وأجلهم** أي اعظمهم **قدرا** أي منزلة ورفعة **وأعظمهم**  
**فخرا** أي ما يفخر به ويتمدح من الخصال الجميلة والمآثر الحميدة وهو صلى الله عليه وسلم  
قد جمع فيه من الخصال الحميدة والاخلاق الحميدة واوتي من ذلك ما لم يؤت احد من العالمين  
وكان فضل الله عليه عظيما وهذه اللفظة هكذا هي في جميع ما رأيت من نسخ هذا الكتاب  
ووقع لبعض من تكلم عليه وأعظمهم اجرا وقل أي أكثرهم ثوابا **وأسناهم** أي  
أضوؤهم وارفعهم **فخرا** هكذا هو أيضا في جملة النسخ كالذي قبله ووقع في نسخة فجرا  
بالجيم بدل الخاء ومعناه على هذا أضوؤهم واسطعهم فجرا والمراد بالفخر نفسه صلى الله  
عليه وسلم استعاره له كما تقدم في الحزب الثاني **وأرفعهم** في الظرفية المجازية  
تتعلق بأرفع بتيهه **الملا الأعلى** هم الملائكة كما تقدم **ذكر** أي ان ذكره  
عند الملائكة وبينهم أعظم وأعلى وارفع من ذكر غيره وان له عندهم شأنا ومنزلة لا يلبغها

وأكثرهم طاعة  
وسمعا وأعلاهم  
مقاما وأحلاهم  
كلما وأزكاهم  
سلاما وأجلهم  
قدرا وأعظمهم  
فخرا وأسناهم  
فجرا وأرفعهم  
في الملا الأعلى  
ذكر

غيره صلى الله عليه وسلم اذ هم يصلون عليه على الدوام متعبدون بذلك ومستعملون فيه  
وعارفون اصطفائيته وعظم منزلته عند خالقه عز وجل **وأوفاهم عهدا** هكذا  
هو منذ كورسرتين في جميع النسخ الاول فيما تقدم وهذا هنا وذلك لا يضر بل هو زيادة خير  
وانما يعاب التكرار المحض في كتب العلم التي المقصود بها الافادة فاذا حصلت فلامعنى  
للاعادة وأما نحو هذا الكتاب مما المقصود به التعبد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
ونحوها فخارج عن ذلك خصوصاً هذا الكتاب فإنه مبني على التكرار والاعادة مع غيبة  
مؤلفه رضي الله تعالى عنه وغلبة فرط المحبة والشغف عليه وتمالكه في مدحه صلى الله  
عليه وسلم حتى لا يهتبل باللفظ ولا يلتفت الى ما وقع فيه من تكرار أو غيره **وأصدقهم**  
**وعدا** بالخير اذا وعد بخير لا يلحقه أحد في الوفاء به **وأكثرهم شكرا** لما توفّر  
عنده من أسباب الاكثرية من كون نعم الله تعالى عليه أكثر ونوره الذي يصيرها به اغزر  
وعقله أوفر وطباعه أعدل واذعانه للحق أجل وتأيد الله تعالى له وتوفيقه أقوى وعنايته  
به أعظم وهمة أرفع وهو أرفعهم بالله وبما يثني به عليه من أسمائه وصفاته ووسع رحمته  
واسداء نعمته وأقومهم بالعبودية له والتواضع بين يديه وشكره على العطايا والبلايا وعلى  
الجلال والجمال وعلى كل حال **وأعلاهم** أي أرفعهم **أمرا** أي شأنافه  
أحد الامور ويحتمل أن يكون أحد الامر له كونه أمره ممثلاً في العالمين واليه يرجعون وعنه  
يصدرون فهو يعلو ولا يعلى عليه وقال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم  
فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وأمر بطاعته في غير ما آية **وأجلهم صبورا** على أمر  
الله وطاعته والقيام بأحكام عبوديته والثبوت لمجاري أحكام ربوبيته وعلى كتم ما أمر بكتمه  
من الاسرار وعلى أمور الخلافة في هذه الدار وفي تلك الدار وعلى حمل الاذى من الخلق  
ومقاساة الشدائد في دعائهم الى الملك الحق وعلى مكارم الاخلاق والقيام مع الله بشرط  
الوفاق ولسطوة تجلي الحلال ومفاجأة صدمة القدم وبدو حقائقه العيانية وتنزل علوه المادية  
واسراره الربانية وتلقي القول الثقيل وتحمل عبثة الجليل كل ذلك من غير واسطة فكان هو  
الواسطة والجناب لغيره **وأحسنهم خيرا** بالثناء التختية بعد فتح المعجزة هو في النسخة  
السهلية وغيرها ومعناه ان خير الله عنده وفضله لديه أحسن وأجل وأكثر واغزر من خيره  
عند غيره قال الله تعالى وكان فضل الله عليك عظيماً فهو عظيم دينا ودنيا وآخره حسنا  
ومعنى كما وكيفاً ومعناه ان خيره صلى الله عليه وسلم عند الخلق ونعمته لديهم أحسن  
وأعظم من نعمة غيره عليهم أذ نعمته وخيره عليهم بالدين والدنيا والاخرة والتخرج عن  
النار وتبوء اقرار القرار وكل خير ورحمة وبركة في الوجود فانما خرجت للخلق على يديه ولانالوها  
الا بواسطة صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن المراد المعنيان معا والله أعلم وفي نسخة معتمدة

وأوفاهم عهدا  
وأصدقهم وعدا  
وأكثرهم شكرا  
وأعلاهم أمرا  
وأجلهم صبورا  
وأحسنهم خيرا

أيضا خبرا بضم المعجمة وبعدها موحدة أى علما أو مخبرا ومعناه أنه أحسن الناس عند الاختبار والامتحان في جميع ما يختبرونهم من سريره وهلائته وأخلاقه وطبائعه وجميع أحواله صلى الله عليه وسلم **وأقربهم يسرا** تقدم المبعوث بتيسيرك ورقفك وكان صلى الله عليه وسلم يحب ما خفف على أمته وقد ذكره أشياء واجتنبها مخافة أن تفرض عليهم فيجوز واعنها وقال انما بعثتم مبشرين ولم تبعثوا معسرين وما خبير بين أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثما وكان يتخول أصحابه بالموعظة مخافة السامة عليهم الى غير ذلك مما ورد من تيسيره وتسهيله على أمته وشفقته عليهم وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيم فقال عزير عليه ما عندكم حر يص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين **وأبعدهم** أى أرفعهم هكذا في النسخة المتعمدة وفيه مع قوله قبله وأقربهم مطابقة وفي بعضها وأكبرهم بالموحدة **مكانا** أى مكانة ومنزلة **وأعظمهم شأننا** أى قدرا وجاها ومنزلة **وأثبتهم برهاننا** أى حجة والمعنى ان دلائله صلى الله عليه وسلم وبراهينه لقوة قطعيتها وجليتها هي أثبت البراهين وأمكنها بحيث لا يمكن أن يمتري فيها ولا سبيل الى نقضها وردّها ولا الى معارضتها أو توهينها **وأرجحهم ميزانا** أى عقلا وقدرا ومقدارا ويحتمل أن يكون الميزان بمعنى العدل وأنه أكثر الناس عدلا ويحتمل أن تكون الإشارة به الى ما روى من أنه لما شق الملائكة صدره صلى الله عليه وسلم وهو عند حليمة مرضعته صلى الله عليه وسلم وزنوه بعشرة من أمته فرجحهم ثم بمائة فرجحهم ثم بألف فرجحهم فقالوا دعوه فلوزنتموه بأتمته كلها رجعهم الحديث أوالى ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم خرجت من باب الجنة فأثبت للميزان فوضعت في كفة وأمتى في كفة فرجحت بهم ثم وضع أبو بكر مكانى فرجح بالامة ثم وضع عمر مكان أبي بكر فرجح بالامة ذكره الحكيم الترمذى في كتاب الختم وأبو عمرو في الاستيعاب رواه أبو نعيم والطبراني عن امامة **وأولهم إيماننا** هكذا في النسخة السهلة وغيرها أولهم بشديد الواو بمعنى أسبقهم ولا شك أن روحه صلى الله عليه وسلم أول من آمن وأول من قال بلى يوم ألت بر بكر قالوا بلى وفي بعض النسخ أولاهم بسكون الواو ومد اللام بمعنى أحقهم ولا ريب انه كذلك لكونه أعلمهم بالله عز وجل وأحبهم اليه وأقربهم لفي لديه وأكرمهم عليه وأحظاهم وأرضاهم لديه فكان أحق به وأشد تأهילה بأهيل الله عز وجل واختياره واصطفائه له صلى الله عليه وسلم **وأوضحهم** أى أيّنهم **بياننا** لما يتكلم به **وأفصحهم** أى أيّنهم وأعربهم وأشدّهم تطبيقا للفصل وأقواهم دلالة على المراد من غير نقص ولا ازدياد **لسانا** أى كلاما وعبارة ابن سبع في هذه الامور وأفصحها أى العرب لسانا وأوضحها بياننا وأرجحها ميزانا وأصحها إيماننا انتهى **وأظهرهم سلطاننا** أى أوضحهم

وأقربهم يسرا  
وأبعدهم مكانا  
وأعظمهم شأننا  
وأثبتهم برهاننا  
وأرجحهم ميزانا  
وأولهم إيماننا  
وأوضحهم بياننا  
وأفصحهم لساننا  
وأظهرهم سلطاننا

وأبلغهم حجة وأقواهم قدرة على تنفيذ الأمر والحكم وأنه ذو كلمة نافذة مسموعة منقاد لها وحكم كذلك وهو هذا آخر هذه الصلاة المباركة التي انجذب فيها الشيخ المؤلف رضى الله تعالى عنه في النبي صلى الله عليه وسلم أى محبه فيها جذب زائد وقرة محبة فيه صلى الله عليه وسلم واستتمتار بذكره والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد هذا مبدأ الحزب الرابع وفي بعض النسخ ان أوله هو الصلاة بعدها وهى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضى وهذه الصلاة هى مذكورة في كتاب القوت والاحياء وكفاية ابن ثابت فيما يقال بعد عصر يوم الجمعة مع تخالف في بعض ألفاظها باز يادة والنقص وقد تقدمت للمؤلف وآخرها يا أرحم الراحمين وقال الشيخان أبو طالب وأبو حامد يقال من قالها سبع سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسبها السخاوى في القول البديع لرواية ابن أبي عاصم مرفوعة ومجمل ما ذكر من الشفاعة على ما تقدم تحريرهم من كلام عياض أن الشفاعات شتى ثم هى في حق كل أحد بحسبه الخ وله جزاء ولحقه أداء وأعطه الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو وأهله واجزه زاد في بعض النسخ عنا أفضل ما جازيت بالالف بعد الجيم ووقع بدونها في نسخة نبيا عن قومه الذين هم منهم فدعاهم الى الله فاتبعوه ورسولاً عن أمته اننى أرسل اليها فاتبعته فافلحت وصل على جميع اخوانه من النبيين والصالحين يشمل كل صالح لله تعالى في السماء والارض فيكون من عطف العام على الخاص يا أرحم الراحمين اللهم اجعل فضائل صلواتك هذه الصلاة مذكورة أيضا في القوت والاحياء اثر التي قبلها بمخالفة في الالفاظ باز يادة والنقص وذكرها أيضا صاحب الكفاية قال في القوت بعد الصلاة المذكورة وان زاده هذه الصلاة فهى مأثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك الخ وهو يارب العالمين وفي الاحياء نحوه قال العراقي في تخرريج أحاديثه حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود ونحوه بسند ضعيف ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود انتهى والفضائل جمع فضيلة ككسائر جمع كريمة وشرائف زكواتك جمع زكاة أى زيادات خيرك ونواميها ونوامي بركاتك وعواطفك جميع عاطفة من العطف بمعنى الرحمة والشفقة والاقبال رأفتك ورحمتك وتحتك يجرمها معطوفين على رأيتك وفضائل آلائك أى نعمك بنصب

اللهم صل على  
محمد عبدك  
ورسولك النبي  
الامي وعلى آل  
محمد اللهم صل  
على محمد وعلى  
آل محمد صلاة  
تكون لك رضى  
وله جزاء ولحقه  
أداء وأعطه  
الوسيلة والفضيلة  
والمقام المحمود  
الذى وعدته  
واجزه عنا ما هو  
أهله واجزه  
أفضل ما جازيت  
نبيا عن قومه  
ورسولاً عن أمته  
وصل على جميع  
اخوانه من  
النبيين والصالحين  
يا أرحم الراحمين  
اللهم اجعل  
فضائل صلواتك  
وشرائف زكواتك  
ونوامي بركاتك  
وعواطفك  
رأفتك ورحمتك  
وتحننك  
وفضائل آلائك

فضائل عطا على فضائل الاولى أو على ما عطف عليها على محمد سيد المرسلين  
 ورسول رب العالمين قائد الخير وفتح البر بكسر الموحدة اسم جامع للخير  
 والطاعة والصدق والصلة والاتساع في الاحسان وهو فاعل العمل بذلك كله وشارعه ويطلق  
 على الجنة وهو فاعل بابها وسبب دخولها ونبي الرحمة وسيد الامة هي هنا  
 جميع الخلق اللهم ابعثه مقام محمودا تنزل في أي تقرب به أي بسببه  
 أو ظرفية قرب به أي تزيد قربا وتقر به عينه بضم تاء تقر وكسرها فاعل وانصب  
 عينه على المفعول به وضبط أيضا بفتح التاء ورفع عينه على أنه فاعل ويصح على هذا كسر  
 قاف تقر وفحها ومعنى قرت بردت عينه سرورا برؤيته ما كانت متشوفة اليه أو باعطائها  
 ما ترضى به فقول لا تطمح الى ما فوقه يغبطه به الا قولون والا آخرون  
 اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة  
 الرفيعة والمنزلة الشاخنة أي العالية الرفيعة اللهم أعط محمد الوسيلة  
 وبلغه مأموله أي ما يرجوه واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم  
 اعظم برهانه أي حجة أي زدها عظاما وتقوية بهورا وثقل ميزانه تقدم أنه  
 وزن بأتمه فربحها فيحتمل أن يكون المراد هنا الاشارة الى ذلك أي كاربحت ميزانه على كل  
 أحد فزده رجحانا ويمكن أن يكون المراد ميزان أمته وأمان أعماله صلى الله عليه وسلم  
 توزن يوم القيامة فلم أجدهما يشهد له الا في تقييد الشيخ يوسف بن عمر على الرسالة من أن  
 أعمال الانبياء والرسول توزن والله أعلم وأبلغ بالبلاء الموحدة أي أوضح وأظهر ووقع  
 في بعض النسخ بالقاء المسروسة من الفلج وهو الفوز والظفر بالبغيه والمروسة هو في كفاية ابن  
 ثابت واختلف فيه نسخ القوت حجة وارفع في درجات أهل عليين  
 درجته أي ارفع درجته فاجعلها في عليين واجعله من أهل عليين أو المعنى ارفع درجته  
 خصوصاً بينهم فمعي ارفع أفر دبال رفعة أو في بمعنى على أي ارفع على درجاتهم درجته وعليون  
 المواضع العلية وأهله يحتمل أن المراد بهم المذكورون في الآية وهم الزبرار وعليه ما تقدم  
 في معنى الكلام ويحتمل أن المراد بهم سائر كنوهم من الملائكة والمعنى عليه اجعل درجته  
 عندهم رفيعة وذكره بينهم عظيما كما وما تقدم قريبا وارفعهم في الملائكة الاعلى ذكرنا وبأني  
 قوله المرفوع الذكر في الملائكة المقر بين والله أعلم و أرفع في أعلى منازل  
 المقر بين منزلته أي مرتبته ومكانته ويقال في في هنا ما قيل في التي قبلها  
 والمقر بون هم المذكورون في قوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقر بون وهم  
 المقر بون من الله في الجنة عدن وهم أعلى منازل البشر في الآخرة اللهم أحينا على

على محمد سيد  
 المرسلين ورسول  
 رب العالمين قائد  
 الخير وفتح البر  
 ونبي الرحمة وسيد  
 الامة اللهم ابعثه  
 مقام محمودا  
 تنزل به قرب به  
 وتقر به عينه  
 يغبطه به الا قولون  
 والا آخرون اللهم  
 أعطه الفضل  
 والفضيلة  
 والشرف والوسيلة  
 والدرجة الرفيعة  
 والمنزلة الشاخنة  
 اللهم أعط محمد  
 الوسيلة وبلغه  
 مأموله واجعله  
 أول شافع وأول  
 مشفع اللهم أعظم  
 برهانه وثقل  
 ميزانه وأبلغ حجة  
 وارفع في أهل  
 عليين درجته  
 وفي أعلى المقر بين  
 منزلته اللهم  
 احينا على

للاستعلاء المجازى سنته وتوفنا على مثل التي قبلها ملتته واجعلنا من  
**أهل شفاعته** أي المتأهلين لنيلها وفي هذا الدعاء إلى الله تعالى بالدخول في شفاعته  
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأن لا يجرمها ويأتي له مثله في موضعين آخرين وهو الذي  
استفاض عن السلف واعتمده من يعتد به من الخلف خلافا لمن كرهه لظاهر بعض الأحاديث  
**واحشرنا** أي اجعلنا محشورين يوم القيامة في الصحابة ويصح كونها للظرفية  
**زمرته** جماعته لأن كل أمة تحشر جمعة على نبيها فسأل الله أن يحشره في زمرة نبيه ولا  
يفرق بينه وبينه **وأوردنا حوضه واسقنا من كأسه** هي الأناء  
الذي فيه مشروب من خمر أو نبيذ أو نحوهما وقيل هو أناء واسع الفم ليس له مقبض سواء كان  
فيه مشروب من خمر أو نحوها أو لا وتطلق على الشراب نفسه أيضا وهي مؤنثة مهموزة وتسهل  
ومن بمعنى الباء أو ابتدائية أو تبعيضية على أن الكأس نفس الشراب وهو في القوت بالباء  
ويأتي في هذا الكتاب في غير هذا الباب في عدة مواضع **غير خزايا** منصوب على  
الحال وهو حال لازمة إذ لا يستفي من كأسه إلا على تلك الحالة والخزايا جمع خزيان من خزي  
خز ياذل وخزي خزاية استحي **ولا تادمين** على ما فرطنا في جنب الله وطاعته  
واتباع مرضاته لما نرى من العذاب ويحقق بنا من سوء المنقلب ونشاهد من فوز المتقين  
وحسن ثواب العاملين **ولا شادين** في شيء مما جاء به رسولنا صلى الله عليه وسلم  
عن ربه عز وجل مما يجب الإيمان به الذي منه البعث وما يتبعه **ولا مبديلين** لديننا  
**ولا مغيرين** أسننه ندين صلى الله عليه وسلم لأن من يبدل وغير يذا عن حوضه صلى الله  
عليه وسلم ويحتمل أن يكون التبديل والتغيير خاصا بالردة فيكون هذا دعاء بالوفاة على الإيمان  
ويحتمل شموله للبدع والفسوق والظلم لأن المبدل بالارتداد لا يشرب من حوضه صلى الله  
عليه وسلم أصلا قطعا وغيرهم يحتمل أنه لا يشرب ويحتمل أن المراد يذا عنه في وقت ويشرب  
في وقت آخر بعد المغفرة أما بعد الخروج من النار أو قبل دخولها ويعذب فيها بغير العطش  
والله أعلم **ولا فاتنين** مضلين غير ناعن الإيمان والطاعة **ولا مفتونين**  
عن ذلك لغيرنا من الأعداء الظاهرة والباطنة من النفس والهوى وشياطين الأنس والجن  
**آمين** بهذا الحمزة ويجوز قصرها وتخفيف الميم وفتح النون وانتصاب الكلمة على اضممار  
فعل نحو ادعوا على المصدر واشتقاقها من الأمان بمعنى آمنا خيبة دعائنا ومعناها كذلك  
فليكن وقيل كذلك فافعل وقيل اللهم استوجب أو أوجب لنا وقيل اللهم آمنا بخبر وقيل هو  
اسم من أسماء الله عز وجل وهي كلمة عبرانية عربتها العرب ووردت في فضلها وأجابه الدعاء  
بها أحاديث وآثار فيستحب لكل داع أن يختم بهادعاه كما أنه يستحب لكل قارئ الفاتحة  
وإن كان في غير الصلاة أن يقولها **يارب العالمين** في القاموس والعالم الخلق كلهم

سنته وتوفنا على  
ملتته واجعلنا  
من أهل  
شفاعته واحشرنا  
في زمرة  
وأوردنا حوضه  
واسقنا من كأسه  
غير خزايا ولا  
تادمين ولا شاكين  
ولا مبديلين ولا  
مغيرين ولا فاتنين  
ولا مفتونين آمين  
يارب العالمين



أوما حواه بطن الفلك ولا يجمع فاعل بالواو والنون غير وفي الصحاح العالم الخلق والجمع  
عوالم والعالمون أصناف الخلق اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى عطفه  
الوسيلة والفضيلة هذه الصلاة ايضا مذكورة في القوت مع تخالف في ألفاظها  
وأخرها ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والدرجة الرفيعة وابعنه المقام  
المحمود الذي وعدته حال كونه مع اخوانه النبيين كذا في جميع  
ما رأيت من النسخ الا واحدة وجدت فيها مع اخوانه من النبيين بن زيادة من كافي القوت ونسبها  
لنسخة المؤلف وذكر أنه قابل نسخته من نسخة قوبلت من خط المؤلف ثم وجدته في أخرى  
كذلك ايضا ومن هذه لبيان الجنس صلى الله على محمد نبي الرحمة وسيد  
الامة وعلى آيينا آدم لحق أنوته ونبوته وأمننا حواء لحق أمومتها  
ومضيتها وهي بتشديد الواو والمذمومة زوج آدم التي أسكنت معه الجنة وأهبطت معه منها  
وكان منها نسله وكان خاتمة من ضلعه الايسر ومن ولد امن للبيان النبيين  
والصديقين والشهداء والصالحين وصل على ملائكتك  
الاضافة للتشريف أجمعين من بيانية أهل السموات السبع  
والارضين السبع والمراد سكانهم والارضون بفتح الراء جمع أرض بسكونها وحكى  
الجوهري اسكان راء الجمع وهو شاذ ومنه قوله

لقد ضجت الارضون اذ قام من بنى \* سدوس خطيب فوق أعواد منبر

وقال غيره انما سكنه للضرورة وعلينا معهم يا أرحم الراحمين اللهم  
اغفر لي ذنوبي ولوالدي وارجعهما كما الكاف تعليمة والتشبيه نعت  
لمصدر محذوف وما مصدرية وقيل كافة والمعنى ارجعهما كما رجاني حين ربياني أي  
غذاني وقاما بشارتي واصلاح أمري حالة كوني صغيرا أخرج أبوداود وابن ماجه  
باسناد حسن عن أبي أسيد الساعدي قال رجل من بني سلمة هل بقي علي من بر أبوي شيء  
يا رسول الله قال نعم الصلاة عليهم والاسئغة فارجعهما ثم علمه أن يقول رب اغفر لي ولوالدي  
وارجعهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم  
والاموات ولجميع المؤمنين والمؤمنات من الانس والجن ويحتمل  
شمول الامم الماضية وهو ظاهر حديث أنس الآتي والمسلمين والمسلمات هذا  
يشمل أهل الايمان الكامل وغيرهم والمتحققين في مقام الايمان والمتحققين في مقام  
الاسلام الاحياء منهم والاموات تقدم الآن حديث أبي أسيد بتعليم

الاستغفار للمؤمنين والمؤمنات وروى الشيخ ابن حبان في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أنس بسند ضعيف من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رداً لله عليه من كل مؤمن مضى من أول الدهر وهو كائن إلى يوم القيامة وأخرج الطبراني في الكبير عن عبادة بن الصامت من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة **وتابع** فعل دعاء أى اجعل المتابعة وأوقعها **يبتنا وبينهم** أى اتبعنا إياهم بالخيرات أى معها والمراد العمل بها وهى الاعمال الصالحات ويحتمل أن الباء ظرفية أو بمعنى على ويحتمل أن المعنى اجعل الخيرات تتابع وتترادف بيننا وبينهم من بعضنا البعض بالتواصل والترحم والتعاطف والتواجد وتهم البعض ببعض وتقابل الاسرار بالاسرار وصفائهم كدورات الاغيار والذكر الجليل والثناء الحسن والدعاء بخير وعود البعض على البعض بالامدادات الغيرية وبث الانوار المكوتية وتلقين الاسرار الوهية وجبر الكسر واصلاح الامر حتى نكون كالجسد الواحد كما وصانا نبينا صلى الله عليه وسلم والباء فى قوله بالخيرات على هذا اما زائدة أو متعلقة بحذف أى العمل بالخيرات ونحو ذلك والله أعلم **رب اغفر وارحم** لجميع من سألك المغفرة والرحمة **وأنت خير الراحمين** وروى الطبراني فى الدعاء وأبو حفص الموصلى فى سيرته من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى سعيه بين الصفا والمروة رب اغفر وارحم وأنت الاعز الاكرم وفى رواية أحمد والملا عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها رب اغفر وارحم واهدنى السبيل الاقوم وهو فى الاحياء للغزالى بلفظ رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الاعز الاكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين واستحب الشافعى رضى الله تعالى عنه للطائف بالبيت أن يقول فى طوافه الاربعه رب اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت الاعز الاكرم اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقننا عذاب النار **ولاحول** أى لا تحول ولا انتقال عن معصية الله الابعثه ومشيئته **ولا قوة** لاثبات ولا صبر على طاعة الله **الابالله** بمعونه **العلی** الرفيع الدرجات الى غير نهاية **العظيم** أى الجليل الكبير وقد وردت الاحاديث الكثيرة بالامر بالاكثر من لاحول ولا قوة الابالله العلى العظيم والحض عليها وأنها كثر من كنوز الجنة ومن كنوز العرش ومن تحت العرش وانها باب من أبواب الجنة وانها غراس الجنة وانها دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها لهم وانها من البساتين الصالحات يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها وثبت فى نسخة عتيقة هنا عندنا هذه الصلاة بكل النصف يعنى نصف الكتاب من أول خطبته ثم وجدته كذلك فى نسختين أخريين وسيأتى ما وجدته فى غيرهما من التنبيه على محل آخر بعد هذا أنه النصف اللهم صل على سيدنا محمد نور الانوار الذى منه امتدت

وتابع بيننا  
وبينهم بالخيرات  
رب اغفر وارحم  
وأنت خير  
الراحمين ولا حول  
ولا قوة الابالله  
العلی العظيم  
اللهم صل على  
سيدنا محمد نور  
الانوار

واقبست وسر الاسرار أى الذى به أشرقت وسيد الابرار وزين  
 المرسلين الاخيار الزين يحتمل أنه استعمل هنا بمعنى اسم التفضيل أى هو أزینهم  
 أى أخيرهم كما فى قوله فلان عالم العلماء فان مراده تفضيله عليهم فى العلم مع مشاركتهم اياه  
 فيه فهو بمنزلة أعلم العلماء ويحتمل ذلك أيضا قوله نور الانوار أى أنوره او يحتمل انه اسم بمعنى  
 الحسن والجمال على معنى أنه زينتهم التى ترينوا بها والاخيار جمع خير مخفف من خير  
 بالتشديد أى متصف بالخير وهو الامر الحسن وأكرم من أظلم عليه الليل  
 وأشرق عليه النهار وهم أهل الارض لان الليل والنهار انما يجريان بالارض  
 ومن أهل الارض الانبياء والرسل وهم أكرم الخلق من أهل السموات والارضين على  
 المشهور فهم بهذا أكرم أهل السماء والارض وصل عليه عدد ما نزل من  
 أول الدنيا الى آخرها من قطر الامطار وعدد ما نبت من  
 أول الدنيا الى آخرها من النبات والاشجار صلاة دائمة بدوام  
 ملك الله الواحد أى الذى لا يتجزى ولا ينقسم ولا يشبهه فى ذاته ولا فى صفاته  
 ولا شريك له فى أفعاله ولا فى ملكه القهار المستولى على جميع خلقه النافذ فيهم  
 حكمه وسلطانه جبرا وهذه الصلاة ثبتت فى نسخة عتيقة وكتب عليها فى حاشية نسخة  
 أخرى قال كاتبها انها من خط المؤلف مانصه ليس هذا فى نسخة الشيخ انتهى بمعنى هذه  
 الصلاة ثم وجدت فى طسرة نسخة قابلها صاحبها من نسخة قوبلت من خط المؤلف أنه  
 روى أن الشيخ المؤلف رضى الله تعالى عنه انما زاد هذه الصلاة فى كتابه بعد مدة سمع  
 بعض أصحابه يصلى بها فقال رضى الله تعالى عنه هذه الصلاة يصلح أن توضع فى هذا  
 الكتاب فوضعها فيه انتهى ثم وجدت فى نسخة أخرى لبعض أتباع الشيخ المؤلف مانصه  
 ثبت عن بعض أصحابنا ان هذه الصلاة لم يضعها الشيخ رضى الله تعالى عنه ونفعنا به ولم  
 ترو عنه وانما وضعها بعض تلامذته ولم يكن عنده علم ولا هى بأمره فمن أراد كتابته من  
 كتابى هذا فلا يضعها فى أصل الكتاب وانما يكتبها فى الطرة انتهى ثم كتب بعده مانصه  
 ووقع عندنا الخبر بعد هذا عن أئق به أن الشيخ رضى الله تعالى عنه ونفعنا به سمع بعض  
 أصحابه يصلى بهذه الصلاة فقال هذه الصلاة يصلح أن توضع فى هذا الكتاب فوضعها  
 بعض تلامذته فى هذا الموضع اهـ فهى مزیدة فى الكتاب عن اذن المؤلف بعد مدة من  
 تأليفه ولم يكتبها فى نسخته التى ذكر انها ليست فيها بل اکتفى بأمر غيره بوضعها  
 أو كانت النسخة المذكورة خرجت من يده الا أنه يحتمل أن الشيخ عين تلميذه هذا الموضع  
 لوضعها فيه أو انه عن رأى التلميذ والله أعلم اللهم صل على سيدنا محمد

وسر الاسرار  
 وسيد الابرار  
 وزين المرسلين  
 الاخيار وأكرم  
 من أظلم عليه  
 الليل وأشرق  
 عليه النهار  
 وعدد ما نزل من  
 أول الدنيا الى  
 آخرها من قطر  
 الامطار وعدد  
 ما نبت من أول  
 الدنيا الى آخرها  
 من النبات  
 والاشجار صلاة  
 دائمة بدوام ملك  
 الله الواحد القهار  
 اللهم صل على  
 سيدنا محمد

**صلاة تكرم بها مشواه** حكى عن الشيخ أبي عبد الله السنوسي رحمه الله

تعالى ورضي عنه أنه حكى أن هذه الصلاة المروءة منها بالف ومشواه منزله ومحل إقامته ومجمل أن يكون مصدرا بمعنى الثوى كما حكاه ابن عطية عن الفارسي في قوله تعالى النار مشواكم وتشرف أي نرفع بها عقباه أي عاقبته وعاقبة الشيء آخره وما له وتبلغ بها يوم القيامة مناه أي قصده بأن تنفذه وتضيقه له وتسعفه بإعطائه

مقصوده وما يؤمله ويطلبه ورضاه أي ما يرضيه والباء في الثلاثة سببية وهو ظاهر هذه الصلاة صليتها تعظيها أي لأجل التعظيم لحقك أي قدرك

يا محمد هذا داء له صلى الله عليه وسلم باسمه مقررنا بالتعظيم من الصلاة والتسليم مع كونه ليس على حقيقة النداء من طالب إقبال المنادى واجابته لكونه حيا حاضر أو بحيث يسمع أو يرجى سماعه فلا بأس بهذا النداء وقد جاء نظيره عن بعض السلف كما تقدم في الفضائل في حديث من عسرت عليه حاجته بل جاء دليله في الحديث الصحيح وتلقين بعض الصحابة لبعض التابعين - سبأ يأتي عند قوله اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بحبيبك المهبطي عندك يا حبيبنا يا محمد وقال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فيما روى عنه من الكلام عند موت النبي صلى الله عليه وسلم اذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن من بالاك الاثر والله أعلم

**ثلاثا** ثبت في بعض النسخ وسقط في النسخة السهلة واكثر النسخ وأخبرني بعض الطلبة انه وجدته ثابتا في نسخة عليها خط المؤلف وعلى اثباته فأمراد إعادة الصلاة كلها من أولها ثلاثا والله أعلم اللهم صل على سيدنا محمد حاء الرحمة قال جسد الامام

الشيخ أبو العباس أحمد ابن الشيخ أبي المحاسن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى وجدت في بعض التقايم ما نصه قال الشيخ الفقيه الصالح الولي أبو العباس سيدي أحمد الحاجري رضي الله تعالى عنه بلغني أن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة له عشر حسنات قرأ أي شخص النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يابني الله أأمن صلى عليك بهذه الصلاة عشر حسنات كما يقولون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بل عشر صلوات لكل صلاة عشر حسنات والحسنة بعشر أمثالها وهي هذه اللهم صل على سيدنا محمد حاء الرحمة الى آخرها انتهى وذكرها الشيخ الفقيه الصالح أبو الحسن علي بن محمد المدايسي المعروف بالحاج في مختلف في ألفاظها مع ما هنا وقال انها تعرف بالألفية وانه نقلها عن الاخ الناصح الولي الصالح سيدي عبد الله بن موسى الطرابلسي وذكر أنه نقلها عن الشيخ سيدي محمد بن عبد الله الزينوني دفين المسلمين من بلاد الجريد قدس الله ذريته وقال انه شيخها عن نحو العشرين شيخا وحاء الرحمة في لفظ الاصل بالرفع والجرح على القطع والاتباع ويصح وفي النسخة السهلة وكثير

صلاة تكرم بها  
مشواه وتشرف  
بها عقباه وتبلغ  
بها يوم القيامة  
مناه ورضاه هذه  
الصلاة تعظيها  
لحقك يا محمد  
اللهم صل على  
سيدنا محمد حاء  
الرحمة

ويصح فيه النصب على القطع أيضا وذلك ظاهر وميم الملك بالالف على القطع  
وبالباء على الاتباع وفي النسخة السهلة وكثير من النسخ ميم الملك بالهمز معدودا ولم أره وجهها  
**ودال الدوام** وجدت بخط عم أبي الشيخ أبي عبد الله محمد العربي ابن الشيخ  
أبي المحاسن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى على هذه الصلاة مانصه الملك ملكان ملك  
الدينيا وملك الآخرة فاليم الاول للاول والثانية للثاني والرجة عامة لهما فكانت الحاء واحدة  
وكانت بينهما ليخاذاها فكل واحد منهما مسمك بحظه منها ولا نهاصلة بين الملتصين لانه  
انما يتصل للرجة نعيم الدينيا بالآخرة بما فتلك الرجة مما تتصل له باسمسا كعبه صلى الله عليه وسلم  
حتى يوصله الى رجة الآخرة فهو الواسطة صلى الله عليه وسلم وتأخرت الدال لان الدوام أمر  
يعرض من قبل النهايات وليكون متصلا بالملك الثاني دلالة على أنه هو الدائم أما الاول فلا  
دوام له قاله كاتبه سبحانه الله له انتهى **السيد الكامل** السيادة لصيطرة رسالته  
على الدينيا بما فيها من الانس والجن وغيرهم في البر والبحر والمتقدم والمتأخر وساكني  
السموات وأهل عرصات القيامة كلهم وأهل الجنة بأجمعهم **الفاتح الخاتم عددا**  
**الذي هو في علمك كائن** خبر المبتدأ المحذوف الذي هو صدر الصلاة الذي أظهرناه  
بهو ومعناه بارز للعيان خارج من العدم الى الوجود في الحال والاستقبال **أوقد كان**  
اي وجد فيما معنى وهذا معطوف على كائن والمعنى عددا علمت أنه يوجد من الممكّنات فيما  
يأتي وقد كان ووجد منها فيما مضى كلما ذكر كرك وذكركه **الذاكرون**  
**وكلما غفل عن ذكر كرك وذكركه الغافلون صلاة دائمة بدوامك**  
**باقية** وقع في بعض النسخ وباقية بواو والعطف ببقائك لا منتهى لها دون  
**علمك** نعت بعد نعت صلاة أو حال انك على كل هولفظ وضع لضم أجزاء ذات  
الشيء ويستعمل في ضم أجزائه واحواله المختصة به ويفيد معنى التمام وضمه واحاطته كان  
من ألفاظ العموم واسوار القضايا شيء شئته قد ير ثلاثا ثبتت في بعض النسخ  
وسقطت في النسخة السهلة وغيرها واخبرني الطالب المشار اليه في الصلاة قبلها انه  
وجد هاتبة في النسخة المذكورة والله اعلم والمراد قراءة الصلاة كاهاتلاثا **اللهم صل**  
**على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آل محمد الذي هو أسمى**  
**اي احسن شمس الهدى** اي الهداية والتوفيق والرشد **نورا** والمراد بهم  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام استعير لهم الشمس لنوريتهم واهتدائهم ووقوع الاهتدائهم  
يعني أنهم كلهم شمس وشمس سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم أحسن تلك الشمس  
**وأبهرها** اي اغلبها واقواها ضياء وهذا اللفظ هكذا هو في النسخ المعتمدة بالباء الموحدة

وميم الملك ودال  
الدوام السيد  
الكامل الفاتح  
الخاتم عددا في  
علمك كائن  
أوقد كان كلما  
ذكر كرك وذكركه  
الذاكرون وكلما  
غفل عن ذكر كرك  
وذكركه الغافلون  
صلاة دائمة  
بدوامك باقية  
بقائك لا منتهى  
لها دون علمك  
انك على كل شيء  
قدير ثلاثا اللهم  
صل على محمد  
النبي الامي وعلى  
آل محمد الذي هو  
أسمى شمس  
الهدى نوراً  
وأبهرها

ووقع في بعضها اجهرها بالجسيم ومعناه أفخمها واعظمها واجملها ثم وجدته بالجسيم منسوبا  
 بالاصلاح للشيخ المؤلف في النسخة السهلة **وأسير الانبياء فخرها** اسير افضل  
 تفضيل من السير يعني ان فخره أكثر اشتها را وانتشارا في الاقطار وفي سير الركب ان وقال  
 المحمدي وحسبك من ذلك انتشارا رسالته العامة ودوامها وعموم النفع بها وتبشير الكتب  
 السالفة بها وتعني أكبر الرسل الانخراط في سلكها **وأشهرها** اى اظهرها  
 واعرفها واذا كره في الخلق ونوره **أزهر** اى اضوأ **أنوار الانبياء** وأشرفها  
 في بعض النسخ بالفاء وفي بعضها بالقاف **وأوضحها** اى اظهرها **وازكى**  
 اى اغنى وأطهر **الخلقة** اى الخلق والمراد العقلاء **أخلاقا** جمع خلق بضم  
 الخاء واللام وبسكون اللام وهو السهوية والطبيع وذلك عبارة عن الصفة الباطنية وهي  
 ملكة نفسانية أى هيئة راسخة في النفس يصدر عنها الفعل بسهولة فحسنه حسن  
 وقبحه قبيح **وأطهرها** بالمهمل من جميع النقائص والعيوب والذنات  
 وسفساف الامور **وأكرمها** اى أشرفها **خلقها** في النسخة السهلة وغيرها  
 بفتح الخاء بمعنى شرف الذات ووقع في بعضها بضمها بمعنى شرف الاخلاق وما ينشأ عنها من  
 الافعال **وأعدلها** اى أقومها وأفضلها فلم يكن جسمه بالتعجيل ولا الغفم ولا  
 بالطويل جدا ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق الذي يضرب بياضه الى الشبهة ويشبه لونه  
 لون البرص ولا بالادم الشديد الادمية بل كان مشربا بجمرة قد علت على لونه وكانت أعضاؤه  
 متناسبة في حسناتها وقدرها وأعطي الحسن كله وكان وافر العقل ذكي اللب قوى  
 الحواس فصيح اللسان معتدل الحركات ولم يسرع اليه الشيب ولا الهرم لا اعتدال خلقه  
 وعلى نسخة خلق بضم الخاء تقول انه صلى الله عليه وسلم لم يكن في أخلاقه ميل ولا انحراف  
 في رضى ولا غضب ولا قصور عن الواجب ولا هوادة في تقصير ولا مداهنة ولا جفاء  
 ولا قفاظة ولا غلظة ولا ضيق في صدر ولا غضب في غير حق ولا عدمه في حق ولا انتصاف  
 لنفسه بل ينتصف منها فيعفو عن ظلمه ويصل من قطعه ويغضى عن جفاعة ويعلم عن  
 الجاعل وبقيل عذر المعتذر ولا يأخذ بالقذف الى غير ذلك من اتساع خلقه وكرم شيعه وجيل  
 معاملته ومن كذب من أهل بيته أو قرابته كذبة أعرض عنه وهجره حتى يحدث توبة فكان  
 على غاية الكمال وأنهى ما أبرز لوجود من محاسن الخلال وسنى الخصال صلى الله عليه وسلم  
**اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامى وعلى آل محمد الذى هو**  
**أبهى من القمر التام** الكامل وذلك بامتلاء قره ويقال له ذلك من ثلاثة عشر الى  
 خمسة عشر وهو البدر وفي بعض النسخ التم بغير ألف **وأكرم من السحاب اسم**

وأسير الانبياء  
 فخرها وأشهرها  
 ونوره أزهر  
 أنوار الانبياء  
 وأشرفها وأوضحها  
 وأزكى الخلقة  
 أخلاقا  
 وأطهرها  
 وأكرمها خلقا  
 وأعدلها اللهم  
 صل على سيدنا  
 محمد النبي الامى  
 وعلى آل محمد  
 الذى هو أبهى  
 من القمر التام  
 وأكرم من  
 السحاب

جنس صحابه وهي النعيم الحامل للطرمقربل له واسم الجنس الجمعي يصح تذكره وتأتيته  
 فلهذا أتته في قوله **المرسلة** أي المطلقة أو الموجهة ومعناه المرسلة بالغيث والامطار  
 الغزيرة المنسجمة **والبحر الخضم** هذا اللفظ اختلف فيه النسخ في النسخة  
 السهلية وأكثر النسخ الخضم بالخاء المعجمة والطاء المهملة وفي نسخة صحیحة معبرة وكذا  
 في نسختين أخريين قريبتين منها الخضم بكسر الحاء المعجمة وفتح الصاد المعجمة وشد الميم وفي نسخة  
 صحیحة الطام وفي نسخة عتيقة بخط بعض اتباع الشيخ الطام بغير خاء ولا ألف بعد الطاء وفي  
 الطرة الخظم وقال هكذا سمعت بعض اخواننا وقال هكذا وضعها الشيخ رضي الله تعالى عنه  
 بيده يعني الخظم بالخاء والطاء المهملة ثم ذكر صاحب النسخة أنهما معا صحیحتان وفسر  
 معناها واندثر أكثر الحروف من الطرة ووجدته في نسختين أخريين الخظم بالخاء المعجمة  
 والطاء المعجمة المشالة بغير ضبط وأما الخظم بالخاء المعجمة والطاء المهملة ففي القاموس وغريبي  
 المروى ان معناه الخطب الجليل فيكون معناه على هذا أنها هو البحر الجليل أو العظيم وأما  
 الخضم بالمعجمتين وكسر الاولى وتشديد الميم فعناها الممتلئ قال في الاساس وبحر خضم كثير  
 الماء انتهى وأنشد غيره

المرسلة والبحر  
 الخظم اللهم صل  
 على سيدنا محمد  
 النبي الامي وعلى  
 آل محمد الذي  
 قرنت البركة  
 بذاته ومحياه  
 وتعطرت العوالم  
 بطيب ذكره  
 ورياه

دعاني الى عرجوده \* وقول العشرة بحر خضم  
 وأما الطام فهو بتشديد الميم من طم وتخفيفها من طما فعناها الكثير الماء الممتلئ المرتفع أما  
 الخظم بالطاء المعجمة المشالة فهو وتضعيف من الخضم بالمعجمة الساقطة ولعله كذلك اتفق  
 في الخظم بالطاء المهملة وأنها قصد بها الخضم بالمعجمة الساقطة فصحفت بالاشالة ثم تركت  
 نقطتها ثم ضبطت بفتح الخاء وسكون الطاء والله أعلم ولما كان التشبيه بالقمر والبحر  
 والسحاب معهودا قال انه صلى الله عليه وسلم فوق هذه الاشياء فيما يشبه به منها والا فلا  
 مناسبة بينه صلى الله عليه وسلم وبين هذه الاشياء فان به القمر غير تام ولا دائم وكرم  
 السحاب منقطع والبحر ينقص وما يفيض من موجه يرجع اليه وعطاؤه لا يباغ في القدر  
 والمزلة ما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان عطاءه الايمان ومحبة الله والرسول  
 والقرب من الله والرسول وما ينيل دوام رضائه وجوارحه في جنات النعيم والله أعلم اللهم  
 صل على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آل محمد الذي قرنت  
 البركة بذاته أي ضمت اليها والزمته واصاحبها ومحياه بضم الميم وفتح الحاء  
 وتشديد التحتية أي وجهه وفي النسخة السهلية بفتح الميم وسكون الحاء أي حياته  
 وتعطرت أي تطيبت من العطر بالكسر وهو الطيب **العوالم** جمع عالم يشمل  
 عوالم الغيب والشهادة بطيب ذكره ورياه أي رائحته الطيبة وهو معطوف على

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وسلم (٢٥٧) اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك

على محمد وعلى  
آل محمد وارحم  
محمد وآل محمد  
كما صليت  
وباركت وترجت  
على إبراهيم  
وعلى آل إبراهيم  
انك جيد مجيد  
اللهم صل على  
محمد عبدك ونبيك  
ورسولك النبي  
الامي وعلى آل  
محمد اللهم صل  
على محمد وعلى  
آل محمد ملء  
الدينا وملء  
الآخرة وارحم  
محمد وآل محمد  
ملء الدنيا وملء  
الآخرة واجز  
محمد وآل محمد  
ملء الدنيا وملء  
الآخرة وسلم  
على محمد وعلى آل  
محمد ملء الدنيا  
وملء الآخرة  
اللهم صل على  
محمد كما أمرتنا  
أن نصلي عليه  
وصل على محمد  
كما ينبغي أن  
يصل عليه

طيب أو على ذكره والضمير على الأول لذكره أول النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني للنبي  
صلى الله عليه وسلم ونقل ابن هشام عن النخاعة أنها صفة غلبت عليها الاسمية وفي الأساس  
ومن المجاز له رباط طيبه وهي الرحمة البالغة التي رويت من الطيب صفة غالبية انتهى وتعطر  
العوامل به وبذكره والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ووجدان رائحة الطيب من مكثرى  
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كل ذلك معلوم شهير وارد في الأحاديث وحكايات الصالحين  
وقد تقدم بعض ذلك في القضايا والاماء **اللهم صل على سيدنا محمد**  
**وعلى آل له وسلم** قال الاستاذ أبو محمد جبر وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم وكان قائما غفر له قبل أن يقعد وان  
كان قاعدا غفر له قبل أن يقوم وذكرها ابن وداعة **اللهم صل على محمد وعلى**  
**آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد**  
**كما صليت وباركت وترجت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم**  
**انك جيد مجيد** هذه الرواية أخرجهما الحاكم عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى  
عنه في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في تشهد الصلاة **اللهم صل على محمد**  
**عبدك ونبيك ورسولك النبي** هذه الشيخ يخطه في النسخة السامية  
**الامي** هذه الصلاة رواها الخطيب وغيره عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعا ومثلها  
الصلاة التي رواها الدارقطني عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه  
وذكرها في القوت والاحياء فيما يصل بها على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة الا انها هنا  
زيادة **وعلى آل محمد** فهو مزيد على الصلاتين **اللهم صل على محمد**  
**وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وارحم محمد وآل محمد**  
**محمد ملء الدنيا وملء الآخرة واجز محمد وآل محمد ملء**  
**الدنيا وملء الآخرة وسلم على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا**  
**وملء الآخرة** هذه الصلاة ذكرها جبر وابن الفاكهاني وابن وداعة والسخاوي  
عن أبي الحسن الكرخي صاحب معروف الكرخي رضي الله تعالى عنه أنه كان يصل بها على  
النبي صلى الله عليه وسلم مع تخالف في اللفظ وقال ابن الفاكهاني روي في كتاب القرية لابن  
بشكوال بسنده الى أبي بكر الكاتب الصوفي قال سمعت أبا الحسن الكرخي يصل على النبي  
صلى الله عليه وسلم ويقول في صلاته الى آخرها **اللهم صل على محمد كما أمرتنا**  
**أن نصلي عليه وصل على محمد كما ينبغي أن يصل عليه** وجدت هذا



في طرة ثلاث نسخ احداها مقابلة بالنسخة السهلية ولم يكتب صاحبها عليها فيما يظهر الا ما وجد على النسخة المقابل بها ما نصه هذا النصف على التحقيق من المبدأ لا من الصلاة انتهى وقوله وصل على محمد هكذا في نسخة معتمدة وفي النسخة السهلية وأخرى معتبرة وصل عليه وفي كتاب جبر وقال دينار النوى رحمه الله تعالى سألت أنس بن مالك هل سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف الصلاة عليه تامة قال نعم اللهم صل على محمد فذكره وفيه وصل عليه كما في النسخة السهلية اللهم صل على نبيك المصطفى ورسولك المرتضى ووليك المجتبي وأمينك على وحي السماء الاضافة في وحي السماء على معنى من اللهم صل على محمد أكرم الاسلاف افضل التفضيل المضاف لبعض ما أضيف اليه فهو صلى الله عليه وسلم أحد الاسلاف وهو أكرمهم وأشرفهم وأرفعهم والاسلاف جمع سلف والسلف يكون مفردا وجعا السالف تقدم وخادم ويطلق على من تقدم ومضى من الامة وعلى الفرط وعلى من تقدم الانسان من آباءه وقرباته وهو صلى الله عليه وسلم فرط لامتة كما جاء في الاحاديث وقد يحتمل ان أصل اللفظ الاكرم الاسلاف بتخمية اللفظين بال فيكون المراد كرم آباءه صلى الله عليه وسلم والله أعلم القائم أى المتكفل بالعدل الذى أقامه وجاء به معطى حقوقه كما ينبغي أو القائم بمعنى البارز الظاهر محصو بالعدل وهو الاستقامة والحكم بالحق والقول به ووضع الاشياء مواضعها ومعاملتها بما يستحق والانصاف مرادف لما قبله أو هو الرجوع للحق عند ظهوره والمراد أنه صلى الله عليه وسلم تحمل بذلك وشرعه لامتة في ملته وذلك ظاهر من سيرته وشريعته المنعوت صلى الله عليه وسلم أى الموصوف في سورة الاعراف في قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامى الذى يجذونه مكثوبا عندهم في التوراة والانجيل الايتين المنتخب المختار المنتزع من أصلاب الالاء الشراف جمع شريف ككريم وكرام وعظيم وعظام والاصلاب جمع صلب وهو عظم من الكاهل الى عجب الذنب ووجدته في نسخة فقط من الاصلاب الشراف بتخمية الاصلاب بال والشراف نعت له والبطون جمع بطن وهو خلاف الظهر مذكر وحكى عن أبي عبيدة تأنيته لغة الظراف جمع ظريف أى حسن لنظافته وطهارته المصنف أى المخاص المذهب وفي بعض النسخ المصطفى بالطاء من مصاص بضم الميم أى الخالص عبد المطلب يحتمل ان لفظ مصاص واقع على أبيه صلى الله عليه وسلم عبد الله فهو مصاص عبد المطلب أى خالصه المصنف منه والنبي صلى الله عليه وسلم مصنف

اللهم صل على  
نبيك المصطفى  
ورسولك المرتضى  
ووليك المجتبي  
وأمينك على  
وحي السماء اللهم  
صل على محمد  
أكرم الاسلاف  
القائم بالعدل  
والانصاف  
المنعوت في سورة  
الاعراف المنتخب  
من أصلاب  
الشراف والبطون  
الظراف المصنف  
من مصاص عبد  
المطلب

من أبيه ويحتمل أنه واقع على عبد المطلب فتكون الاضافة بيانية وهو جدّه صلى الله عليه وسلم أبو أبيه عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم **ابن عبد مناف** باسقاط ذكر هاشم في جميع ما رأينا من النسخ ونسبة عبد المطلب الى جدّه لا الى أبيه المباشر وسيأتي في الربع الأخير محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم وهذا الذي هنا لا بأس به وصحته ظاهرة لا تخفى كما كان صلى الله عليه وسلم ينتسب وينسب الى جدّه ويقول أنا ابن عبد المطلب ويقال فيه ذلك وكثير من العلماء وغيرهم ينسبون الى بعض أجدادهم وبالنسب الى عبد مناف تفارق عترة النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم ممن شاركهم في قصى كعني عبد الدار وبنو أسد بن عبد العزى إلا أنه اختلف في ابن هنا هل يكتب بالالف أو بغير ألف إلا أن يكون أول السطور وكلام الاصل ينبيء أنه صلى الله عليه وسلم مخلص من مخلص والاحاديث شاهدة بذلك ففي البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه وفي حديث البيهقي في دلائله عن أنس مر فوعا وما افترق الناس فرقتين إلا جعلني الله من خيرهما الحديث وفي حديث أبي نعيم في دلائله عن أنس من طرق عن ابن عباس لم يزل الله يلقني من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذباً لا تشعب شعبتان الا كنت في خيرهما وأخرج مسلم والترمذي وصححه اوقال حسن صحيح عن واثله بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشاً واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم وأخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث واثله بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذة خليلاً واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل نزاراً ثم اصطفى من ولد نزار مضرًا ثم اصطفى من مضر كنانة ثم اصطفى من كنانة قريشاً ثم اصطفى من قريش بنى هاشم ثم اصطفى من بنى هاشم عبد المطلب ثم اصطفاني من بنى عبد المطلب وأخرج الطبراني في الكبير والاولسط بسند حسن والبيهقي وأبو نعيم معاني الدلائل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق فاختر من بني آدم واختر من العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشاً واختر من قريش بنى هاشم واخترني من بني هاشم فأنا من خيار الى خيار ألا من أحب العرب فبحبي أحبهم ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم وأخرج ابن سعد في طبقاته عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير العرب مضر وخير مضر بنو عبد مناف وخير بني عبد مناف بنو هاشم وخير بني هاشم بنو عبد المطلب والله ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت في خيرهما وأخرج الترمذي وحسنه البيهقي في دلائله عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله

ابن عبد مناف

صلى الله عليه وسلم ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الانفس جعلني من خير انفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا واخرج الطبراني والبيهقي وأبو نعيم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق قسمين فجعلني من خيرهما قسمين فجعل القسمين اثلاثا فجعلني من خيرها لثلاث جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني من خيرها بيتا وأخرج الحاكم عن ربيعة بن الحارث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق خلقه فجعلهم فرقتين فجعلني في خير الفرقتين ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا ثم قال أنا خيركم قبيلة وأخيركم بيتا وقد انتصر الحافظ شيخ الحديث الجلال السيوطي رضى الله تعالى عنه لا بآئه صلى الله عليه وسلم ونجاتهم وطهارتهم من الشرك وانهم ما بين متبع الملة وأكاثن في فترة والصحيح في أهل الفترة أنهم ناجون وقد سبقه الى ذلك الامام الفخر وغيره وألف السيوطي في ذلك ستة تأليف ونقل الاحاديث الدالة على أن كل واحد منهم خير أهل زمانه مع نقله أحاديث على ان الارض لا تخلو من مسلمين واولياء فدل ذلك على أنهم كانوا مسلمين لانهم خير أهل الارض وهى فيها مسلمون ولا يكون المشرك خيرا من المسلم قطعا وذكر آيات وآثارا تدل على ايمان أكثرهم أو كلهم وحديثي احياء أبو به المباشرين خصوصا واما نعم ما والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم **الذى هدى به الباء سببية من الخلاف** الذى كان بين الناس فى الاديان ويتكذيب بعضهم بكتاب بعض وقولهم ان ابراهيم كان يهوديا ونصرانيا وفى القبلة فان اليهود تنوجه الى بيت المقدس والنصارى الى المشرق وفى يوم الجمعة فان الله تعالى فرض على الامم يوما فاختار اليهود السبت والنصارى الاحد ثم هدى الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ليوم الجمعة المفترض حسبا فى الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم والمراد الخلاف والتفرق والعداوة التى كانت بين العرب وبينت به الباء كالتى قبلها **سبيل العفاف** أى الكف عما لا يحل من المحارم واتباع الهوى بغير حق وقال أبو سفيان بن حرب لهرقل يأمرنا بغير ما نرى على النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة والصدق والعفاف والصلة **اللهم انى أسألك بأفضل مسألتك** هذه الصلاة ذكرها ابن سبع وتبعه العزفى ونقلها ابن الفاكهاني عن صاحب علم الاعلام وابن وداعة عن العزفى ونقلها أيضا الحضاوى والرصاص وآخرها ربنا انك رؤف رحيم ونسبوه الى علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنهم بر رواية ابنه سليمان عنه قال كان أبو علي بن عبد الله اذا فرغ من صلاته بالليل حمد الله وأثنى عليه ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أسألك بأفضل مسألتك الخ وذكرها الشفرطسى فى كتابه الاعلام عن يعقوب

الذى هديت به  
من الخلاف  
وبينت به سبيل  
العفاف اللهم  
انى أسألك  
بأفضل مسألتك

ابن جعفر بن سليمان عن أبيه عن جده سليمان بن علي قال كان أبي فذ كرامتهم وفيها  
 في الكتب المذكورة وفي هذا الكتاب تحالف في الفاظها حسبما ننبه على بعضه ان شاء الله  
 تعالى والمسئلة مصدر سأل كالسؤال بمعنى الطلب أى أسألك بأعظم ما تسأل به والباء  
 للاستعانة وكذا في قوله **و بأحب أسمائك اليك** وهو الاسم الأعظم الذى اذا  
 دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وتلك هى الاحبيسة التى امتاز بها الاسم الأعظم  
**وأكرمها** أى أعزها **عليك وبما** الباء للاستعانة أو سببية وما مصدرية  
**مننت** أى أنعمت وأحسنيت بغير سبب ولا علة **علينا** معشر الامة أو بمنك علينا  
 تتوسل الى فضل الله واحسانه بفضلته واحسانه **بمحمد نبينا صلى الله عليه**  
**وسلم فاستنقذتنا** أى خلصتنا والفاء للعطف والسببية وفى الفجر المنير بالواو به  
 أى بسببه وان صح أن تكون الآلية غير الاستعانة فتتمكن هنا كما فى قوله فى الخطبة الذى  
 استنقذتنا به وقوله قبيل هذه الصلاة الذى هديت به من الخلاف وقوله وأخر الكتاب  
 وهديت بهم خلتك ويقرب ان باء الآلة هى الداخلة على ما يملك ويجعل آلة لعمل كما فى  
 المواضع المذكورة وباء الاستعانة هى الداخلة على ما لا يملك ويجعل آلة لعمل كما فى المواضع  
 المذكورة فباء الاستعانة هى الداخلة على ما لا يملك مما يستعان ويتوسل به الى المطلوب كباء  
 البسملة والله أعلم **من** لا ابتداء الغاية **الضلالة** ضد الهدى وأصل الضلال  
 والضلالة فى الطريق والصد ونحوهما ثم استعمل فى الدين مجازا **وأمرتنا** عطف  
 على مننت أو على استنقذت **بالصلاة عليه فى الآية الكريمة وجعلت**  
**عطف على أمرت صلاتنا عليه درجة** لنا أى مرتبة زائدة والدرجة لغة  
 المنزلة لكن باعتبار الرقى من سفل الى علو باعتبار الهوى من علو الى سفل يسمى دركا ومنها  
 درجات الجنان ودرجات النيران **وكفارة** لذنوبنا أى محو أو غفرانها **ولطفنا**  
 أى رفقنا أو توفيقا **ومنا من ابتدائية اعطائك** مصدر أعطى أى ناول وأحسن  
 وأنعم وفى نسخة بفتح الهمزة وكسرها وبالفتح جمع عطاء **فأدعوك** عطف على أسألك  
 فى الفجر المنير وأدعوك بالواو **تعظيما** مفعول مطلق أو حال أو مفعول لاجله على ما مر  
 فى قوله فى الفصل الاول من صلى على تعظيما حتى **لامرك** الذى أمرتنا واللام لتقوية  
 العامل فى هذا الذى بعده **واتباعا لوصيتك** أى لعهدك اليه بالصلوة عليه صلى  
 الله عليه وسلم **ومنتجرا** أى حال كونه منتجزا أى سائلا الانتجاز أو التجيز فانه لا ينتجو  
 الوعد اذا حصل وتم وأنجز وعده أتمه وأنجز حاجته ونجزها ونجزها أى اهاقضاها واستنجز حاجته

و بأحب أسمائك  
 اليك وأكرمها  
 عليك وبما  
 مننت علينا  
 بمحمد نبينا صلى  
 الله عليه وسلم  
 فاستنقذتنا  
 من الضلالة  
 وأمرتنا بالصلاة  
 عليه وجعلت  
 صلاتنا عليه  
 درجة وكفارة  
 ولطفنا  
 اعطائك  
 فأدعوك تعظيما  
 لامرك واتباعا  
 لوصيتك ومنجرا

وتنجزها استنجعها واستنجز العدة وتنجزها سأل انجازها لموعودك الذي وعدتني  
 على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة وهو في النسخة السهلة وغيرها  
 بيمين قبل الواو واو وبعد العين وفي بعض النسخ لموعودك بفتح الميم وكسر العين وكلاهما مصدران  
 لموعود لما اللام تعيلية تتعلق بأدعوك وفي الفجر المنير والقول البديع بما بالباء الموحدة  
 وعند ابن وداعة كما بالكاف وما موصولة يجب لنبيين الحمد صلى الله عليه  
 وسلم زاد السخاوي علينا في معنى من أداء حقه أى قضائه وتوفيته والقيام به  
 قبلنا أى عندنا يتعلّق بحقه اذ تعيلية تتعلق يجب آمنابه وصدقناه  
 واتبعنا النور الذي أنزل هو القرآن أو الشرع كله معه أى مع بعثه  
 ورسله قال ابن عطية وشبه الشرع والهدى بالنور اذ القلوب تستضيء به كما يستضيء البصر  
 بالنور انتهى وقلت عطف على آمناء وما بعده فيسبب وجوب حقه صلى الله عليه  
 وسلم الاعتناء بشأنه وللصلاة عليه أمران الاول الايمان به والدخول في ملته والثاني أمر الله  
 لنا بذلك وقولك الحق جملة معترضة بين الفعل ومفعوله ثبتت في بعض النسخ  
 وسقطت في النسخة السهلة ان الله وملائكته يصلون على  
 النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وأمرت  
 معطوف على قلت العباد بالصلاة على نبيهم فريضة هو الاسم من فرض  
 واقتضى أى اوجب وهو منصوب على الحال من الصلاة أو على المفعول المطلق من أمرت  
 وهو مصدر مؤكدا لمرت بمعنى فرضت اقترضتها نعت لفريضة بمعنى اوجبتها وفي  
 النسخ زيادة عليهم وأمرتهم بها عطف على اقترضتها بعنا لانه يقال فرض الشيء  
 واقترضه بمعنى اوجبه وألزمه وبعنى أمر به فنسألك الفاء للترتيب أو للسببية زاد  
 في بعض النسخ اللهم وهو ساقط عنده من ذكره هذه الصلاة بجلال وجهك  
 أى عظمة ذاتك ونور عظمتك أى ظهور آثارها وتجليها للبصائر وبما أى الذى  
 اوجبت بحذف العائد المنصوب أى حتمت على نفسك هى هنا بمعنى العين  
 والذات والحقيقة والوجوب فى حقه تعالى مرجعه الى الوعد فكانه قال بما وعدت وعبر عنه  
 بالوجوب لان وعده تعالى صادق لا بد من انجازه وأما الوجوب على حقيقة فلاتصور فى  
 جانب الاوهية اذ هو القاهر فوق عباده والغنى على الاطلاق ولا يستل عمل يفعل فان ورد  
 ايجاب من الله تعالى على نفسه أو قسم على ما وعد أو نحوه فذلك بحسب تنزله تعالى بعباده  
 هو لطفه بهم لتطمئن نفوسهم وتدين قلوبهم ويزول اضطرابهم بعونه وتأييده سبحانه  
 أول تعظيم أمر الشيء الذى اوجبه أو أقسم عليه ليحذر بتوفيقه وتسديده والله تعالى أعلم

لموعودك لما يجب  
 لنبيين الحمد صلى  
 الله عليه وسلم  
 فى أداء حقه  
 قبلنا اذ آمناء به  
 وصدقناه واتبعنا  
 النور الذى أنزل  
 معه وقلت وقولك  
 الحق ان الله  
 وملائكته  
 يصلون على النبي  
 يا أيها الذين آمنوا  
 صلوا عليه وسلموا  
 تسليما وأمرت  
 العباد بالصلاة  
 على نبيهم فريضة  
 اقترضتها وأمرتهم  
 بها فنسألك بجلال  
 وجهك ونور  
 عظمتك وبما  
 أوجبت على  
 نفسك

للمحسنين هذائت في بعض النسخ وهو آيين وأولى والله أعلم ولم يذكر الميين لما  
 والمراد ما أوجبه الله تعالى للمحسنين من الرحمة والاحسان والجزاء الجميل في الآيات القرآنية  
 وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو رأس المحسنين وأساسهم أحسن عبادة ربه وأحسن إلى  
 جميع الخلائق ويحتمل أن الإشارة بما أوجبه الله تعالى على نفسه إلى ما وعده على الصلاة  
 على نبيه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة ومن صلى عليه صلى الله عليه وسلم كان  
 من المحسنين أو إلى أن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقد أحسن وهو تعالى قد وعد  
 المحسنين فالإشارة إلى وعد المصلي بوعده الخاص على الصلاة أو إلى وعده بالوعد العام على  
 الاحسان ودخوله في جملة المحسنين والله أعلم **أن تصلي** هذا المفعول الثاني لنسأل  
**أنت وملائكتك على محمد عبدك ورسولك ونبيك وصفيك**  
**وخيرتك من خلقك أفضل** مفعول مطلق من أن تصلي ما أي صلاة  
 صليت بحذف الضمير المنصوب على أحد من خلقك أنك جيد مجيد  
 اللهم ارفع درجته أي زدها رفعة والدرجة واحدة الدرجات وهي الطبقات من  
 المراتب وأكرم مقامه أي زد مقامه كرامة وشرافا ورفعة والمقام بفتح الميم أصله موضع  
 القيام واستعمله في الرتبة فيقال مقام فلان أي رتبته وهذا الثاني هو الظاهر هنا ويحتمل  
 أن المراد الأول وترجع كرامته إلى قربه أو ثباته ودوامه وألهمهما الله أعلم **وثقل**  
**ميزانه وأبلى** بالباء الموحدة بمعنى أوضح حجته وعند الجميع بالفاء المروسة بمعنى  
 الظفر بنيسل البغية والفوز والنجح **وأظهر ملته** أي زدها ظاهورا وعلوا وغلبة  
 على سائر الملل وأجزل ثوابه أي عظمه وكثره **وأضيء نوره** أي قوه واجعله  
 ضياء لان الضياء أعظم من النور وله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا والمعنى زد  
 نوره اضاءة وأعظم ضياءه وقال السهيلي الفرق بين النور والضياء أن النور ذات المنير والضوء  
 والضياء أشعته المنتشرة عنه ولذا قال جعل الشمس ضياء والقمر نور الكثرة أشعته انتهى  
 والمعنى على هذا جعل لنوره ضياء منتشرا والمراد كثر ذلك والذي عند الحكماء أن الاضواء  
 منها ما هو ضوء أول وهو الحاصل في الجسم من مقابلة الماضي لذاته كضوء وجه الأرض بعد  
 طلوع الشمس ويسمى ضياءه ان قوى وشعاها ان ضعف ومن الاضواء ما هو ضوء ثان وهو  
 الحاصل في الجسم من مقابلة الماضي بالتغير كالضوء الحاصل على وجه الأرض وقت  
 الاسفار وعقب غروب الشمس فانه صار مضئيا بالهواء الذي صار مضئيا بالشمس وكالضوء  
 الحاصل على وجه الأرض من مقابلة القمر يسمى الضوء الثاني نورا ويسمى ظلالا حصل  
 في الجسم من مقابلة الهواء المتكثف بالضوء من الشمس والمتبادر أن المراد بنوره صلى الله

للمحسنين أن  
 تصلي أنت  
 وملائكتك على  
 محمد عبدك  
 ورسولك ونبيك  
 وصفيك  
 وخيرتك من  
 خلقك أفضل  
 ما صليت على  
 أحد من خلقك  
 أنك جيد مجيد  
 اللهم ارفع  
 درجته وأكرم  
 مقامه وثقل  
 ميزانه وأبلى  
 حجته وأظهر  
 ملته وأجزل  
 ثوابه وأضيء  
 نوره

عليه وسلم نور ذاته اما في القيمة خصوصا أو مطلقا ويحتمل أن المراد نور ملته وشرعيته وتقوية  
نورها باشتهاؤها وانتشارها وظهورها على سائر الملل والله أعلم **وأدم كرامته**  
**والحق به من ذريته وأهل بيته ما** أي القدر الذي أوقدرا **تقر** بفتح  
المثناة الفوقية مع فتح القاف وكسرهما به عينته بالرفع على الفاعلية وضبط أيضا  
بضم تاء تقر وكسر قافها ونصب عينه على المفعولية وهذه إشارة الى قوله تعالى والذين  
آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان ألقناهم ذرياتهم وما ألتناهم من علمهم من شيء وقوله صلى  
الله عليه وسلم ان الله يرفع للمؤمن ذريته في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقربهم  
عنه ثم قرأ والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان ألقناهم ذرياتهم وما ألتناهم من علمهم  
من شيء ثم قال ما نقصنا الآباء مما أعطينا البنين أخرجه الطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس  
وأخرجه عنه أيضا مرفوعا بن مردويه والضياء المقدسي يلفظ اذا دخل الرجل الجنة سأل  
عن أبويه وزوجته وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك أو عمك فيقول يارب قد علمت لي ولهم  
بالحقهم به وأخرجه هنا بن السري عن ابن عباس موقوفا وأخرج أبو نعيم عن سعيد بن جبير  
أنه سئل عن أولاد المؤمنين فقال هم مع خير آبائهم ان كان الأب خيرا من الأم فهم مع الأب  
وان كانت الأم خيرا من الأب فهم مع الأم وأما ما يخص ذرية النبي صلى الله عليه وسلم وآله  
فأحاديث ذلك كثيرة شهيرة في خصوصيتهم ومزيتهم فانهم سادة أهل الجنة وفي أعلى ذروتها  
وان ما منهم أحد الا وله شفاعته يوم القيامة وان الله تعالى وعده أن لا يدخل النار أحد منهم  
وصح في فاطمة رضي الله عنها خصوصا أنها سيدة نساء أهل الجنة وفي ولدها أنها سيدة  
شباب أهل الجنة **وعظمه** أي اجعله عظيما **في النبيين** أي يدينهم وفي هنا  
مثله في قوله فيما تقدم الله - صل على محمد في الاوين الخ فراجع ذلك هناك **الذين**  
**خلوا أي مضوا قبله** وكلهم قد خلوا قبله فهو وصف كاشف وعيسى عليه السلام  
منهم لانه كان نبيا قبله صلى الله عليه وسلم **اللهم اجعل محمدا أكثر النبيين**  
**تبعا** بهذا جاءت الاحاديث وان أمته صلى الله عليه وسلم أكثر الامم وان أهل الجنة عشرون  
ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون من سائر الامم والتبع بفتح التاء والباء يكون  
مفردا وجعلا لانه مصدر وجعه اتباع وفعله تبع كفرح بمعنى مشى خاف غيره **وأكثرهم**  
**أزراء** جمع وزير وهو المعين القائم بوزر الامور وهو ثقلها وقال في الاساس وزير الملك  
الذي يوازر عباء الملك أي يحامله وليس من الموازنة المعاونة لان واوها عن همزة وفعل منها  
ازير انتهى والازراء في أصل المؤلف بالهمزة أوله فاما انه جمع ازير بالهمزة أو جمع وزير بالواو  
ولكن أبدلت همزة لانها واو مضمومة في أول الكلمة فيجوز فيها الابدال كما قالوا في جمع وجه  
وجوه واجوه وقال المبرد كل واو مضمومة لك أن تهملها الا واحدة فانهم اختلفوا فيه وهي

وأدم كرامته  
والحق به من  
ذريته وأهل  
بيته ما تقر به  
عينه وعظمه  
في النبيين الذين  
خلوا قبله اللهم  
اجعل محمدا  
أكثر النبيين  
تبعا وأكثرهم  
أزراء

قوله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم وما أشبهها من واو الجمع والاختيار ترك الميزن نقله  
 في الصحاح وفي بعض نسخ الاصل ازراء بدل وزراء والا زربقع الحمزة وسكون الزاي القوة  
 والعون وأفضلهم أى أعظمهم وأتمهم كرامة هى ما أكرمه سبحانه به وخصه  
 وشرفه وفضله على غيره صلى الله عليه وسلم ونورا كذا في النسخة السهلة وغيرها  
 وفي بعضها وقدرا وأعلاهم درجة وأفسحهم أى أوسعهم في الجنة  
 منزلا أى دارا اللهم اجعل في السابقين الى الله تعالى والى كل خير من  
 السيادة والشفاعة ودخول الجنة والزيادة وغير ذلك غايته أى مناه وفي منازل  
 المنتخبين منزله كذا في النسخة السهلة وغيرها وفي بعض النسخ المعتمدة منزله  
 بالتاء وكذلك هو عند ابن سبع والعزفى وفي دور المقربين منك داره أى  
 محله ومنزله وفي منازل المصطفين منزله اللهم اجعله أكرم  
 الا كرمين عندك منزلا وأفضلهم ثوابا على علمهم وأقر بهم  
 منك مجلسا في حظيرة القدس يوم الزيادة وأثبتهم أى أمكنهم وأرسخهم  
 مقاما عندك أى موضع قيامه أى اجعله دائما بين يديك شاخصا اليك لا يغيب  
 ولا يحجب بل هو الحاجب والواسطة لغيره هذا الظاهر المتبادر من السياق ويحتمل أن المراد  
 بالمقام الرتبة أى اجعل رتبته التى أوليته وخولته ثابتة لا يتحول عنها ولا ينتقل وأصوبهم  
 كلاما فى كل موطن فى موقف القيامة والشفاعة وفى الجنة وعند الزيادة وخصوصا بما  
 تزيده عليهم من قوة الجمع عليك والمشاهدة لك وما تمخه من الاذن الخاص به فلا يتكلم الا  
 بما هو الغاية فى الاصابة وأنجحهم مسألة أى أفوزهم وأظفرهم بحاجته  
 المسؤلة لنفسه أو لغيره فى كل مقام من عرصات القيامة وفى الجنة عموما ويوم الزيادة خصوصا  
 ووجد هنا فى طرة هذا ما نصه النجاح والنجاح الظفر بالشئ انتهى ونسب لخط المؤلف رحمه  
 الله تعالى وأفضلهم أى أعظمهم وأكثرهم لديك أى عندك نصيبا  
 أى حظا من جميع الخيرات فأعطه ما لم تعط أحدا من العالمين وأعظمهم فيما  
 عندك مما أعددت له لعبادك الصالحين أو مما أعددت له خصوصا رغبة أى ارادة  
 وطلب لما رغبته فيه وارتدت منه أن يرغب فيه ويسأل فيه ويحتمل أن المراد بالرغبة المرغوب  
 فيه أى اجعل مرغوبه ومطلوبه مما لديك أعظم من مرغوب غيره وذلك بعلو مرتبته وعظمها  
 فتعطيه ذلك بفضلك لما له من العناية عندك وأنزله فى الدار الآخرة على الظاهر  
 المتبادر وقد يحتمل أن المراد فى البرزخ وما بعده فان منازل الارواح فى البرزخ مختلفة على

وأفضلهم كرامة  
 ونورا وأعلاهم  
 درجة وأفسحهم  
 فى الجنة منزلا  
 اللهم اجعل فى  
 السابقين غايته  
 وفى المنتخبين  
 منزله وفى المقربين  
 داره وفى المصطفين  
 منزله اللهم اجعله  
 أكرم الاكرمين  
 عندك منزلا  
 وأفضلهم ثوابا  
 وأقر بهم مجلسا  
 وأثبتهم مقاما  
 وأصوبهم كلاما  
 وأنجحهم مسألة  
 وأفضلهم لديك  
 نصيبا وأعظمهم  
 فيما عندك رغبة  
 وأنزله



ما تحصل من اختلاف الاحاديث في ذلك **في غرفات** بضمين ويفتح الراء وسكونها  
 جمع غرفة وهي المسكن المرتفع **الفردوس** هو في اللغة البستان أو البستان الحسن  
 أو البستان يجمع كل ما يكون في البساتين تكون فيه السكروم والعرب تقول للسكروم فردايس  
 وقيل الفردوس حديقة في الجنة وهي جنة الاعناب وهو مأخوذ من الفردسة التي هي السعة  
 ويقال صدر مفردس اذا كان واسعا وجنة الفردوس أوسط الجنان التي دون جنة عدن  
 وأفضلها وأعلاها وربوتها وسرتهما فوقها عرش الرحمن ومنها تنجر أنها الجنة من لبيان  
 الجنس **الدرجات العلا** بضم العين مقصورا جمع عليا مقابلة سفلى لان فعلى تجمع  
 على فعل نحو كبرى وكبروفى المصباح العليا كل مكان مشرف **التي لادرجة فوقها**  
 تقدم الآن أن الفردوس أعلى الجنة والموصول نعت للدرجات المذكورة على المتبادر ويحتمل  
 أن يكون نعتا محذوف مفعول لقوله أنزله أى وأنزله من غرفات الفردوس التي هي الدرجات  
 العلا الدرجة التي لادرجة فوقها أو أن قوله من الدرجات بدل من قوله في غرفات وقوله التي  
 نعت لمفعول أنزل أى أنزله فيما ذكر الدرجة التي والله أعلم **اللهم اجعل**  
**محمد أصدق قائل** عند الشهادة وسيأتي الذي اذا قال صدقته واذا سأل اعطيته  
**وأجمع سائل** لنفسه ولغيره في القيامة والجنة **وأول شافع** في موقف  
 القيامة **وأفضل مشفع** هنالك **وشفعه في أمته** التي هي جميع الخلق  
 فيما يظهر **بشفاعة** بياء الجر وكذا هو عند ابن سبع وعند ابن الفكاك ما في  
 وابن وداعة والسخاوى شفاعته بالنصب قيل وهو أظهر فيكون مفعولا مطلقا والمراد بها  
 الشفاعاة الكبرى في فصل القضاء والله أعلم **يغبطه بها الاولون**  
**والآخرون واذا ميزت** أى عزلت وفرزت وبينت وفصلت **عبادك**  
 بعضهم من بعض **بفصل قضائك** بينهم هكذا في هذا الكتاب بالياء الموحدة  
 لاسببية أو الظرفية وعند غيره من ذكره باللام للتعليل أو بمعنى عند ثم وجدته باللام في بعض  
 نسخ هذا الكتاب وهو من اضافة الصفة الى الموصوف أى لقضائك الفصل او الفاصل  
 أى الماضى بتنفيذ الحقوق لاهلها **فاجعل محمدانى** تحتل الظرفية على بابها  
 وتحتل أن تكون بمعنى من أو بمعنى مع ولفظ ابن وداعة فاجعل محمد أصدق  
**الاصديقين** جمع أصدق أقل تفضيل من الصدق **قيلا** مصدر كالقول وقيل  
 اسم له والمراد عند الشهادة لمن يشهد له أو عليه أى اجعله من تصدق في قوله وتقبل شهادته  
 اذذاك **والاحسنيين عملا** يحتمل أن يحل على أنه يسأل عن عمله ولذلك دعاه  
 بحسن عمله عند فصل القضاء ويعضده في الخصائص من أنه لا يطلب منه شهيد على

في غرفات  
 الفردوس من  
 الدرجات العلا  
 التي لادرجة  
 فوقها اللهم  
 اجعل محمد  
 أصدق قائل  
 وأجمع سائل  
 وأول شافع  
 وأفضل مشفع  
 وشفعه في أمته  
 بشفاعة  
 يغبطه بها الاولون  
 والآخرون واذا  
 ميزت عبادك  
 بفصل قضائك  
 فاجعل محمد  
 في الاصدقاء قايلا  
 والاحسنيين عملا

التبليغ ويطلب من سائر الانبياء فقد يؤذن بأنه يسأل لكن لا يطلب منه شهيد و يوم قوله تعالى ولنسألن المرسلين يقتضيه وقال الامام الفخر هذه الآية تدل على أنه تعالى يحاسب كل عباده لانهم لا يخرجون عن أن يكونوا مرسلين ومرسلا اليهم ويطلب قول من زعم أنه لا حساب على الانبياء عليهم السلام ولا الكفار انتهى وكذا قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم لكن انظر قول سهل ابن عبد الله تسترئى رضى الله تعالى عنه يسأل الله سبحانه من شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ويسأل المبتدعة عن السنة ويسأل المسلمين عن الاعمال فانه يدل على انه عموم أريد به الخصوص واعتمده الامامان أبو طالب وأبو حامد وكلام الفخر لا ينافيه فقد ير يد بكل عبارة كل صنف منهم والله أعلم وعلى هذا يحمل ما في الاصل على الدعاء له بحسن العمل عند فصل القضاء ليشقع في الخلق فيقبل ولا يستأخر عن الشفاعة بسبب ذكر عمل يخشى معه رد شفاعته إشارة الى ما اتفق من غيره من الانبياء عليهم السلام الذين دعوا الى الشفاعة من ذكرهم ما استأخروا به عن اوفى البدور السافرة للحافظ السيوطي (فائدة) قال النسفي في بحر الكلام اعلم ان الانبياء لا حساب عليهم وكذا اطفال المؤمنين والعشرة المبشرة بالجنة هذا في حساب المناقشة أما حساب العرض للانبياء والصحابة وهو أن يقال فعلت كذا وعفوت عنك وحساب المناقشة أن يقال لم فعلت كذا واخرج أحمد وابن جرير والحاكم بسند صحيح عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه في تجاوز له عنه انه من نوقش الحساب يا عائشة هلك وكلما يصيب المؤمن يكفر عنه من سيئاته حتى الشوكة يشاكها وداود في هذا الحديث اللهم حاسبني حسابا يسيرا يحتمل أنه على ظاهره ويحتمل أنه لتشريع الدعاء بذلك وعلى وجه العبودية والخضوع والتذلل بين يدي الربوبية وعدم الوقوع مع وعدا قطعاً عنه غيبة في الله وجعاً عليه ونظر الى سعة علمه ونفوذه مشيئة وعدم الاحاطة بكلامه وأحكامه وأنه لا يدخل تحت الاحكام والله أعلم **وفي المهديين** بفتح الميم واسقاط التاء بعد الهاء ويبدأين بعد الدال كذا في النسخة السهلية وهو عند أكثر من ذكر هذه الصلاة وفي بعض النسخ المهديين بضم الميم وبتاء بعد الهاء وباء واحدة ساكنة بعد الدال وكذا هو عند الرصاع **سبيلا** أى طريقا والمراد هداية صاحبها **أوسالكم الله اجعل نبينا لنا** معشر الامة **فرطا** هذا لقوله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض وأنا فرط لامتى لن يصابوا بمشلى وقال انى فرط لكم وأنا شهيد عليكم الحديث أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي عن عقبه بن عامر رضى الله تعالى عنه وقال ان لكل قوم فرطا وأنا فرطكم على الحوض فمن ورد على الحوض فشر لم يظما بعدها ومن لم يظما دخل الجنة أخرجه الطبراني في الكبير وعن سهل بن سعد رضى الله

وفي المهديين  
سبيلا اللهم اجعل  
نبينا لنا فرطا

تعالى عنه والفرط بفتح الفاء المروسة والراء هو الذي يتقدم القوم الى الماء فيسبي لهم الحساب والدلاء ويمدد الحياض ويستقي لهم ويقال بلفظ واحد للواحد والجمع وهو فعل بمعنى فاعل مثل تبسع بمعنى تابع ويقال أيضا فارط قال في الاساس أرسلوا فارطهم وفرطهم انتهى ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطاً أى أجزايتقدمنا الى الجنة حتى نرُد عليه والنبي صلى الله عليه وسلم يتقدم أمته شفيعا لهم ليوطئ لهم واجعل حوضه لنا موعداً كذا في النسخة السهلية وغيرها وهو الذي عند العزفي وفي بعض النسخ مورد او هو الذي عند ابن سبع والفاكهاني والسخاوي وفي البخاري ان موعدكم الحوض واني لا نظرا اليه من مقامى هذا وانما يأتونه واردين للشرب فالنسختان صحيحتان معنى لاؤلنا وآخرنا بدل من قوله لنا باعادة الخافض اللهم احشرنا في زمرة كذا في النسخ الكثيرة الصحيحة ووقع في بعضها قبل هذا اللهم اجعلنا من أمته وشرقنا بطاعته واحشرنا في زمرة ومثله عند الرصاع بزيادة وتقديم وتأخير وفي المصاحبة ويصح أن تكون للظرفية واستعملنا أى اجعلنا عاملين بسنته بالموحدة أو له وفي بعض النسخ المعتمدة وهو الذي في الدر المنظوم للعزفي والفجر المنير لابن الفاكهاني ولحات الانوار لابن وداعة والقول البديع للسخاوي وفي النسخة السهلية في سنته وتوفنا مستعملين على ملته وعرفنا وجهه اى اجع بيننا وبينه واخلق فينا معرفته حتى لا يلتبس علينا بغيره فنبتى خيارى مذبذبين واجعلنا في زمرة في هذه مثل التي تقدمت قبلها وحزبه أى أصحابه والمراد بهم هنا جميع المتبعين له وفي القاموس حزب الرجل جنده وأصحابه الذين على رأيه اللهم اجع بيننا وبينه في الآخرة كما الكاف تعليلية وما مصدرية آتيا به في الدنيا ولم نره رؤية شهادة بعين الرأس المتعلقة بجسده الحسي التي امتاز بها أصحابه عن غيرهم ولا تفرق بيننا وبينه يوم القيامة وما حملنا الكلام عليه من أن المراد بسؤال الاجتماع به صلى الله عليه وسلم وعدم التفرقة هو الاجتماع الاخرى وهو الظاهر المتبادر الذي يعطيه القياس وقد يحمل على الاجتماع والبصر والبصيرة وان كان الداعي لم يحصل له الاتصال الروحاني في الدنيا فطلبه حصوله وان كان حصل له ذلك فطلبه دوامه وتقويته وهو الذي يقتضيه حال علي بن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهم وانه من سادة التابعين ورؤسهم من آل النبي صلى الله عليه وسلم وقد ترجم له الحافظ أبو نعيم في الحلية كما يقتضيه حال المؤلف الشيخ أبي عبد الله الجزولي أيضا رضى الله تعالى عنه وانما يحصل الاتصال به صلى الله عليه وسلم بتمكن

واجعل حوضه  
لنا موعدا لاؤلنا  
وآخرنا اللهم  
احشرنا في زمرة  
واستعملنا بسنته  
وتوفنا على ملته  
وعرفنا وجهه  
واجعلنا في زمرة  
وحزبه اللهم اجع  
بيننا وبينه كما آمننا  
به ولم نره ولا تفرق  
بيننا وبينه

حبه من القلب وقد قال الشيخ أبو عبد الله الساحلي رضي الله عنه عقب كلامه الذي تقدم لنا عنه في الكلام على حديث أن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة فإذا تمكن حب النبي صلى الله عليه وسلم في النفس لم تغب صورته الكريمة عن عين البصيرة المحمّدية وهي الرؤية الحقيقية لا رؤية البصر اغماهي لتأدية حقيقة المبصر الى عين البصيرة فيحصل عند البصيرة الاطلاع على حقيقة ما آذاه اليها البصر من المبصرات ولا شك أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اذا خلص مشربها سطعت أنوارها في الباطن فصارت النفس مرآة لصورته صلى الله عليه وسلم ولا تغيب عنها وهو العلم الحقيقي الذي لا شك فيه وما قرب الذي بعد عن العلم تطرق الظنون وفرق بين من يرى عن بصره وبين من يرى عن بصيرته ومع ذلك فرؤية البصر ربما اختلتها الاوهام ورؤية البصيرة الصافية لا وهم فيها ولا خيال فافهم هذه الإشارة قال ثم الناس في انطباع صورته صلى الله عليه وسلم الكريمة على طبقات بحسب مشاربهم وأذوائهم في الصدق والحضور قال فغنى من لا تثبت صورته صلى الله عليه وسلم الكريمة في نفسه الا بعد تأمل وتثبت واعمال فكر وهذا أضعف القوم لتعلق بعض البقاي الخاصة بهذا المنزل بالنفيس وهذا قليل لرؤيته آياه في النوم وان رآه فاعمايراه على غير كمال الرؤية ومنهم من ثبتت الرؤية للصورة الكريمة في نفسه احيان ذكره آياه لاسيما في الخلوات عند ما يتحضر الفكر في معنى التصنيّة فاذا افتراغبت عنه وهذا أنهض من الاول لكن مع بقية فيه مما تقتضيه منزلته وهذا يراه في النوم على صورته الكاملة ومنهم من اذا سد عينه يقظة ومنا ما رآه بعين بصيرته على كل حال وهم أهل النهايات الذين اطمانت قلوبهم بذكر الله حتى رقت نفوسهم الى فراديس التقريب فظفروا عجائز الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ومنما هو أعلى درجة من هذا وهو ان يرى بعيني رأسه عيانا ومباشرة صورته الكريمة في عالم الحس لاسيما في أوقات الذكر وذلك ان الارواح اذا ائتلفت ائتلافا بليغا بكثرة الصلاة عليه فان روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه تارة عيانا ومباشرة وتارة ادراكا بالباطن بحسب قوة ائتلاف الروحين أو ضعفه مع أن رؤية البصيرة أقوى من رؤية البصر انتهى وقف على قوله فان روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه فهو مجمل ما ثبت عن غير واحد من الاولياء من رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة وجلب كلام حجة الاسلام الغزالي وغيره يخرجنا عن الغرض المقصود ويفيض الى التطويل وفي كتاب تنوير الحلك للجلال السيوطي وقال الشيخ كمال الدين البابر في الحنفى في شرح المشارق في حديث من رأى الاجتماع بالشخصين يقظة ومنما لحصول ما به الاتحاد وله خمسة أصول كلية الاشتراك في الذات أو في صفة فصاعدا أو في حال فصاعدا أو في الافعال أو في المراتب وكل ما يتعقل من المناسبة بين الشئيين أو الاشياء لا يخرج عن هذه الخمسة وبحسب قوته على ما به

بالاختلاف وضعفه بكثير الاجتماع به و يقل وقد يقوى على ضده فتقوى المحبة بحيث يكاد  
الشخصان لا يفترقان وقد يكون بالعكس ومن حصل الاصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه  
وبين ارواح الكل الماضين اجتمع معهم متى شاء انتهى وعلى كل حال فالداعي به في الاصل  
طلب الوصلة به صلى الله عليه وسلم وانه اذا اتصل به لا يقع له انفصال ولا انقطاع عنه حتى  
يدخل معه الجنة دار الوصلة الدائمة والنعم المقيم التام الاوفى وهو قوله **حتى تدخلنا**  
بالنصب وحتى حرف لانه انما الغاية بمعنى الى والفعل للاستقبال **مدخله** بفتح الميم  
مصدر دخل أو اسم مكانه أى حتى تدخلنا دخوله أو موضع دخوله ويصح أن يكون بضم الميم  
مصدر أدخل ر باعياً أو اسم مكانه فيكون كالفعل قبله والله أعلم **وتوردنا** حوضه  
**وتجعلنا من رفقاته** جمع رفيق يقال للواحد والجماعة وهو المرافق وهو مأخوذ من  
الرفق وهو العون والنفع ومنه الرفقة وهي الجماعة يترافقون في السفر فيتركون معاً ويرحلون  
معاً ويرفق بعضهم ببعض والجمع رفاق تقول رافقته وارتفقنا وترافقنا فاذا انفرقتم ذهب اسم  
الرفقة ولا يذهب اسم الرفيق مع أى حال كوننا **المنعم عليهم** كذا في غالب  
النسخ وفي نسخة من المنعم عليهم وهي لبيان الجنس **من النبيين** من لبيان الجنس  
**والصديقين** أى فاصل أتباع النبيين لمباقتهم في الصدق والتصديق **والشهداء**  
أى القتلى في سبيل الله أو هم ومن جرى مجراهم من سائر الشهداء المذكورين في الاحاديث  
**والصالحين** أى غير من ذكر **وحسن أولئك** أى الاصناف الاربعة  
المذكورة **رفيقاً** مفردين به الجنس أو جمع أى رفقاء في الجنة بأن يستمتع فيها  
برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ونصبه  
على التمييز وقيل على الحال قال ابن عطية والاول أصوب **الحمد لله رب العالمين**  
هذا المبدأ كرهه وسقط في بعض النسخ والصحيح ثبوته زاده المؤلف على عادته في ختم الاجزاء  
من الارباع والاثلاث بالحمد لله رب العالمين وهذا آخر النصف الاول من فصل الكيفية وهذا  
أول النصف الثاني من الفصل المذكور **اللهم صل على محمد نور الهدى**  
أى الاهتداء يهتدى به في ظلمات الجهالة والكفر والضلالة **والقائد الى الخير**  
من الايمان بالله ورسوله والعمل بطاعته واتباع مرشده ودخول جنته وحلول رضوانه  
وصلاح الدين والدنيا **والداعي** الخلق الى الرشاد أى الهدى نبى  
الرحمة وامام المتقين ورسول رب العالمين **لانى** بعده جلالة  
أو اعتراضية بين المعلول وعلمته كما بلغ الكاف للتعليل وما مصدرية أى لاجل

حتى تدخلنا  
مدخله وتوردنا  
حوضه وتجعلنا  
من رفقاته مع  
المنعم عليهم من  
النبيين  
والصديقين  
والشهداء  
والصالحين  
وحسن أولئك  
رفيقاً الحمد لله  
رب العالمين  
الله صل محمد  
نور الهدى  
والقائد الى  
الخير والداعي  
الى الرشاد نبى  
الرحمة وامام  
المتقين ورسول  
رب العالمين  
لانى بعده كما بلغ

تبليغه رسالتك بالافراد وهو امره بتبليغه الى الخلق ودعاهم اليه من توحيد الله  
وعبادته ولزوم طاعته وتصديق رسله في كل ما جاء به ونصح لعبادك بابلاغه  
اليهم ما امرته و بابلاغه وارشادهم وتعليمهم ودعائهم اليك بالحكمة والموعظة الحسنة  
وجادلهم بالنهي احسن ونصح يتعدى بنفسه وباللام مثل شكر وسبح وتلا آياتك  
عليهم اى قرأها واتبع بعضها بعضا والآيات جمع آيه ومعناها فى كتاب الله جماعة حروف  
وفى القاموس الآية من القرآن كلام متصل الى انقطاعه وأقام حدودك  
جمع حد وهو لغة المنع وحدود الله ما يمنع تعديده ويحتمل ان المراد بها ما منعها من الدين ومراسمه  
وما ينتهى اليه امره من المأمورات والمنهيات أو التي منعها الشارع كالشرك وسائر المعاصي  
ومعنى اقامها على كلا الوجهين اثبتوا نصيها وأظهرها وأشهرها بالقول والفعل أو هو من  
الافامة والتقويم فانه يقال اقام الشيء فقام واستقام وتقوم ويحتمل أن المراد بالحدود حدود  
البنائيات كالزنا والقتل وهو ما رسم لمنع أمور معلومة بوجه خاص واقامتها اثباتها على الجباني  
والاخذ فيها بالعزم والاجتهاد والله أعلم **ووفى** يوجد مضبوطا بالتخفيف والتشديد  
فى النسخة السهلية وهو بمعنى أتم العهد ولم يغير والتخفيف فيه هو المعروف وحكى الزركشى  
وابن حجر فيه التشديد **بعهدك** أى بوصيتك وموثقتك فى تبليغ رسالتك وتحمل اعبائها  
واحتمال ما يلقي من المشاق بسببها ورقه بخلقك وتيسيره عليهم ولين جانبه وخفض جناحه  
لهم ورأفته ورحمته بهم وشققته عليهم حتى بلغ الرسالة وأدى الامانة **وانفذ** أى أمضى  
**حكمتك** أى قضائك أى ما قضيت به وحكمت على عبادك من الامر والنهى والتكاليف  
الشرعية **وأمر بطاعتك** وهى ما وافق امر الحق سبحانه ونهيه من الحركات  
والسكات **ونهى عن معصيتك** وهى ما خالف امره ونهيه من ذلك **ووالى**  
أى قارب وواصل وواد **وليك** الذى هديته فأمن بك ووحده وعبدك ووحده  
**الذى تحب** أى تريد أى شأنك ارادته ان **تواليه** بالثناء الفوقية أى تصافيه  
وتتخذوه وليا وتعامله باحسانك فى الدنيا والآخرة فتكون محبته وموالاته تابعة لمحبتك  
ومواليتك أو المعنى الذى تحب أى ترضى أن تواليه بأن يواليه عبادك أى تأذن لهم وترضى  
لهم فى مواليتهم له وحيث كان ذلك عن اذنه ورضاه كان هو الموالى له والمأمور بولايتهم هم  
المؤمنون وان كانوا أبعد الاباعد فى النسب **وعادى** أى باعد وقاطع وحارب  
**عدوك** الكافر بك التارك لدينك **الذى تحب** الكلام فيه كالذى قبله  
**أن تعاديه** بالثناء الفوقية وفى بعض النسخ عادونه أى أن تبعد وترفضه وتقبله  
وتعينه فى الدنيا والآخرة والمعنى الذى تحب أى ترضى أن تعاديه بأن يعاديه عبادك أى

رسالتك ونصح  
لعبادك وتلا  
آياتك وأقام  
حدودك وفى  
بعهدك وانفذ  
حكمتك وأمر  
بطاعتك ونهى  
عن معصيتك  
ووالى وليك  
الذى تحب أن  
تواليه وعادى  
عدوك الذى  
تحب أن تعاديه

تأذن لهم وترضى عنهم في معاداته فتكون أنت المعادى له والمأمور بعداوتهم هم الكافرون  
وان كانوا أقرب الاقارب في النسب وهكذا كانت سيرته صلى الله عليه وسلم في الجانبين  
وقد قال صلى الله عليه وسلم ان آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء انما وليي الله وصالح المؤمنين  
**وصلى الله على سيدنا محمد** هكذا في جمل النسخ فعل ماض وفاعل وفي نسخة  
وصل اللهم على محمد بفعل الدعاء وزاد في بعض النسخ وسلم فيضبط على الاول بالتحريك  
وعلى الثاني بالكسر والسكون **اللهم صل على جسده في الاجساد**  
**وعلى روحه في الارواح** زاد في بعض النسخ وعلى قبره في القبور وهو ساقط  
في النسخة السهلة وفي جميع الكتب التي ذكرت هذه الصلاة **وعلى موقفه اسم**  
**مصدر الوقوف أو مكانه في المواقف** أى خصص موقفه بذلك من بينها **وعلى**  
**مشهده** اسم مصدر الشهود أى الحضور أو مكانه **في المشاهد** معناه كالذى  
قبله والصلاة على مثل هذه الاشياء انما منشؤها غلبة حال المحبة والشغف والا فالوقوف  
والمشهد وان كانا يمكن أن تقع الصلاة عليهما اذا كانت بمعنى الثناء بأن ينشئ على موقفه  
ومشهده أو اذا كانت بمعنى الرحمة والموقف والمشهد اسم مكان والمراد به حيثما وقف  
أو حضر تنزلت عليه الرحمة لكن السؤال وطلب الصلاة انما هو للاستقبال ووقوفه  
وحضوره قدمه منى وانقطع فصدر هذه الصلاة انما هو عن غلبة المحبة اذ من شأن المحب  
أن يصلى ويهدى السلام ويحيى ويثنى على محبوبه ورسومه وعلى كل من هو منه بسبب من  
غير احتفال بمعنى ونحو هذا ما يأتي أو آخر الكتاب من قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله في  
كل محفل ومقام وقوله في الصلاة القرية من هذه التي ذكرها حديثا وصل على محمد شأبا  
زكيا وصل على محمد كلاما رصيا وصل على محمد منذ كان في المهد صبيا ومثله قوله في آخر  
الصلاة انى ابتدأ بها الربع الاخير وأن تصلى عليه وعلى آله منذ كان في المهد صبيا الى  
أن صار كلاما مهديا لكن يصح أن يراد موقفه ومشهده حيث كان من دنيا وآخره أو برزخ  
فيكون واضحاً لا اشكال فيه حينئذ وأما ذكره من قوله **وعلى ذكره اذا ذكر**  
فيمكن البناء عليه ويحتمل أن يكون المراد محل ذكره وأنه اذا ذكر في موضع قدس ذلك  
الموضع وأهله وصلى عليه وتنزلت عليهم الرحمة والله أعلم **صلاة** منصوب بصل المتقدم  
على انه مفعول مطلق **منا** من ابتدائية على نبينا المحل للضمير لكنه أتى به  
ظاهراً الاستلزاماً ونحو ذلك والله أعلم **اللهم أبلغه منا** وقع في بعضها عنا  
**السلام كما** الكاف للتشبيه نعت لمصدر محذوف وما كافة وفي بعض النسخ مهما بادل  
**كما ذكر السلام** المأمور به في آية ايجابه **والسلام على النبي ورحمة**

وصلى الله على  
سيدنا محمد اللهم  
صل على جسده  
في الاجساد وعلى  
روحه في الارواح  
وعلى موقفه  
في المواقف وعلى  
مشهده  
في المشاهد وعلى  
ذكره اذا ذكر  
صلاة منا على  
نبينا اللهم أبلغه  
منا السلام كما  
ذكر السلام  
على  
النبي ورحمة

الله تعالى وبركاته اللهم صل على ملائكتك (٢٧٣) المقربين وعلى أنبيائك المطهرين وعلى رسلك

المرسلين وعلى جملة

عرشك وعلى

جبريل وميكائيل

واسرافيل

وملك الموت

ورضوان خازن

جنتك ومالك

وصل على الكرام

الساكنين وصل

على أهل

طاعتك أجمعين

من أهل السموات

والارضين اللهم

آت أهل بيت

نبيك أفضل

ما آتيت أحدا

من أهل بيوت

المرسلين واجز

أصحاب نبيك

أفضل ما جازيت

أحدا من أصحاب

المرسلين اللهم

اغفر للمؤمنين

والمؤمنات

والمسلمين والمسلمات

والاحياء منهم

والاموات واغفر

لنا ولاخواننا

الذين سبقونا

بالايمان ولا تجعل

في قلوبنا غلا للذين

الله تعالى لفظة تعالى زادها الشيخ بخطه في النسخة السهلة وثبتت في غيرها أيضا  
وبركاته اللهم صل على ملائكتك المقربين بغير وار وعلى  
أنبيائك المطهرين المنزهين عن الذنوب والمعاصي والعيوب وكل ما لا يناسب  
مناصبهم العلية ومراتبهم الزكية وعلى رسلك المرسلين وعلى جملة  
عرشك المحولين بقدرتك وعلى جبريل وهو موكل بالروح والجنود ينزل  
بالحرب والقتال ومصرف في الوحي وهو السفير به الى الانبياء عليهم السلام وميكائيل  
وهو موكل بالارزاق ومخازن الانفاق ونزول الغيث والنبات في جميع الآفاق  
واسرافيل وهو مشغول بالصور الذي فيه أرواح بنى آدم موكل بالارواح موصل لها  
بقوته ولطفه الى الاشباح وملك الموت وهو عزرائيل وهو مشغول في قبض الارواح  
ورضوان خازن جنتك ومالك خازن جهنم وصل على ملائكتك  
الكرام على الله الكاتبين لاعمال بنى آدم الحافظين لها وصل  
على أهل طاعتك أى القائمين بها والمتأهلين لها بتأهل الله عز وجل اجمعين  
على الاناطة والشمول من لبيان الجنس أو للتبعض باعتبار أهل الارض منهم فان  
منهم المطيع والعاصي والاول باعتبار أن المراد بأهلها هم المطيعون أهل السموات  
السبع والارضين السبع والمراد ساكنهما اللهم آت بمدة الهمة بمعنى اعط  
أهل بيت نبيك أفضل ما آتيت أحدا من أهل بيوت  
المرسلين واجز أصحاب نبيك عنا في تبليغهم لنا الدين وتمهيد سبيله  
للمتدين وجهادهم عليه وذبيهم عنه وانتشارهم في الآفاق بسببه أفضل ما جازيت  
بالالف بعد الجيم زاد في بعض النسخ به أحدا من أصحاب المرسلين اللهم  
اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء  
منهم والاموات واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان  
وهم سلفنا ولا تجعل في قلوبنا غلا  
والاعتقاد الردي كالغليل للذين آمنوا بسبب حظ لا نفلسنا أو سوء خلق منا  
ربنا ياربنا انك رؤوف رحيم بتأجيلنا ذلك هذا آخر صلاة على بن عبد الله  
ابن عباس بن عبد المطلب رضى الله عنهم اللهم صل على النبي الهاشمي  
نسبة الى هاشم جد ابيه نعت للنبي محمد بدله من النبي أو عطف بيان وعلى

آمنوار بنا انك رؤوف رحيم اللهم صل على النبي الهاشمي محمد وعلى



آله وصحبه وسلم بكر وسكون اللهم صل على محمد خير البرية  
 صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يا أرحم الراحمين اللهم  
 صل على محمد وعلى آله وصحبه وسلم كثيرا تسليما طيبا هكذا  
 في النسخ المعتمدة بتقديم كثير على تسليما أو يصح في كثير أن يكون نعتا تسليما بعده أو تسليما  
 محذوف قبله وعلى الأول يحتمل أن يكون مفعولا مطلقا وتسليما بدلا منه وأن يكون حالا من  
 تسليما بعده لأن النعت إذا تقدم على المنعوت فإن كان النعت صالحا لمباشرة العامل فإنه  
 يعرب بحسب ما يقتضيه العامل ويجعل المنعوت بدلا أو يصير المنعوت تابعا ونصه جعل التبعية  
 وهو الوجه الأول هنا وهو الأقرب ويكون صالحا لمباشرة العامل فإنه يصير حالا وعلى الثاني  
 يحتمل أن يكون تسليما المذكور بدلا من تسليما المحذوف وأن يكون على حذف العاطف  
 وعلى من يميزه في غير الشعر أرى وسلم تسليما كثيرا وتسليما طيبا والله أعلم مبارك فيه  
 أي زاكية ناميا جزيل أي عظيما كثيرا جميلا أي حسنا دائما بدوام  
 ملك الله اللهم صل على محمد وعلى آله ملء القضاء هو ما اتسع من  
 الأرض وعدد النجوم السيارة والنواب في السماء صلاة توازن  
 أي تعادل وتقابل السموات والأرض أي تعدل ثقلها وعدد ما خلقت  
 في ماضى أول قبل زمن الحال وما عدد أنت خالقه من أول زمن الحال إلى  
 يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على  
 إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم  
 وعلى آل إبراهيم في العالمين أنك حميد مجيد هذه الصلاة رواية  
 أبي مسعود الأنصاري البدرى رضى الله عنه اللهم انى أسألك العفو أى  
 الصفح والتجاوز والمغفرة والعافية هي دفاع الله تعالى عن العبد ووقايته إياه  
 المكاره والأسواء في الدين هو أن لا يهينه حتى يقع في المخالفات وأن يحفظه ويكلا  
 ولا يكله إلى نفسه والدنيا هو أن يعافيه من محنها وشدائدها والآخرة هو  
 أن لا يؤاخذ به بذنوبه ولا بوقبه بأعماله وقال الامام أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم  
 رضى الله عنه في نوادر أصوله على دعاء أبي ذر رضى الله عنه وقوله فيه والعافية من كل بلية  
 العافية هي إذا حل به بلاء أن لا يكله إلى نفسه ولا يخذله وأن يكلا به ويرعاه هذا وجه الوجه  
 الآخر أن يسأله أن يعافيه من كل سوء وشدة فإن الشدة أنما يحل أكثرها من أجل

آله وصحبه وسلم  
 اللهم صل على  
 محمد خير البرية  
 صلاة ترضيك  
 وترضيه وترضى  
 بها عنا يا أرحم  
 الراحمين اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آله وصحبه  
 وسلم كثيرا تسليما  
 طيبا مبارك  
 فيه جزيل  
 دائما بدوام  
 ملك الله اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آله ملء  
 القضاء وعدد  
 النجوم في السماء  
 صلاة توازن  
 السموات  
 والأرض وعدد  
 ما خلقت وما أنت  
 خالقه إلى يوم  
 القيامة اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 كما صليت على  
 إبراهيم وبارك  
 على محمد وعلى  
 آل محمد كما باركت  
 على إبراهيم وعلى

الذنوب فكانه سأل أن يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من أجلها تحمل الشدة بالنفس فقد قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر انتهى وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه أجمع العلماء على أن تفسير العافية أن لا يكل الله العبد إلى نفسه وأن يتولاه وقد جاء سؤال العافية والحض على سؤالها في الأحاديث كثير وإن العباد لم يعطوا بعد اليقين وبعد كلمة الاخلاص أفضل من العفو والعافية قال الترمذي الحكيم العفو في الآخرة والعافية في الدنيا وكل واحد منهما مشتق من صاحبه ومرجعهما إلى أن لا تتخذ حتى تقع في الذنب وأن لا تصيبك الشدائد والبلاء والمكاره في الدنيا ولا في الآخرة انتهى وأخرج ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل بالركن اليماني سبعون ملكا قال اللهم اني أسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين وثبت هنأ في بعض النسخ

ثلاثا وليس ذلك في النسخة السهلة **اللهم استترنا** أي أجبنا وادفع عنا وقتنا **بسترك** بفتح السين مصدر استتر وبكسرهما استتر به **الجميل** أي الحسن الوافي الذي من تستر به كفي كل سوء وأمن مما يخافه ويتوقعه وحذف المتعلق الذي هو المفعول المتوصل اليه عن لارادة التعميم أي من الوقوع في المخالفات ونزول الشدائد والبلات والمأخذة في الآخرة بالأعمال السيئات وفي سلاح المؤمن ومن دعائه عليه الصلاة والسلام اللهم استترنا بسترك الجميل اللهم انك تحب العفو والعافية فاعف عني وثبت هنأ في بعض النسخ ثلاثا وليس ذلك في النسخة السهلة **اللهم اني أسألك بحقك العظيم** هذا مبتدأ الصلاة المشار إليها فيما يأتي بقوله من قرأ هذه الصلاة ووجدت في نسختين بازاء هذه الصلاة في الطرة ماضوته **ص ع** هذان الحرفان الصاد والعين المهملة ان

مقطعتان محقوق عامهما كما ترى وقال في أحدهما معنى الصاد والعين هنأ ان الصلاة التي بعدهما يصلحها من أراد أن يقتصر عليها يوم الجمعة وضاق عليه الوقت وهي إلى قوله والله ذو الفضل العظيم هكذا سمعت هذا من سيدي سعيد الداعي قال ص واندثر ما بعده وسيدي سعيد الداعي المذكور هو الشيخ أبو عثمان الداعي الدغوي دفين المقرمة من حوز فاس من أهل الولاية والعرفان وجلالة القدر وكبر الشأن وقيل أنه من أصحاب المؤلف نفسه وقيل أنه من أصحاب الشيخ التابع ولعله أخذ عنهما معارضى الله عنهما وهذا الذي كتبت من خطه تلقى من الشيخ المذكور ما ذكر عنه وهذه الصلاة فحست عنها في مظنتهما من شفاء ابن سبع فلم أجدها ولم أعثر عليها عند أحد وقوله بحقك أي قدرك **وبحق نور وجهك** أي ذاتك وقال شيخ شيو خنا أبو محمد عبد الرحمن رضي الله تعالى عنه

اللهم استترنا  
بسترك الجميل  
اللهم اني أسألك  
بحقك العظيم  
وبحق نور وجهك

على قوله في المنزب الكبير بنو رذاتك يعنى بظهورها للبصائر وتمكن سرها من الذوات  
الكوامل وذلك ينفي الشعور بانفينيته كما أشار الى ذلك ابن وفاء بقوله

ان تلاشى الحجاب عن عين كشفى \* شاهد السريغية في بيان

فاطرح الكون عن عيانك واضح \* نقطة العين ان أردت ترائي

قد دلوح الى سر العيان \* وهو مما يخسر عنه اللسان \* وهذه الاسرار بذل الارواح فيها اقل

مهرها انتهى **الكريم** أى الجامع أوصاف الكمال وبحق عرشك

هولعة اسم لكل ما علا وارتفع والمراد هنا مخلوق عظيم وهو سقف الجنة وهو محيط بالكبرى  
والسموات والارض وسأل الله تعالى به لانه مخلوق جليل القدر مجيد كريم ولهذا أتى

بالصفة التى هى **العظيم** وهو عظيم الجرم والقدر وبما أى الذى حمل أى

أقل والعائد المنسوب محذوف **كرسيك** بضم الكاف وربما كسرت وهو لعة

الشيء الذى يعتمد عليه ويجعل والمراد هنا جسم محسوس عظيم تحت العرش وفوق السماء

السابعة من بيانية عظمتك التى جعلتها فيه وفطرت عليها فهو بمعنى كرسى

العظيم أو المراد بما حمل من عظمة ذاتك أى من آثارها الماظهر فيه منها فهو مظهر لها ومرآة

تجليها وهذا الثانى أظهر ومن على هذا تبعيضية والله أعلم **وجلالك** الجامع لساير

صفات الكمال **وجلالك** لفظ جبال ثبت فى النسخة السهلة وغيرها وسقط فى بعض

النسخ **ويهاك** بمعنى الجمال وهو الحسن وقدرتك هذا الاشك أن المراد به قدرة

الله تعالى التى هى صفة ذاته اذ لا قدرة للكبرى فهو يقرب أن المراد بما قبله من العظمة

والجلال والجمال والبهاء صفات الله تعالى لتكون كلها على سنن واحد والله أعلم والمراد بما حمل

الكبرى من آثار هذه الصفات والقدرة التى هى الصفة التى بها ايجاد الممكّنات واعدامها

على وفق الارادة **وسلطانك** يعنى حجته البالغة على خلقه وهو ملكه لهم المقتضى

لعموم التصريف والتصرف فالتصريف بالامر والتصرف بالقهر والاول يقتضى الامتثال

والثانى يقتضى الاستسلام وشاهد ذلك أن الخلق خلقه فلاشئ لاحد منهم جمعه والامر

أمره فلا أمر لاحد سواه **وبحق أسمائك** المحزونة أى المحرزة الخبأة المستورة

**المكنونة** أى المستورة فهو بمعنى ما قبلها التى لم يطلع عليها أحد من

**خلقك** يعنى الانبياء والملائكة وكافة الخلق والاحاديث تشهد له وقال شيخ شيوخنا

أبو محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء لم يعرف عينه من الاسماء واراد ومقيد فى الطلب

وأما التصريف بها فهو عوق على معرفتها بأعيانها تحقيقا بطريق الحال والله أعلم انتهى

**اللهم وأسألك** ووقع فى نسخة اللهم انى أسألك بالاسم كذا فى النسخة

الكريم وبحق

عرشك العظيم

وبما حمل كرسىك

من عظمتك

وجلالك وجمالك

وبها ثبك

وقد درتك

وسلطانك وبحق

أسمائك المحزونة

المكنونة التى لم

يطلع عليها أحد

من خلقك اللهم

وأسألك بالاسم

السهلية ووقع في غيرها باسمك الذي وضعته على الليل فأظلم وعلى  
النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت أى ارتفعت بلا عمد ولا حاصر  
وعلى الارض فاستقرت أى ثبتت وسكنت وعلى الجبال فأرست  
بالالف صورة الهزمة وفي نسخة فرست بغير ألف وضبطه بالتخفيف والتشديد ويقال رسا  
الجبل وغيره رسوا ورسوا وأرسي ثبت وأرسيته والتخفيف في لفظ الاصل اظهر والتشديد  
كانه للتعدية بحذف المفعول أى أرست هى أى الجبال الارض أن تميد بأهلها وعليه يحتمل أن  
تكون الرواية الاولى بالهزمة لازمة أو متعدية وعلى البحار والادوية فجبرت  
وعلى العيون فتبعت وعلى السحاب فأمطرت ظاهر المؤلف هنا  
انه اسم واحد فتكون عنه هذه الاشياء المذكورة والذي في كتاب القوت في نحو هذا الدعاء  
وأسألك باسمك الذى وضعته على الارض فاستقرت وأسألك باسمك الذى وضعته على  
السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذى استقل به عرشك وأسألك باسمك المطهر الطاهر  
الاحد الصمد الوتر المنزل في كتابك من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذى وضعته  
على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم انتهى فهو على هذا على حذف الصفة والموصوف في كل  
واحد منها أى وبالا اسم الذى وضعته على النهار فاستنار وبالا اسم الذى وضعته على السموات  
فاستقلت وهكذا الى آخرها وقال ابن شافع جعل الله في كل اسم سر ليس في غيره  
من الاسماء فمنها ما يستنزل به المطر ومنها ما يسكن به الريح والبحر يعنى ومنها ما يمشى به على  
الماء ومنها ما يسار به في الهواء ومنها ما يبرأ به الاكهم والابرص وغير ذلك والله أعلم وقال  
القرطبي على حديث باسمك أحياء وأموت استفدت من بعض المشايخ معناه هو أن الله تعالى  
سمى نفسه بالاسماء الحسنى ومعانيها ثابتة له فكلمة اظهر في الوجود فهو صادر عن تلك  
المقتضيات فكأنه قال باسمك المحي احياء باسمك المميت أموت قال الشيخ أبو محمد عبد  
الرحمن يشير الى ان كل اسم من اسمائه تعالى فعال في السكون مؤثر فيه بما يناسب معناه  
قال ونحو قوله باسمك وضعت جنبي يشير لا قمتطاعه عن كسبه ودخوله في الاشياء به انتهى  
وقال على كلام المؤلف قوله وبالا اسم الذى وضعته على الليل فأظلم الخ وهو قوله للشيء اذا  
أراد كنه فيكون والله عباد ان تحققوا باسمائه تكونت لهم الاشياء كما أخبر تعالى عن نبيه  
نوح عليه السلام بقوله بسم الله مجراها ومرساها كما أخبر عن عيسى باحيائه للموتى باذن  
الله وبراء الاكهم والابرص وكذا قوله في حق نبينا عليه السلام وما رميت اذ رميت ولكن الله  
رمى الى غير ذلك مما ورد قرأنا وسنة وهو جار في اتباع الرسل أيضا كقصة آصف والعلابن  
الحضري وغيرهما لا يبعد كثرة واقعه أعلم وفي تفسير الفاتحة للإمام أبي العباس أحمد  
الافليسي قال وهيب بن الورد وكان من الابدال لو قال بسم الله صادقا على جبل زبال والى

الذى وضعته  
على الليل فأظلم  
وعلى النهار  
فاستنار وعلى  
السموات فاستقلت  
وعلى الارض  
فاستقرت وعلى  
الجبال فأرست  
وعلى البحار  
والادوية فجبرت  
وعلى العيون  
فتبعت وعلى  
السحاب فأمطرت

هذا أشار بعض أهل الاشارات في قوله بسم الله منك بمنزلة كن منه معناه انك اذا قلتها  
 موقنا كون الله لك حاجتك واعطاك طلبتك دون تأخير انتهى وعد الحاتمي من الكرامات  
 أسماء التكوين اما بمعرفة الاسماء واما بمجرد الصدق لان بسم الله منك حينئذ بمنزلة كن منه  
 قال كذا أشار اليه بعض العارفين من أهل التكوين وهو صحيح انتهى **واسألك**  
**اللهم بالاسماء المكتوبة في جبهة اسرافيل عليه السلام**  
**و بالاسماء المكتوبة في جبهة جبريل عليه السلام وعلى**  
**الملائكة معطوف على عليه السلام المقربين** الظاهر انه وصف كاشف  
 لا يخص ليع الملائكة بالسلام ويحتمل أنه ذكر هذين الملوك من المقربين وهما  
 أعظمهم ولهذا خصهما بالذكر **واسألك اللهم بالاسماء المكتوبة حول**  
**العرش وأسألك بالاسماء** وفي غير النسخة السهلة من النسخ المعتمدة باسقاط  
 لفظ أسألك هذه **المكتوبة حول الكرسي وأسألك اللهم**  
**بالاسم المكتوب على ورق الزيتون** هكذا في النسخة السهلة ورق  
 اسم جذس وفي بعض النسخ أوراق بلطف الجمع والله أعلم بهذه الاسماء المكتوبة في جبهة  
 اسرافيل وجبريل عليهما السلام وحول العرش والكرسي وعلى ورق الزيتون والتي دعاها  
 كل نبي على التعيين اذ لم نعر على حديث في ذلك والمؤلف قد نسب هذا الحديث والاسماء  
 المكتوبة حول العرش ويحتمل أنها داخله أو من خارجها أو منهما معا والاتي الجارى  
 في الاستعمال أن تكون من خارجة لانه لا يقال حول الشيء الا ما كان خارجا عنه واهل الاسم  
 المكتوب على ورق الزيتون هو الموجب لعدم سقوطها والمؤثر فيها ذلك فهو من معنى ما يفيد  
 ذلك والله أعلم **واسألك اللهم بالاسماء العظام التي سميت بها**  
**نفسك** (هذا هو أول الحزب الخامس) وفي بعض النسخ أن أوله هو قوله وأسألك بعد هذا  
 وقوله العظام وصف مبين لا يخص اذا سماءه تعالى كلها عظام ما علمت منها  
 بدل من الاسماء بدل مفصل من مجمل **وما لم أعلم** ما موصولة في الموضعين والعائد  
 محذوف فيه ما تقدم قريبا قول الشيخ أبي محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء ما لم  
 يعرف عينه من الاسماء واردة ومفيد في الطلب **واسألك اللهم بالاسماء التي**  
**دعاك بها آدم عليه السلام** هو أبو البشر الذي أهبط من الجنة للخلقة  
 في الارض وهوني الله وصفيه عليه السلام وقيل انه اسم عربي مشتق من الادمية أو من أديم  
 الارض والصحيح انه أعجمي أو سرياني ثم الانبياء عليهم السلام كلهم قد دعوا الله عز وجل

واسألك اللهم  
 بالاسماء المكتوبة  
 في جبهة اسرافيل  
 عليه السلام  
 وبالاسماء المكتوبة  
 في جبهة جبريل  
 عليه السلام وعلى  
 الملائكة المقربين  
 وأسألك اللهم  
 بالاسماء المكتوبة  
 حول العرش  
 وأسألك بالاسماء  
 المكتوبة حول  
 الكرسي وأسألك  
 اللهم بالاسم  
 المكتوب على  
 ورق الزيتون  
 وأسألك اللهم  
 بالاسماء العظام  
 التي سميت بها  
 نفسك ما علمت  
 منها وما لم أعلم  
 وأسألك اللهم  
 بالاسماء التي  
 دعاك بها آدم  
 عليه السلام

اذهم أولى الناس بعرفة الله بتأهيله سبحانه اياهم وقد عرفهم من أسمائه وصفاته بما شاء سبحانه وقد علمهم وصف الاقتدار بل هم أشد الناس اقتقارا واضطارا الى الله تعالى وتذلا وتضرعا بين يديه وأقومهم بالعبودية له سبحانه فكل منهم قد ذكر الله تعالى وسماء ونادا وسأله ضرورة والدعاء يقال في الرغبة والنداء والتسمية وفي القرآن العزيز من أذعيتهم ومناجاتهم كثير ومن قرأ القرآن وجد ذلك فلا نظيل به وقال الشيخ ابن عطاء الله رضي الله عنه في التنوير اعلم أن الله تعالى تعرف لآدم بالابجد فناده يا قدير ثم تعرف له بتخصيص

الارادة فناده يا صريد ثم تعرف له بحكمة لما نهاه عن أكل الشجرة فناده يا حكيم ثم قضى عليه بأكلها فناده يا قاهر ثم لما لم يعالجه بالعقوبة اذ أكلها فناده يا حلیم ثم لما لم يفضحه في ذلك فناده يا ستار ثم تاب عليه بعد ذلك فناده يا تواب ثم أشهده أن أكله من الشجرة لم يقطع عنه وده فناده يا ودود ثم أنزله الى الارض ويسر له أسباب المعيشة فناده يا لطيف ثم قواه على ما اقتضاه فناده يا معين ثم أشهده سر النسي والاكل والتزول فناده يا حكيم ثم نصره على العدو والمكائد فناده يا نصير ثم ساعده على اعباء تكليف العبودية فناده يا ظهير فأنزله الى الارض الاليكل له وجوه التعريف وبقية بوظائف التكليف فتكملت فيه العبوديات فعضات منة الله عليه وتوفر احسانه لديه انتهى وهذا التعريف بهذه الاسماء المذكورة لازم لكل من فتح الله تعالى على بصيرته من المؤمنين فضلا عن الانبياء عليهم السلام فكل منهم قد نادى الله تعالى بهذه الاسماء **و بالاسماء التي دعاك**

**بها نوح عليه السلام** وهو ابن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس بن يرد بن مهليل بن قنبن بن يانش بن شيث بن آدم عليه السلام وقيل في نوح انه يسمى يشكر وقيل اسمه عبد الغفار وأنه انما سمى نوحا لظول ماناح على نفسه وفيه نظر لانه اسم أعجمي فلا اشتقاق وهو أول أنبياء الشريعة **و بالاسماء التي دعاك بها هود عليه**

**السلام** هو ابن عبد الله بن رباح بن حاور بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام **و بالاسماء التي دعاك بها ابراهيم عليه السلام** هو الخليل ابن تارخ بن ناخور بن ساروح بن راغو بن قالع بن جابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام و ابراهيم قيل معناه أب رحيم **و بالاسماء التي دعاك بها صالح**

**عليه السلام** هو ابن عبيد بن اسف بن ماسح بن عبيد بن حادق بن ثمود بن عاد بن ارم ابن سام بن نوح عليه السلام **و بالاسماء التي دعاك بها يونس عليه**

**السلام** هو ابن متى بن اسرائيل من ولد بنيامين بن يعقوب ونونه مثلثة وهو من أهل يثوى قرية بالموصل وقيل كان بعد سليمان وقيل كان بينهما أيوب على جمعهم الصلاة

وبالاسماء التي  
دعاك بها نوح  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها هود  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها ابراهيم  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها صالح  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها يونس  
عليه السلام

والسلام وبالاسماء التي دعاك بها أيوب عليه السلام وهو ابن موسى بن زبرج بن زعويل بن عيصون اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وقيل انه ابن اسرائيل وبالاسماء التي دعاك بها يعقوب عليه السلام هو اسرائيل وهو ابن اسحاق بن ابراهيم الخليل عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها يوسف عليه السلام هو ابن يعقوب المذكور رقبته وسينته مثلثة وبالاسماء التي دعاك بها موسى عليه السلام هو ابن هارون ابن يصر بن فاهت بن لاوي بن يعقوب عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها هارون عليه السلام هو اخو موسى عليهما السلام وكان هارون اكبر من موسى بثلاث سنين وأربع وبالاسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام هو ابن نويد بن زعريل بن عنقاف بن مدين بن ابراهيم الخليل عليه السلام قيل ان لوطا عليه السلام جد له و قيل بل كان زوج ابنة لوط وبالاسماء التي دعاك بها اسماعيل عليه السلام هو ابن ابراهيم الخليل عليهما السلام وهو اكبر ولده وقيل معناه مطيع الله وهو أبو عرب الحجاز الذين منهم قريش الذين منهم النبي صلى الله عليه وسلم وبالاسماء التي دعاك بها داود عليه السلام يقال هو ابن ايشي وهومن أنبياء بني اسرائيل وبالاسماء التي دعاك بها سليمان عليه السلام هو ابن داود المذكور عليهما السلام وبالاسماء التي دعاك بها زكريا عليه السلام هو فيما يقال ابن آدربن بوكتا وقيل هو ابن اخزم بن سليمان وهومن أنبياء بني اسرائيل وهو بالمدينة والقصر وبالاسماء التي دعاك بها يحيى عليه السلام هو ابن زكريا المذكور عليهما السلام وبالاسماء التي دعاك بها ارميا عليه السلام قيل هو الخضر عليه السلام وكتب عليه في طرة النسخة السهلية وهو الخضر عليه السلام انتهى والصحيح انه من أنبياء بني اسرائيل والخضر قيل اسرائيل وهو في بعض النسخ المعتمدة بفتح الهمزة والذي في القاموس انه بكسر هاء وعند ابن حجر انه بكسر هاء وقيل يضمها أو أشبعها بعضهم واوا وبالاسماء التي دعاك بها شعيبا عليه السلام وقد يوجد في بعض النسخ المعتمدة بفتح العين وبكسر هاء وقد يوجد بزيادة ألف قبل الشين وكسر العين وبالاسماء

عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها يوسف  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها موسى  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها هارون  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها شعيب  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها  
اسماعيل عليه  
السلام وبالاسماء  
التي دعاك بها  
داود عليه  
السلام وبالاسماء  
التي دعاك بها  
سليمان عليه  
السلام وبالاسماء  
التي دعاك بها  
زكريا عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها يحيى  
عليه السلام  
وبالاسماء التي  
دعاك بها ارميا  
عليه السلام



التي دعاك بها الياس عليه السلام وهو عند ابن اسحاق ابن ايسا اوقال ابن  
 بشر بن قهاص بن العيزار بن هارون أخى موسى عليه السلام وقيل هو ابن ادريس متأخرا  
 عن نوح لا ادرى من الذى قبل نوح وقيل هو غيره وانما ادرى من جدل نوح والياس من ذرية  
 نوح وقيل هو ادرى من ولكن غير الذى فى عمود نسب نوح وبالاسماء التي دعاك  
 بها اليسع عليه السلام قبل يوشع بن نون وقيل هو اليسع بن أخطوب ابن الجحوز  
 وقيل فيه اليسع بسكون اللام وفتحتهين بعدها وقيل اليسع بتشديد اللام وسكون الياء وقع  
 السين وبالاسماء التي دعاك بها ذوالكفل عليه السلام قيل هو  
 ابن الياس وقيل زكريا وقيل كان نبيا غير من ذكر وروى انه بعث الى رجل واحد وقيل  
 لم يكن نبيا ولكنه كان عبدا صالحا وسمى ذا الكفل أى ذا الحظ من الله وقيل لان اليسع  
 جمع بنى اسرائيل فقال من يتكفل لى بصيام النهار وقيام الليل وان لا يغضب وأوليه النظر  
 للعباد فقام اليه شاب فقال أنا لك بذلك فاستعمله فلما مات اليسع قام بالامر فسمى ذا الكفل  
 لانه تكفل بأمر فوفى به وقيل فى نسبه انه بشير بن أيوب من ذرية ابراهيم عليه السلام  
 وبالاسماء التي دعاك بها يوشع عليه السلام هو ابن نون فنى  
 موسى عليه السلام وابن أخته وهو من ذرية يوسف عليه السلام والفنى هنا بمعنى الخديم  
 وبالاسماء التي دعاك بها عيسى ابن مريم وسقط لفظ ابن مريم  
 فى نسخة عليه السلام مريم هى ابنة عمران بن ماسان أو ماثان وقيل هو عمران بن  
 ماثم بن أمون بن خزقيا وقيل من ذرية سليمان بن داود عليهم السلام وبالاسماء  
 التي دعاك بها محمد صلى الله عليه وسلم وعلى معطوف على قوله عليه  
 جميع الانبياء والمرسلين ان تصلى على محمد هذا المفعول الثانى  
 لسأل المذكور أول الصلاة فى قوله اللهم انى أسألك بحفك العظيم نبيك عددا أى  
 الذى خلقت به بالضمير العائد على الموصول من لابتداء الغاية تتعلق بخافت  
 قبل أن تكون السماء مبنية أى قائمة ثابتة قال ابن القوطية بنيت الشيء  
 والامر بنينا وبناء أخته انتهى وقيل معنى مبنية مخلوقة ثابتة مرتفعة فوق الهواء من غير عماد  
 والارض مدحية أى مبسوطة بسط الاديم يقال بسطت الشيء اذا كان مجموعا  
 ففتحته ووسعته وقيل دحوها استواؤها والمراد بالبسط هنا ما يمكن معه عادة الاستقرار على  
 سطح الارض ولو مع تحديق فلا ينافى ما أجمع عليه علماء الهيئة من أنها كرة والجبال

التي دعاك بها  
 الياس عليه  
 السلام وبالاسماء  
 التي دعاك بها  
 اليسع عليه  
 السلام وبالاسماء  
 التي دعاك بها  
 يوشع عليه  
 السلام وبالاسماء  
 التي دعاك بها  
 عيسى ابن مريم  
 عليه السلام  
 وبالاسماء التي  
 دعاك بها محمد  
 صلى الله عليه  
 وسلم وعلى جميع  
 الانبياء والمرسلين  
 ان تصلى على  
 محمد نبيك عدد  
 ما خلقت من  
 قبل أن تكون  
 السماء مبنية  
 والارض مدحية  
 والجبال



جمع جبل وهو كل وتدل الارض عظم وطال **مرسية** بضم الميم وسكون الراء ثم اختلفت  
النسخ المعتمدة ففي بعضها مع فتح السين وألف وفي بعضها بكسرهما وباء مفتوحة وكلاهما  
من أرسى الرباعي الآن **مرسية** بالياء اسم فاعل من رسا اللازم ومرساة بالالف اسم  
مفعول من أرسى المعتدى وقال ابن عطية روى أن الارض كانت تتكفأ باهلها كما تتكفأ  
السفينة فتبها الله بالجبال ويقال رسا الشيء رسوا إذا رسخ وثبت انتهى **والبحار**  
**مجرة** بضم الميم وسكون الجيم وفتح الراء بعدها ألف اسم مفعول **والعيون**  
**منفجرة** أى نابغة سائلة خارجة **والانهار** جمع نهر يفتح الهاء وسكونها وهو  
الماء الجاري دون البحر في الكثرة **منهمرة** أى منصبة انصبها بإشديدا  
**والشمس** هى كوكب هو أعظم الكواكب كلها جرم ما وأشدّها ضوأ ومكانه  
الطبيعى في الكرة الرابعة وهى مؤتة تجمع على شمس كأنهم جعلوا كل ناحية منها  
شمسا **مضحية** بضم الميم وتخفيف التحتية والضم والضمرة والضمرة كعشية ارتفاع  
النهار والضحية بالضم فالقصر فو يقه وهو ارتفاع الضوء وكاله والضياء بالفتح والمد الوقت  
المعلوم وهو ما إذا قرب انتصاف النهار فأضحت الشمس بلغت الوقت المعلوم ويحتمل أن يكون  
من أضحي الشيء أظهره والشمس مظهرة لما أشرقت عليه وانظر هل يكون مفعول فيه بمعنى  
فاعل من ضحيت الشمس بالكسر ضحاء ممدودا إذا برزت والله أعلم **والقمر** هو  
كوكب مكانه الطبيعى في الاسفل من شأنه أن يقبل النور من الشمس على أشكال مختلفة  
ولونه الدانى الى السواد **مضياً** أى منيراً مشرقاً من الشمس **والكواكب** جمع  
كوكب وهو جسم بسيط كروى شفاف أى لالون له ومن شأنه أن يرى بتوسطه ما وراءه من كوز  
في الفلك مضى الا القمر فانه يستفيد الضوء من الشمس ويشهد له تفاوت نوره بحسب قربه  
من الشمس وبعده **مستنيرة** أى منيرة مشرقة كنت هكذا فى سائر النسخ  
المعتمدة ووقع فى نسخة وكنت بالواو واؤه **حيث كنت لا يعلم أحد** حيث  
**كنت الا أنت وحدك لا شريك لك** مثل هذا ما روى أبو نعيم فى الحلية عن  
ابن عباس مرفوعاً قال ان الله ملكا لو قيل له اتقم السموات السبع والارضين السبع  
بلقمة واحدة لفعل تسبيحه سبحانه حيث كنت وثبت فى نسخة ما نصه قال الشيخ رضى الله  
عنه أى كان على ما يليق بجلاله وجماله لافى المكان ولا فى الجهات انتهى وهذا اللفظ هنا  
ليس من كلام الشيخ وإنما هو عنده حديث سنده عليه بقوله قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قرأ هذه الصلاة الخ والا فليس لاحد أن يطلق مثل هذا من عند نفسه لاستحالة  
ظاهرة اللهم صل على محمد عدد حلك اختلف فى الحلم هل هو صفة قديمة

مرسية والبحار  
مجرة والعيون  
منفجرة والانهار  
منهمرة والشمس  
مضحية والقمر  
مضياً  
والكواكب  
مستنيرة كنت  
حيث كنت  
لا يعلم أحد حيث  
كنت الا أنت  
وحده لا شريك  
لك اللهم صل على  
محمد عدد حلك

أوحادثة فعلية وعلى هذا الثاني يصح فيه العدد وأما على الأول فلا لأن براد بالحلم أثره الذي هو عدم الانتقام مع وجود سببه **وصل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك** أما الدنيوية فمعدودة لانها منتهية منقضية وان كان نحن لانعدها ولا نحصيها وأما النعم الاخرية فلا نهاية لها فلا عدد لها مع احاطة علم الله تعالى بها **وصل على محمد ملء سمواتك** قال النووي على قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله بملأ الميزان أى ثوابها وسبحان الله والحمد لله تملآن ما بين السماء والارض أى لو قدر ثوابها جسم الملائكة انتهى **وصل على محمد ملء أرضك وصل على محمد ملء عرشك وصل على محمد زنة عرشك** قال فى تفسير الوصول الى جامع الاصول أى توازن عرشه فى عظم قدره **وصل على محمد عدد ما جرى به القلم فى أم الكتاب هو اللوح المحفوظ** وأما قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب فقال ابن عباس وغيره ان المراد بأم الكتاب أصله الذى لا يغير منه شئ قال المحلى وهو ما كتب فى الازل بخلاف المكتوب فى غيره كاللوح المحفوظ وهذا خلاف ما تقدم لغيره عند قوله وجرى به قلمك فى الحزب الثانى من ان اللوح المحفوظ لا يقع فيه محو ولا تغيير وانما يقع ذلك فى الفروع المستنسخة منه والله أعلم واستعير له لفظ الام لجمعه ما يكون الى يوم القيامة اولانه اصل النسخ التى بأيدى الملائكة وهذا أبين والله أعلم وبعد هذا فى النسخة السهلة **وصل على محمد عدد ما خلقت بحذف الضمير فى سبع سمواتك من شئ** فيما مضى وتقدم الى أول زمن الحال **وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن من الآن الملاقى** لا خزن من الماضى الى يتعلق بخالق يوم القيامة ووقع فى بعض النسخ بحارك بدل سمواتك وفى بعضها بإثباتهما معا بتقديم سبع بحارك على سبع سمواتك وفى نسخة بعد ذكر السموات وصل على محمد عدد ما خلقت فى الارضين السبع وبعده وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن الخ فيكون الضمير فى فيهن على هذا للسموات والارضين فى تتعلق بصل كل يوم من أيام الدنيا أو هو حال من قوله أى ألف مرة كائنات فى كل يوم فى على هذا تتعلق بكائنات المقدور وألف مرة معمول لصل أو حال من عدد النائب عن المصدر وهو كذا تقول فى أعراب جميع ما بأتى من هذا بعد اللهم صل على محمد عدد كل قطرة قطرت بالفتح أى سالت من ابتدائية سمواتك التى هى السبع الطباق وفيه أن المظن من السماء لامن الارض وهو الذى يدل عليه القرآن والحديث كقوله

وصل على محمد  
عدد علمك وصل  
على محمد عدد  
كلماتك وصل  
على محمد عدد  
نعمتك وصل  
على محمد ملء  
سمواتك وصل  
على محمد ملء  
أرضك وصل  
على محمد ملء  
عرشك وصل  
على محمد زنة  
عرشك وصل  
على محمد عدد  
ما جرى به القلم  
فى أم الكتاب  
وصل على محمد  
عدد ما خلقت  
فى سبع سمواتك  
وصل على محمد  
عدد ما أنت  
خالق فيهن الى  
يوم القيامة  
فى كل يوم ألف  
مرة اللهم صل  
على محمد عدد  
كل قطرة قطرت  
من سمواتك

تعالى وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وأنزلنا من السماء ماء طهورا  
 فانزلنا من السماء ماء فاسقيننا كوه وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى  
 وغيرهما من الآيات وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال ان الله يبعث الريح  
 تحمل الماء من السماء تدربه كما تدرك اللقحة وأخرج أبو الشيخ عن الحسن أنه سئل عن المطر  
 من السماء أو من السحاب فقال من السماء انما السحاب غيم ينزل عليه الماء من السماء وأخرج  
 هو وابن أبي حاتم عن خالد بن معدان قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من السماء الى  
 سماء حتى يخرج الى سماء الدنيا فيجتمع في موضع يقال له الايزم فتجبي السحاب السود قد دخله  
 قشره مثل شرب الاسفنجة فيسوقها الله حيث يشاء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس  
 قال السحاب الاسود فيه المطر الابيض والابيض فيه الندى او هو الذي ينضح الثمار وأخرج  
 هو وابن أبي حاتم عن عكرمة قال ينزل الماء من السماء فتقع القطرة منه على السحاب مثل  
 البعير وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي في قوله تعالى فسلكه ينابيع في الارض قال كل ماء في  
 الارض من السماء وأخرج أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما أنزل الله من السماء كفا من ماء الا بمكيال ولا كفا من ريح الا بمكيال الا يوم نوح فان الماء  
 طغى على الخزان قال الله تعالى ان الماء طغى الماء حملنا كم في الجارية ويوم عاد فان الريح عنت  
 على الخزان قال الله تعالى يريح مصر عاتية وأخرج أيضا عن عكرمة قال ما أنزل الله من  
 السماء قطرة الا أنبت بها في الارض عشب وفي البحر لؤلؤة فهذه كلها دلائل كافية في القول  
 بنزول المطر من السماء خلافا لمن قال انه أنداء وأبجرة تصعد من البحر الذي بالارض ونسب  
 القول بذلك للعترة والله أعلم **الى أرضك من** ابتدائية في الزمان تتعلق بقطرت  
**يوم** يجوز فيه البناء على الفتح وهو الراجح لاضافته الى فعل مبني ويجوز اعرابه بالكسر  
 منقوبة بقطعه عن الاضافة وبترك التنوين باضافته الى الفعل **خلقت** بفتح الخاء  
 واللام والتاء وسكون القاف مبني للفاعل **الدنيا** مفعوله بضم الدال على المشهور  
 وحكى ابن قتيبة كسرها وفي حقيقة قولنا أحد هما انها الهواء والجو والثاني كل المخلوقات  
 من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة وأيام الدنيا منذ خلقها الله تعالى الى  
 انقراضها سبعة آلاف سنة حسبما جاءت به الاحاديث وقال عكرمة عمر الدنيا من أولها الى  
 آخرها خمسون ألف سنة لا يدري أحدكم ماضى ولا كم بقي الا الله تعالى ولعله يعني منذ  
 خلقها الله تعالى قبل آدم عليه السلام وقوله من يوم خلقت الدنيا أي مبدأ العدد من يوم  
 خلقت الدنيا ويحتمل أنه هو في الاصل نعت لقوله بعده في كل يوم فلما تقدم عليه صار حالا  
 منه هذا أقرب ما فيه وأولى لا طرده في جميع ما يأتي منه وسبك الكلام على هذا وصل  
 عليه عدد كذا ألف مرة في كل يوم من يوم خلقت الدنيا **الى يوم القيامة**

الى أرضك من  
 يوم خلقت الدنيا  
 الى يوم القيامة

في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد (٢٨٥) من يسبحك ويهليلك ويكبرك ويعظمك من

يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة  
في كل يوم ألف  
مرة اللهم صل  
على محمد عدد  
أنفاسهم  
والفاظهم وصل  
على محمد  
عدد كل نسمة  
خلقتها من يوم  
خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة  
في كل يوم ألف  
مرة اللهم صل  
على محمد عدد  
السحاب الجارية  
وصل على محمد  
عدد الرياح  
الذارية من يوم  
خلقت الدنيا الى  
يوم القيامة في كل  
يوم ألف مرة  
اللهم صل على  
محمد عدد ما هبت  
عليه الرياح  
وحركته من  
الاعصان  
والاشجار  
والاوراق والثمار  
وجميع ما خلقت  
على أرضك وما

في كل يوم من أيام الدنيا ألف مرة اللهم صل على محمد زاد في بعض  
النسخ وعلى آل محمد عدد من يسبحك أي ينزهك ويقديسك بلسان الحال بما  
دلت عليه صنعته من اثبات وجودك واتصافك بصفات الكمال كلها الوجودية والسلبية  
أو بلسان المقال بأن يقول سبحان الله أو سبحانك ونحو ذلك من الالفاظ الدالة على التسبيح  
الذي هو التنزيه والتقديس ويهليلك بأن يقول لا اله الا الله أو لا اله الا هو أو لا اله الا  
أنت ويكبرك بأن يقول الله أكبر أو لا أكبر أو لا أكبر والكبير ونحو ذلك ويعظمك  
بالفاظ التعظيم أو باعتقاد العظمة أو شهودها من يوم خلقت الدنيا الى يوم  
القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على زاد في نسخة سيدنا  
محمد عدد أنفاسهم والفاظهم جمع لفظ وهو ما يلفظون به أي ينطقون به من  
حرفاً أكثر من خيراً أو شرطاً أو معصية أو مباح زاد في نسخة بعده والفاظهم ونسبها  
بعضهم لنسخة الشيخ واللفظ النظر بمؤخر العين وصل على محمد عدد كل  
نسمة بفتح النون والسين وهي النفس والروح والجسم والجمع نسمة وكل دابة فيها روح  
فهي نسمة وفي القاموس النسمة محركة الانسان وفي الصحاح النسمة النفس الانساني وفي  
المشارك النسمة النفس والروح والبدن وقال الخليل النسمة الانسان ومنه في الحديث ورأى  
النسمة وفي الاساس وتنكبوا الغبار فان منه النسمة أي النفس وهو البرو وهذه نسمة مباركة  
وأعتق نسمة والله باري النسمة واصلت الناقة ولدها قبل أن تنسم أي تجسد وتم وصار نسمة  
انتهى خلقتها فيهم أي في المسبحين ومن ذكر معهم من يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد  
عدد السحاب الجارية وصل على محمد عدد الرياح الذارية  
يقال ذرت الريح التراب تذروه وتذريه ذروا وذرياً وأذرية وذرية رمت به وأهبت وأطارته  
من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة  
اللهم صل على محمد عدد ما أي الذي هبت أي هاجت وثارت عليه  
الرياح وحركته الضمير انما من بيان لما الاغصان جمع غصن بالضم  
وهو ما تشعب من ساق الشجر دقاتها وغلاظها والاشجار والاوراق والثمار  
وجميع بالخفض عطفاً على ما من قوله ما هبت ما خلقت بخذف العائد على  
أرضك من الحيوان والتراب والاشجار والمياه وغير ذلك وما بين سمواتك  
بما لا نعلمه من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف

بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف

مرة اللهم صل على محمد عدد نجوم السماء من يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد  
أرضك من لبيان ملء ما أى الذى حملت بحذف الضمير كالذى بعده  
وأقلت أى حملت ورفعت فهو مرادف لما قبله من تبعيضية قدرتك أى آثارها  
بما خلقه الله تعالى وكونها عليها بقدرته ويحتمل أن تكون من هذه تعليلية يعنى أنها إنما حملت  
ما حملته بقدرة الله تعالى وفى نسخة بدل هذا بما وسعت وما حملت بالموحدة فيهما واستقلت  
من قدرتك وأقله واستقله واستقل به كلها بمعنى اللهم صل وفى نسخة وصل بالواو  
على محمد عدد ما خلقت بحذف الضمير العائد الى الموصول فيما مضى عن  
زمن الحال فى سبع ببارك الجارى على المشهور فى العربية أن يقال سبعة بالثاء  
لأننا نثبت اعتبارا بالمفرد وهو البحر وهو مذكر خلافا للعدد ادين والكسائي فى تركم التاء  
اعتبارا بالجمع وقال سيويه والقراء كلام العرب على خلاف ذلك والصواب أيضا أن يقال  
سبعة أبحرك لان العدد اذا كان من ثلاثة الى عشرة حق ما يضاف اليه أن يكون جمعا كسرا  
من ابنية القلة كما قال تعالى والبحر يمد من بعده سبعة أبحر والبحار السبعة قبل هى بحر الهند  
وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر القلزم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم من  
بيان ما أى الذى لا يعلم علمه مفعول به أى لا يحيط به إلا أنت فاعل  
يعلم وقال يحيى بن أبى كثير خلق الله ألف أمة فأسكن ستمائة البحر وأربع مائة البر ووردان  
كل أمة منها تسبح الله تعالى بلسان من ألسن العرش وما أنت خالقه بعد الزمان  
الماضى فيها أى فى السبعة الابحر الى يوم القيامة فى كل يوم ألف  
مرة اللهم صل وفى نسخة وصل بالواو على محمد عدد ملء سبع  
ببارك أى عدد ما ملأها من كل ما فيها من اجزاء الماء والحيتان والدواب والرمال وغير  
ذلك أو عدد ما ملأها من الصلوات لو قدرت أجساما إلا أنه فى النسخة السهلة وغيرها من  
النسخ المعتبرة بآيات عدد ملء موصوب بعضهم ملء وجره بعضهم وعلى النصب يكون بدلا  
من عدد وأما الجر فبالإضافة ولا اشكال ومعناه ما قدمنا وفى بعض النسخ باسقاط عدد زاد  
فى نسخة مما حملت وأقلت من قدرتك قبل قوله وصل على محمد زنة سبع  
ببارك مما حملت وأقلت من قدرتك زادت فى نسخة من يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم وصل بالواو فى هذه وفى جميع ما بعدها  
فى هذه الصلاة الواحدة مبنية على ما قبلها على محمد عدد أمواج ببارك  
أى عدد متوجها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم

مرة اللهم صل  
على محمد عدد  
نجوم السماء من  
يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة  
فى كل يوم ألف  
مرة اللهم صل  
على محمد ملء  
أرضك مما حملت  
وأقلت من قدرتك  
اللهم صل على محمد  
عدد ما خلقت  
فى سبع ببارك  
مما لا يعلم علمه  
الإلانت، وما أنت  
خالقه فيها الى يوم  
القيامة فى كل  
يوم ألف مرة  
اللهم صل على  
محمد عدد ملء  
سبع ببارك  
وصل على محمد  
زنة سبع ببارك  
مما حملت وأقلت  
من قدرتك اللهم  
وصل على محمد  
عدد أمواج  
ببارك من يوم  
خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة  
فى كل يوم

**ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد الرمل والحصى في مستقر**  
**الارضين** بفتح القاف اسم مفعول بمعنى أنها مستقر لغيرها وبكسرها اسم فاعل من  
 معنى قوله فيما تقدم ويأتى وعلى الارض فاستقرت وسهلها معطوف بالواو وعطف  
 خاص على عام والسهل من الارض ضد الجبل وجبالها من يوم خلقت  
 الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على  
 محمد عدد اضطراب أى تلاطم المياه العذبة بفتح العين المهملة وسكون  
 الذال المعجمة واحدها عذب وهو السهل المستساغ والمالحة بكسر الميم وسكون اللام  
 مفردهما ملح ضد العذب وفي بعض النسخ والمالحة وفي الصحاح لا يقال ماء ملح الا في لغة رديئة  
 وفي القرآن العزيز هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج وقرأ طلحة بن مصرف ملح بفتح  
 الميم وكسر اللام وقال أبو حاتم السجستاني هذا منكر في القراءة وقال ابن جني أراد ما لحا  
 وحذف الالف كقرد ويرد واضطراب المياه المذكورة يحتمل ان المراد به اضطراب العذبة  
 في نفسها ويحتمل أن المراد به اضطراب العذبة مع الملح والعذبة مياه المطر والعيون والانهار  
 التي تصب في البحر الملح فتحتمل بمياهه وتضطرب وقال بعض الناس لا تختلط به بل تبقى  
 بذاتها فيه قال ابن عضية وهذا يحتاج الى دليل أو حديث صحيح والافالعيان لا يقتضيه انتهى  
**من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة**  
**اللهم** ثبتت في بعض النسخ وأسقطها الشيخ بخطه في النسخة السهلية وصل على محمد  
 عدد ما خلقت به بالضمير في النسخة السهلية وغيرها وسقط في بعض النسخ على  
**جديد أى وجه ارضك في مستقر الارضين** أوقع الظاهر موقع المضمرة والا  
 فالاصل أن يقول في مستقرها وهو بدل مطابق وجمع الارضين هنا لعله باعتبار اقطارها  
 وأقاليمها والله أعلم **شرقها** بدل مفصل من مجمل **وغربها** معطوف عايه  
**سهلها** بدون واو بدل بعد بدل **وجبالها** معطوف على البدل الثاني الذي هو سهلها  
**وأوديتها** جمع واد وهو المكان المنخفض وان لم يكن فيه ماء **وطريقها** بالافراد  
 مراد به الجففس في النسخة السهلية وفي بعض النسخ المعتمدة وطريقها بلفظ الجمع ووقع في بعض  
 النسخ بعدد أوديتها وأشجارها وغارها وأوراقها وزروعها وجميع ما يخرج من نباتها وبركاتنا  
 وطريقها الخ والصحيح سقوطه وانما هو ثابت في الصلاة بعد هذه وقوله وزروعها بالافراد  
 ووقع في نسخة وزروعها بالجمع **وعامرها** هو ما فيه عارة **وغامرها** بالمجمة  
 ضد العامر وهو الخراب الى سائر أى مع سائر أو مضموم الى سائر أى باقى أو جميع

ألف مرة اللهم  
 وصل على محمد  
 عدد الرمل  
 والحصى في مستقر  
 الارضين وسهلها  
 وجبالها من يوم  
 خلقت الدنيا الى  
 يوم القيامة في كل  
 يوم ألف مرة اللهم  
 وصل على محمد  
 عدد اضطراب  
 المياه العذبة  
 والمالحة من يوم  
 خلقت الدنيا الى  
 يوم القيامة  
 في كل يوم ألف  
 مرة اللهم وصل  
 على محمد عدد  
 ما خلقت على  
 جديد ارضك  
 في مستقر  
 الارضين شرقها  
 وغربها سهلها  
 وجبالها وأوديتها  
 وطريقها  
 وعامرها  
 وغامرها الى  
 سائر

ما اى الذى خلقتة باثبات العائد عليها اى على وجهها امام ارض كره من جنس  
ما ذكر من المعدودات من الارضين وبحرها وجوفها وقبلتها وغير ذلك فالمضموم الى سائر  
ما خلق هو المشرق والمغرب وما ذكر بعدها الا المخلوقات الداخلة تحت ما من قوله عدد  
ما خلقتة وما معطوف على ما الاولى فى قوله عدد ما خلقتة فيها اى فى بطنها  
وفى نسخة وفيها بدل ما من لبيان ما أجل فى ما الاولى والثانية المعطوفة عليها ويحتمل  
أن من لبيان ما أجل فى ما الثانية والثالثة معطوفة عليها وما الاولى لم يذكرها مينا بل  
اكتفى بتعداد البلاد والا ما كن فى تعداد المخلوقات التى فيها وتر كها عامة شاملة لجميعها  
والمراد عدد ما خلقتة فى المعدودات المذكورة من شئ وأنى بقوله حصاة ومدر بفتح  
الميم والذال المهملة وهوقطع الطين اليابس أو العلك الذى لا رمل فيه وحجر بفتح  
الحاء والجيم وهو الطين الصلب وقال الحكماء سبب تكون الحجر فى الارض أن يصادف  
الحجر العظيم طينا يسير الزجا فيعقده حجر او ان كانت هذه الاشياء مندرجة تحت يوم ما الاولى  
تنصيصا وتخصيصا لكثرة ثقلها ولا تهاقد تغفل ولا تخطر بالبال ويحتمل أن المراد بما خلقه  
على جديد أرضه من الحيوانات فقط أو الميا ه المذكورة قبله فقط فتكون لفظة ما الاولى  
عاما أريد به المخصوص ولفظة من مبدئة لما الثانية والثالثة ولا يبعد بعد هذا أن يكون  
سقط فى الكلام شئ أو وقع فيه تقديم أو تأخير والله أعلم من يوم خلقت الدنيا  
هذه متصل بما ذكر قبله فى النسخ المعتمدة ووقع فى بعض النسخ زيادة وعامر وعامر  
بعد قوله وحجر والصحيح سقوطه الى يوم القيامة فى كل يوم ألف  
مرة اللهم صل وفى بعض النسخ وصل بالواو على محمد النبي عدد نبات  
الارض فى أجناسه وأنواعه وأصنافه وأشخاصه من بيانية والمبين الارض أو بمعنى  
فى وسياى فى الصلاة التى فى أوائل الربع الاخير قبلتها هى ما كان من الارض  
فى جهة مكة سواء كانت منها فى المشرق أو المغرب أو الجنوب أو الشمال أو ملفقة ولا  
تختص القبلة بما عدا المشرق والمغرب استنادا الى حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها  
يبول ولا غائط ولكن شرقا وغربا فان ذلك حكم المدينة المشرقة والشام والافكة من  
بعض البلاد فى المشرق ومن بعضها فى المغرب كما ذكرنا والصلاة انما هى للكعبة من  
مكة وشرقها وغربها وسهلها وجبالها وأوديتها وأشجارها  
لفظ وأشجارها وما بعده معطوف على قوله نبات الارض عطف خاص على عام وثمارها  
وأوراقها وزروعها هكذا فى النسخ المعتمدة وفى نسخة بدل قوله وزروعها  
وعروقها وكلاهما بلفظ الجمع وجميع ما يخرج بفتح المثناة التحتية وضم الراء  
وبضم المثناة الفوقية وكسر الراء والضمير على الاول عائد على ما وعلى الثانى يعود على الارض

ما خلقتة عليها  
وما فيها من حصاة  
ومدر وحجر من  
يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة  
فى كل يوم ألف  
مرة اللهم صل  
على محمد النبي  
عدد نبات  
الارض من  
قبلتها وشرقها  
وغربها وسهلها  
وجبالها وأوديتها  
وأشجارها وثمارها  
وأوراقها  
وزروعها  
وجميع ما يخرج



أوعلى الله عز وجل من بيانية نباتها وبركتها هي نباتها وأزهارها ومياها  
 ومعادنها وجواهرها وجميع منافعها فوه عطف عام على خاص من يوم خلقت  
 الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على  
 محمد عدد ما خلقت بحذف العائد وفي بعض النسخ نباتاته من بيانية الجن  
 حده عند الحكماء على ما في معيار الامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله تعالى عنه هو  
 حيوان هو اى ناطق مشف الجرم من شأنه أن يتشكل بأشكال مختلفة وقال ابن بركة في  
 شرح الارشاد الجن والشیاطين اجسام لطيفة نارية غائبة عن ادراك الانس قال وعن  
 بعض التابعين ان من الجن صنفان روحانيا لا يأكل ولا يشرب ومنهم من يأكل ويشرب والله  
 أعلم بكيفية ذلك انتهى نقله البرزلى في نوازل وروى الحافظ أبو نعیم في الحلیة عن أبی ثعلبة  
 الحشني رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة أصناف  
 صنف لهم أجنحة يطيرون في الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون وفي لفظ  
 المرجان للحافظ السيوطي قال ابن عبد البر الجن عند أهل الكلام والعلم باللسان منزلون  
 على مراتب فاذا ذكروا الجن خالصا قالوا اجنى فان أرادوا أنه من يسكن مع الناس قالوا  
 عامر والجمع عمار فان كان من يعرض للصبيان قالوا أرواح فان خبث وتعمر فهو شيطان فان  
 زاد على ذلك وقوى أمره قالوا عفر يت انتهى والانس والشیاطين جمع  
 شيطان وهو من كفر من الجن و يطلق على كل عات متمر من انس أو جن أو دابة وعالم الجن  
 والشیاطين عالم كبير أعظم من عالم الانس بكثير وقد روى أن الانس عشر الجن  
 وما أنت خالقه منهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة  
 في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل شعرة  
 في أبدانهم يعنى الانس منهم فهو ويجوز في العبارة على حدة قوله تعالى يا معشر الجن  
 والانس ألم يأتكم رسل منكم والرسلا انما هم من الانس وقوله يخرج منهم الا نلوثوا والمرجان  
 وهي الحليمة في الآية الاخرى من أحدهما وهو الملح والله أعلم وفي وجوههم  
 وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم  
 ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خفقان الطير بفتح المعجمة والفاء  
 من خفقان أى طيرانها أو تصفيقها بأجنحتها التطير و طيران الجن والشیاطين  
 بفتح الطاء والياء من طيرانها وهوارتها في الهواء من يوم خلقت الدنيا الى

من نباتها  
 وبركتها من يوم  
 خلقت الدنيا الى  
 يوم القيامة  
 في كل يوم ألف  
 مرة اللهم صل  
 على محمد عدد  
 ما خلقت من  
 الجن والانس  
 والشیاطين  
 وما أنت خالقه  
 منهم الى يوم  
 القيامة في كل  
 يوم ألف مرة  
 اللهم وصل على  
 محمد عدد كل  
 شعرة في أبدانهم  
 وفي وجوههم  
 وعلى رؤسهم  
 منذ خلقت  
 الدنيا الى يوم القيامة  
 في كل يوم ألف  
 مرة اللهم وصل  
 على محمد عدد  
 خفقان الطير  
 وطيران الجن  
 والشیاطين من  
 يوم خلقت  
 الدنيا الى



يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد (٢٩٠) عدد كل بهيمة خلقت على جديدارضك

يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد

كل بهيمة هي كل ذات أربع قوائم ولو في الماء أو كل حي لا يميز وأطلقها هنا على

الدابة وأتى بها بدلهما والدابة كل ما يدب خلقتها على جديدارضك من

بيان لبهية صغير هو ما قل جرمه في الحس أو قدره في المعنى أو كبير هو عكس

الصغير في الحس والمعنى في مشارق الأرض ومغاربها من بيان

لبهية أيضا أنسها وجنتها الضمير فيهما للأرض أو لمشارقتها ومغاربها وكلامه يدل

على أن الجن يسكنون وجه الأرض والذي تدل عليه الأحاديث أن منهم من هو على

وجه الأرض في الجبال والأودية وأطراف الأرض والحراش والحدوش والجمادات ومواضع

النجاسات ومنهم من هو تحتها وجاب ذلك بطول و ما لم أذكره ما يدخل تحت لفظ بهيمة

مما أي الذي لا يعلم علمه أي يحيط به إلا أنت من يوم خلقت

الدنيا إلى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على

محمد عدد خطاهم جمع خطوة بضم الخاء وتفتح فتح ما بين التاء من في المشي

على وجه الأرض أي ظهرها من يوم خلقت الدنيا إلى يوم

القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد من

يصل عليه وصل على محمد عدد من لم يصل عليه وصل على

محمد عدد القطر والمطر أي عدد القطرات والمطرات والنبات

وصل على محمد عدد كل شيء أي موجوده مكن إذ كماله تعالى لانهاية لها

فلا عدد لها اللهم وصل على محمد في الليل إذا يغشى أي يغطي

ويستر والمفعول محذوف أي النهار أو الشمس أو الأرض أو جميع ما فيها أو كل ما بين السماء

والأرض وصل على محمد في النهار إذا تجلى أي انكشف وظهور وضوء الأفاق

وصل على محمد في الدار الآخرة والدار الأولى التي هي الدنيا

وصل على محمد شابا وهو ابن ثلاثين سنة وقال المطرزي ما بين الثلاثين والأربعين

وهو حال من المجرور ولا إشكال أي صل عليه الآن قدر ما يسعه من الصلاة زمن كان

شابا أو وصل عليه الآن صلاة تناسبه وتليق به إذ كان شابا أو المقصود المبالغة في الطلب

وطلب الكثرة واحاطة الصلاة به وشمولها إياه من غير اعتبار ما يدل عليه اللفظ وإن كان

معنى الصلاة الثناء فلا إشكال والله أعلم أن المرء يثني عليه في شبابه بعد ذهابه ركبنا

أي زائد الخبر والفضل بين الزكاه والزكاة وصل على محمد كهلا هو ما بعد

من صغير أو كبير

في مشارق

الأرض ومغاربها

من أنسها وجنتها

وعما لا يعلم علمه

الأنث من يوم

خلقت الدنيا

إلى يوم القيامة

في كل يوم ألف

مرة اللهم وصل

على محمد عدد

خطاهم على

وجه الأرض

من يوم خلقت

الدنيا إلى يوم

القيامة في كل

يوم ألف مرة

اللهم وصل على

محمد عدد من

يصل عليه

وصل على محمد

عدد من لم يصل

عليه وصل على

محمد عدد القطر

والمطر والنبات

وصل على محمد

عدد كل شيء

اللهم وصل على

محمد في الليل إذا

يغشى وصل على

محمد في النهار إذا

مرضيا وصل

على محمد منذ

كان في المهد صديا

وصل على محمد

حتى الا يبقى من

الصلاة شيء اللهم

وأعظم محمد المقام

المحمود الذي

وعده الذي اذا

قال صدقته واذا

سأل اعطيته

اللهم واعظم

برهانه وشرف

بنيانه وأبلغ حجتة

وبين فضيلته

اللهم وتقبل

شفاعته في أمته

واستعملنا بسنته

وتوفنا على ملته

واحشرنا في

زمرته وتحت

لوائه واجعلنا من

رفقائه وأوردنا

حوضه وأسقنا

بكماءه وانفعنا

بمحبه اللهم آمين

وأسألك بأسمائك

التي دعوتك بها

ان تصلي على

محمد عدد ما

وصفت وما

لا يعلم علمه الا

أنت وأن ترحمني

الثلاثين وقيل ما بعد الاربعين الى الحسين والسنتين وقيل هو ما بين ثلاث وقيل اربع وثلاثين  
الى احدى وخسين **مرضيا** أى مقبولا **وصل على محمد منذ** بالنون وبدونها  
**كان في المهد** هو بساط الصبي الذي يفرش ويبال له لينام عليه **صديا** فسر  
الجوهري بالفلام وفسره غيره بالمرضع **وصل على محمد حتى لا يبقى من**  
**الصلاة شيء** قد تقدم جواب الرصاع وغيره عما يوجه ظاهر العبارة بما لا مزيد عليه  
فراجع في أوائل الفصل وهذا المحل من قوله اللهم وصل على محمد عدد من يصلي عليه الى  
هنا هكذا هو في النسخة السهلية وجل النسخ وفي نسخة معتمدة فيه تقديم وتأخير وزيادة ففيها  
بعد ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد عدد الاحياء والاموات وصل على سيدنا محمد عدد كل  
شيء وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شيء اللهم وصل على محمد في الليل اذا يغشى وصل  
على محمد في النهار اذا تجلى وصل على محمد في الآخرة والاولى اللهم وصل على محمد عدد من  
يصلي عليه الخ **اللهم وأعظم محمد المقام المحمود الذي وعده الذي**  
**هو اذا قال صدقته واذا سأل اعطيته اللهم وأعظم برهانه**  
**وشرف بنيانه** أى زدرتته ومقامه عندك شرفا ورفعة ويحتمل أن المراد ببنيانه  
شريعته وملته فنسأل الله أن يزيد ذلك شرفا وجلالة وظهورا **وأبلغ** بالموحدة حجتة  
**وبين فضيلته** أى أظهر من رتبته ومفائره وفضائله وأوضحها **اللهم وتقبل**  
**شفاعته في أمته واستعملنا بسنته وتوفنا على ملته واحشرنا**  
**في زمرته وتحت لوائه واجعلنا من رفقائه وأوردنا حوضه**  
**وأسقنا بكاءه** هي في اللغة الاناء بما فيه من الشراب وقد يسمى كل واحد بمفرده  
كأسا فيقال كأس خالية وشربت كأسا وقيل اذا خلا يسمى قدلا كأسا **وانفعنا**  
**بمحبه** أى امتنا عليها وتقبلها منا ويحتمل أنه يقول اللهم ارزقنا نفعها وهي عين النفع  
فكانه يقول اللهم ارزقنا محبته أو نفع محبته هو حصول نتائجها في الدنيا والآخرة من  
الاتصال به والتسم بقربه ورؤيته وغير ذلك والله أعلم **اللهم آمين وأسألك**  
**بأسمائك** كذا في النسخة السهلية وفي نسخة معتمدة بالاسماء **التي دعوتك**  
**بها أزل الصلاة ان تصلي على محمد عدد ما** أى الذى **وصفت** أى  
ذكرت مما تقدم من الاشياء المسرودة المضاعفة **و عدد ما** أصفه مما لا يعلم علمه  
**الأن** في الكلام حذف وفي نسخة معتمدة لا يعلم بغير حرف الجر وهو آيين  
وما هذه معطوفة على ما التي قبلها **وان ترحمني** معطوف على ان تصلي وفي النسخة

السلبية وغيرها ان يرحمني به يعطف وعليه فهو معمول ثان لا سألك وقوله ان تصلى على  
اسقاط الخافض وهو في ويتعلق بدعوتك أى رغبت اليك فى أن تصلى وتتوب على  
وتعافيني من جميع البلاء له معنيان العذاب والاختبار والبلاء  
بالمذنب النسخة السهلة وأكثر النسخ والمعروف فيه القصر كما في بعض النسخ وهو معنى اللفظ  
قبله وان تغفر لي زاد في بعض النسخ ولوالدى والكثير سقوطه وترحم  
المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم  
والاموات بنصهم ابترحم وان كانا يوجدان في النسخ يجزها فذلك سموا وجهل  
بالعربية وأكثر من يتعاطى كتب هذا الكتاب من لا خبرة له بها وان تغفر لعبدك  
المملوك لك المحتاج اليك فلان كناية عن اسم القارئ ابن فلان كناية عن  
اسم والد القارئ جى به لتمام تعريف القارئ ولو كان يعرف ويخصص بقلب أو شهرة لكفى  
الاتيان به وهذا من جهة اعطاء الظواهر والالفاظ حقها والا فلو ذكر اسم نفسه ونواها  
لكفى ان الله لا يخفى عليه شئ فيسمى كل قارئ نفسه باسمه ولهذا أنى بالكناية التي هي فلان  
ليكون صالحا ومهيئا للتسمية كل قارئ من رجل أو امرأة ولا يصح ما سمعته عن بعضهم من  
انه انما يسمى مؤلف الكتاب لا غيره لانه لو أراد ذلك لسمى نفسه ولم يجزى بالكناية المعروضة  
لكل أحد على ان هذه الصلاة ليست من وضع المؤلف وانما نقلها حديثا كما سيأتى قريبا  
تدبره على ذلك فهو تلقين وتعليم نبوى لكل أحد المذنب من أذن أى أجرم  
الخاطئ من خطئى بالكسر تعدد الذنب الضعيف من الضعف ويطلق على  
ضعف البنية والتركيب وعلى ضعف العقل والراى وعلى استمالة الهوى وعدم التماك عند  
قيام الشهوة وهذا هو المراد هنا فهو إشارة الى الاعتذار وان خطاه انما هو لضعفه عن  
مقاومة القضاء والقدر وعدم تماككه عند قيام الشهوة به وقدرته على فسكاكه وانحلاله  
من وثاق الشهوة وأسر الهوى والله أولى بأن يقبل عذر من اعتذر اليه ويعفو عن اعتراف  
بذنبه وأقر به لديه لغناؤه وكرمه سبحانه وأن تتوب عليه انك غفور أى تام  
التغفر ان مبلغ أقصى درجات المغفرة رحيم أى شديد الرحمة فمن مقتضى تسميتك بهذين  
الاسمين أن تسعفى بطلبتى وتغفر زلتى وتيسر تو بتي بفضلك فالجمله جى بها تعظيلا لما قبلها  
وثناء على الله تعالى بما يقتضى المقام واستعطافا وتلطفا اللهم آمين هذا ما ورد  
من الفضل والوعد باستجابة الدعاء فى ختمه بآمين يارب العالمين الذى ليس لهم مالك  
ولا سيد ولا مصلح لا مورهم غيره ووقع فى نسخة بدل هذا الدعاء بعد قوله الاحياء منهم  
والاموات وتغفر وترحم وتنجبوا زعمنا تعلم لعبدك المذنب الخاطئ فلان ابن فلان وأن

وتتوب على  
وتعافيني من  
جميع البلاء  
والبلاء وان تغفر لي  
وترحم المؤمنين  
والمؤمنات  
والمسلمين والمسلمات  
الاحياء منهم  
والاموات وان  
تغفر لعبدك فلان  
ابن فلان المذنب  
الخاطئ الضعيف  
وأن تتوب عليه  
انك غفور رحيم  
اللهم آمين يارب  
العالمين

تنوب عليه انك غفور رحيم يارب العالمين **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** هذا على ما وجدته في الكتاب الذي نقله منه فالعهد في ذلك على مؤلفه وقد وسع العلماء في نسبة الحديث اليه صلى الله عليه وسلم وروايته وان كان ضعيفاً لم يكن موضوعاً ويعلم به ذا كره أو ناقله وهذا مما لا يتعلق له بالعقائد والاحكام من **قرأ هذه الصلاة** المفروغ منها التي مبدؤها اللهم اني أسألك بحقك العظيم كما تقدم التنبيه عليه **مرة واحدة** في عمره **كتب الله** أى قضى له أو أوجب أو أثبت أو كتب له في صحيفته عوضاً عن صلاته **ثواب حجة مقبولة** أى مرضية مثاب عليها وعظم ثواب الحج معلوم شهر الاحاديث **وثواب من اعتق رقبة** أى نسمة من ولد أى عقب اسماعيل عليه السلام مع مزية العتق منهم على العتق من غيرهم لشرفهم وخصوصيتهم باصطفاً نيتهم عليهم وتقدم في الفضائل من رواية ابن أبي عاصم ان من صلى عليه صلى الله عليه وسلم مطلق صلاة كانت له عدل عشر رقاب يعنى مطلقاً من غير تقييد بولد اسماعيل عليه السلام **فيقول** بالفاء أوله وسقطت في بعض النسخ **الله تبارك** ثبت في بعض النسخ دون بعض ومعناها عظم وتعالى وكثرت بركاته ولا يوصف بها الا الله عز وجل وتبارك فعل غير متصرف لم تنطق له العرب بمضارع حسبما نص عليه أهل اللسان قال ابن عطية وعله ذلك أن تبارك لما لم يوصف بها غير الله مستقبلاً إذ الله قد تبارك في الازل **وتعالى** معناها تعظيم وترفع وتنزه **ياملائيكتي** كلهم أو من خصه الله تعالى منهم لذلك **هذا** الذى أخبركم عنه أو الذى سمعتم صلته أو علمتم بها **عبد أى مملوك من عبادى** مما يليكى **أكثر الصلاة** وصف صلته بالكثرة لما فيها من تكرير الصلاة وكثرة الاعداد المصلى بها وتضعيفها كل يوم من أيام الدنيا ألف مرة **على حبيبي** فيه ايدان بسبب ان ابنته بهذه المثوبة الجزيلة وأنه لمحبوبة المصلى عليه صلى الله عليه وسلم وتقر به اليه **محمد عطف بيان فوعزتي** أى غنائى عن خلقى وكما ل قدرتي ورفعة شأنى فى الوهيتى ووحدايتى والفاء سببية **وجلالى** أى انصافى بجميع صفات الكمال وتقديسى عن كل نقص وغنائى المطلق وملكى المحيط الدائم **ووجودى** الذى هو عين ذاتى هذا على ما فى النسخة السهلة من كونه بواوين مفتوحة ثم مضمومة وفى غيرهما من النسخ المعتمدة وجودى بواو عاطفة فقط أى كرمى **ومجدى** أى كرم ذاتى وعظيم افضالى **وارتفاعى** على خلقى وتقديسى وتنزىهى عن سمات النقص وكل كمال يختر بالبال أو يتصوره الخيال ومعلوم ان القسم تأكيداً للقسم عليه هذا فى حق المخلوق فكيف اذا تكرر منه مرات فلا أعظم من هذا التأكيد

قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
من قرأ هذه  
الصلاة مرة واحدة  
كتب الله له ثواب  
حجة مقبولة وثواب  
من اعتق رقبة  
من ولد اسماعيل  
عليه السلام فيقول  
الله تبارك وتعالى  
ياملائيكتي هذا  
عبد من عبادى  
أكثر الصلاة على  
حبيبي محمد  
فوعزتي وجلالى  
ووجودى ومجدى  
وارتفاعى

لا عطينه يوم القيامة بكل حرف أى عوضه صلى به لفظة به  
ثبتت في بعض النسخ وسقطت من النسخة السهلة قصراً هو المنزل المحتوى على ديار  
ويوت عديدة مشيدة البنيان في الجنة وليأتيني بفتح التحتية الثانية وتشديد  
النون المكسورة بعدها تحنية ساكنة يوم القيامة تحت لواء الحمد المعقود  
لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم نور وجهه جملة حاله وفي بعض النسخ مقترنة بالواو  
كالقمر ليلة البدر أى ليلة يصير بدر أو البدر القمر المثلج سمي بدر الامة ثلاثة

وقامه وكل شيء ثم فهو بدر وقيل انما سمي بدر المبادرته الشمس بالطلوع وكفه في

كف حبيبي محمد هذا أشد ما يكون من القرب والاتصال وتأكيد الحق والمنزلة

زاد في نسخة صلى الله عليه وسلم هذا الثواب المذكور كله مختص ومتملك لمن قالها

أى الصلاة المتقدمة ولعل هذا من كلام المؤلف أو غيره بعد تمام الحديث كل يوم

جمعة كأن صاحب هذا الكلام فهم من قوله من قرأ هذه الصلاة مرة واحدة على أن

المراد مرة واحدة في كل يوم جمعة والله تعالى بقرينة قوله في الحديث أكثر الصلاة على حبيبي

محمد لكنه كما قيل غير متعين لأن الآثار فيها يكون من مرة واحدة لما اشتملت عليه من

التكرار له هذا الفضل زاد في نسخة العظيم والله ذو الفضل العظيم

الكثير الواسع زاد في نسخة هذه رواية أى هذه الصلاة المذكورة المتقدمة رواية في الحديث

وهي في رواية أخرى اللهم وهذا الحديث لا يقرأ مع الكتاب وردا بل يقول أثر قوله

وأن تنوب عليه أنك غفور رحيم اللهم آمين يارب العالمين اللهم انى أسألك بحق ما حمل

كرسيتك من عظامتك الى آخر ما أتى وانما يقرأ الحديث وقوله وفي رواية من أراد استغادة

علمه كما لا يقرأ في الورد وقوله في الحزب الاول ثم تدعو بهذا الدعاء فانه مرجو الاجابة ان شاء الله

الخ ولا لفظ ترجمة هذا الفصل وهو قوله فصل في كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

وهذا كله ظاهر لولا ان أكثر من يتعاطى هذا الكتاب العوام وتجدهم يسألون عن هذا

اللهم انى أسألك بحق ما حمل وقع في نسخة بما حمل بدون لفظ حق كرسيتك

من عظمتك وقدرتك وجلالك وبهائك وسلطانك وبحق اسمك المخزون والمكنون

بمحتمل أن يكون المراد بالاسم الجنس فتكون هذه

الرواية موافقة للآخرى المتقدمة في قوله وبحق اسمائك المخزونة المكنونة لكن الرواية

هنا في قوله وانزلت في كتابك واستأثرت به بالواو لا باء فالظاهر ان المراد بالاسم المخزون

المكنون الاسم الخفي من المائة المنزلة في القرآن وهو الاسم الاعظم وان هذا الاسم الذي

سمي به نفسه مع كونه أنزله في كتابه أخفاه واستأثر به أى لم ينصر على انه الاسم الاعظم ولم

لا عطينه بكل

حرف صلى به قصراً

في الجنة وليأتيني

يوم القيامة تحت

لواء الحمد ونور وجهه

كالقمر ليلة البدر

وكفه في كف

حبيبي محمد هذا

لمن قالها كل يوم

جمعة له هذا الفضل

والله ذو الفضل

العظيم وفي رواية

اللهم انى أسألك

بحق ما حمل كرسيتك

مع عظمتك

وقدرتك وجلالك

وبهائك وسلطانك

وبحق اسمك

المخزون والمكنون

بعينه والله أعلم وقد اختلف في الاسم الاعظم ما هو وقيل هو غير معين بل ما دعوت به حال  
 تعظيمك له وانقطاع قلبك اليه فمادعوت به في هذه الحالة استجب لك لظاهرة قوله تعالى آمن  
 يحيب المضطر اذا دعاه والمشفع وانه اسم معين يعلمه الله ويلهمه من يشاء من خواص عبادته ثم  
 اختلف القائلون بتعيينه بحسب النظر والاختلاف لاثر وبحسب الكشف والالهام فقيل  
 انه الله ونسبه بعضهم لاكثر اهل العلم وقيل انه هو وقيل انه الحى القيوم وقيل هو العلى  
 العظيم الحليم العليم وقيل هو لا اله الا الله اولاه الا هو وقيل اللهم وقيل الحق وقيل  
 ذوالجلال والاكرام وقيل لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين وجاء انه لا اله الا  
 انت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد وجاء ايضا انه اللهم انى اسألك  
 بأن لك الحمد لا اله الا انت المنان والحنان المذبان بديع السموات والارض يا ذا الجلال  
 والاكرام وجاء انه فى قوله قل اللهم مالك الملك الآية وقيل هو ارحم الراحمين وقيل ربنا وقيل  
 الوهاب وقيل الغفار وقيل القريب وقيل السميع والبصير وقيل سميع الدعاء وقيل خير  
 الوارثين وقيل حسبنا الله ونعم الوكيل والله أعلم وأحكم **الذى سميت** من التسمية  
 وهى وضع اسم للذات وقيل هى وضعه أو ذكره والاسم اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها  
 أو تخصيصها بالمسمى بالفتح هو تلك الذات الموضوع لها ذلك اللفظ وقد يطلق الاسم ويراد به  
 المسمى والمسمى بالكسر هو واضع اللفظ أو اللفظ به أو الكاتب له به نفيسك أى ذاتك  
 ووجودك فاسمؤه تعالى واقعة بتسميته من كلامه وكلامه قديم فاسمؤه سبحانه قديمة  
 وأنزلته بالاولا باء **فى كتابك** المنزل على رسولك المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 واستأثرت بالوارىضا ودوبالاف قبل الناء المثناة ومعناه انفردت واختصت  
 به فى علم الغيب أى علم غيبك عندك يتعلق باستأثرت أو بعلم أى لم تعلمه أحدا  
 من خلقك أن تصلى على محمد عبدك ورسولك وأسألك باسمك  
 الذى اذا دعيت به أجبت الدعاء واذا سئلت به أعطيت  
 المسئلة وهو اسمك العظيم الاعظم وأسألك باسمك الذى وضعته على  
 الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت  
 وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فرست هو هنا فى النسخة  
 السهلية بغير ألف بعد الفاء وفى نسخة أخرى معتمدة فأرسلت بالالف وعلى الصعبة  
 فذلت الصعب العبر والذلول ضده وعلى ماء السماء فسكبت أى  
 صبت وعلى السحاب فامطرت هكذا فى النسخة السهلية وأخرى عتيقة أيضا

الذى سميت به  
 نفسك وأنزلته  
 فى كتابك  
 واستأثرت به  
 فى علم الغيب  
 عندك أن تصلى  
 على محمد عبدك  
 ورسولك وأسألك  
 باسمك الذى اذا  
 دعيت به  
 أجبت واذا  
 سئلت به أعطيت  
 وأسألك باسمك  
 الذى وضعته  
 على الليل فأظلم  
 وعلى النهار  
 فاستنار وعلى  
 السموات  
 فاستقلت وعلى  
 الارض فاستقرت  
 وعلى الجبال  
 فرست وعلى  
 الصعبة فذلت  
 وعلى ماء السماء  
 فسكبت وعلى  
 السحاب  
 فأمطرت

ووقع في نسخة باسقاط لفظ ماء وفي أخرى وعلى ماء السحاب فسكت وعلى السحاب فأمرت  
دون زائد وأعيد الضمير على الماء مؤثما كتسب التأنيث من السماء المضاف اليها وإن  
الضمير للسماء والسحاب يصح تذكيره وتأنيثه لانه اسم جنس جعي وبالتأنيث تقدم له في قوله  
وأكرم من السحاب المرسله وتقدم له في الرواية الاولى ويأتي في أول الربع الاخير وعلى  
السحاب فأمرت وفي نسخة فسكت بدون تاء التأنيث والسحاب هو الغيم المذل للرياح  
بين السماء والارض تقلب كيف شاءت بشيئة الله تعالى فمطر وأخرج أبو الشيخ عن عطاء  
قال السحاب يخرج من الارض وأخرج عن خالد بن معدان قال ان في الجنة شجرة تثمر  
السحاب فالسوداء منها الثمرة التي نجت التي تحمّل المطر والبيضاء الثمرة التي لم تنضج  
لا تحمّل المطر وأخرج أيضا عن السدي قال يرسل الله الريح فتأتي بالسحاب من بين  
الخلافتين الحديث وأخرج أيضا عن كعب قال السحاب غربال المطر وأسألك  
بما سألك به محمد نبيك من الاسماء وأسألك بما سألك به آدم نبيك  
من الاسماء واسألك بما سألك به أنبياؤك ورسلك وملائكتك  
المقربون من الاسماء صلى الله وفي نسخة صلوات الله عليهم أجمعين  
وأسألك بما سألك به أهل طاعتك أجمعين من الاسماء والنوسلات  
وهذا عموم بعد خصوص أو المراد من بقي من أهل طاعتك لم يدخل فيما تقدم من الصديقيين  
والشهداء والصالحين وسائر المؤمنين من الانس والجن أجمعين ولفظ أجمعين في الاصل  
كذلك وهو في النسخة السهلية وغيرها بالياء ووقع في نسخة أجمعون بالواو وهذا ظاهر  
جار على مؤكده والاول يحتمل أنه منصوب على الحال من أهلى أو على التأكيده بـ  
مقدركا أنه قال أعينهم أجمعين أو مخفوض على الجوار طاعتك أو لانه مناسب مع أجمعين قبله  
أو على لغة من يلتزم في جمع المذكر السالم وما حمل عليه الباء في جميع الاحوال والاعراب  
على النون منونة والله أعلم أن تصلى على محمد وعلى آل محمد عدد  
ما خلقت بحذف العائد مبتدأ من قبل أن تكون السماء مبنية أى سقفا  
مرفوعا في جهة العلوم غير عاد والارض مطمحية بالطاء المهمة من طعى الشيء  
أى مدهو بسطه هكذا في النسخة السهلية وفي بعض النسخ مدحية بالدال ومعناه بسوطة  
فالنسختان بمعنى والجمال مرسية بكسر العين وتخفيف الياء والعيون  
منفجرة والانهار منهمة والشمس مضحية والقمر مضينا  
والكواكب منيرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد  
آل محمد عدد

وأسألك بما  
سألك به محمد  
نبيك وأسألك بما  
سألك به آدم  
نبيك وأسألك بما  
سألك به  
بما سألك به  
أنبياؤك ورسلك  
وملائكتك  
المقربون صلى  
الله عليهم أجمعين  
وأسألك بما  
سألك به أهل  
طاعتك أجمعين  
أن تصلى على  
محمد وعلى آل  
محمد عدد  
ما خلقت من  
قبل أن تكون  
السماء مبنية  
والارض مطحية  
والجبال مرسية  
والعيون منفجرة  
والانهار منهمة  
والشمس مضحية  
والقمر مضينا  
والكواكب  
منيرة اللهم صل  
على محمد وعلى  
آل محمد عدد

علمك وصل على محمد وعلى آل محمد عدد حملك وصل على محمد  
وعلى آل محمد عددا أحصاه اللوح بفتح اللام وقرأ بعضهم في لوح بعضها

وهو من درة بيضاء في الهواء فوق السماء السابعة وروى أنه من ياقوتة جراء أعلاه معقود  
بالعرش وأسفله في حجر ملك وقلمه نور وروى أنه من ياقوتة بيضاء صفحاتها من ياقوتة جراء قلمه  
نور وكتابه نور وورد أن طولها مابين السماء والأرض وعرضه مابين المشرق والمغرب وعن أنس أنه  
في جبهة اسرافيل وورد أن القلم لؤلؤ وطوله سبع مائة سنة **المحفوظ** أى المصون عند

الله تعالى من وصول الشياطين اليه ومن التبديل والتغير من تبعية علمك

بمعنى معلومك وقد كتب فيه كل ما هو كائن الى يوم القيامة فذلك هو المحصى فيه لا غير اللهم

صل على محمد وعلى آل محمد عددا مجرى به القلم في أم

الكتاب يعنى اللوح المحفوظ عندك أى فى غيبك مع كونه شريفا كريما

لديك فهى عندية تشرىف وتكريم وصل على محمد وعلى آل محمد ملء

سمواتك وصل على محمد وعلى آل محمد ملء أرضك وصل على

محمد وعلى آل محمد ملء ما أنت خالقه من حيز ومكان من يوم

خلقت الدنيا وسقط هذا وهو قوله من يوم خلقت الدنيا فى بعض النسخ والصحيح

ثبوته الى يوم القيامة زاد فى نسخة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل على

محمد وعلى آل محمد عدد صفوف الملائكة يحتمل أن يكون على ظاهره

لكثرة صفوفهم ويحتمل أن يكون المراد ملائكة الصفوف فيكون على حذف مضاف

أو المراد صفوف الملائكة وما فيها منهم فيكون على حذف العاطف والمعطوف والله أعلم

والملائكة جنود عظيم لا يحصى عدده الا الذى خلقه عز وجل وقد قال تعالى وما يعلم جنود

ربك الا هو فالملك كاهن ظاهر او باطن والملائكة هم محصور بهم لا يتخلو منهم مكان لانهم

خدمة الملك ومتعبدون له فى جميع اقطاره وتسبيحهم أى تنزيههم لله وبراءتهم له

عما لا يليق به بما يدل على ذلك من قول أو سرعتم اليه وخفتم فى طاعته وتقديسهم

أى نظهيرهم وتنزيههم لله تعالى وتحميدهم أى ثنائهم على مولاهم سبحانه

وشكرهم يا هو والتحميد حمد الله مرة بعد مرة وتحييدهم أى ثنائهم على الله

عز وجل ووصفهم له بما يليق بعلى مجده ورفيع كرمه وتكبيرهم أى وصفهم له

بالكبر يا هو وترديد هم بما يدل على ذلك من الالفاظ نحو الله أكبر أو لا أكبر أو لا تكبير

وتهليلهم أى قولهم لا اله الا الله ونحوه أو رفعهم أصواتهم بذكر الله من تتعلق

علمك وصل على

محمد وعلى آل محمد

عدد حملك وصل

على محمد وعلى آل

محمد عددا ما أحصاه

اللوحة المحفوظ من

علمك اللهم صل

على محمد وعلى آل

محمد عددا ما جرى به

القلم فى أم الكتاب

عندك وصل على

محمد وعلى آل محمد

ملء سمواتك وصل

على محمد وعلى آل

محمد ملء أرضك

وصل على محمد

وعلى آل محمد ملء

ما أنت خالقه من

يوم خلقت الدنيا

الى يوم القيامة

اللهم صل على محمد

وعلى آل محمد عدد

صفوف الملائكة

وتسبيحهم

وتقديسهم

وتحميدهم

وتعبيدهم

وتكبيرهم

وتهليلهم من



بهليلهم يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف  
 مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد السحاب الجارية  
 والرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم  
 صل على محمد وعلى آل محمد عدد كل قطرة تقطر في الحال وفي  
 نسخة قطرت أي فيما مضى من سمواتك الى أرضك وما أي التي تقطر  
 في المستقبل الى يوم القيامة وفي بعض النسخ وما تقطر من يوم خلقت الدنيا الى  
 يوم القيامة بزيادة من يوم خلقت الدنيا ومعنى تقطر على هذا أي من شأنها أن تقطر أو جىء  
 بالمضارع حكاية حال نزول القطرات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
 عدد ما هبت الرياح كذا في النسخة السهلة وما على هذا مصدرية والمعنى عدد  
 هبوب الرياح وفي بعض النسخ المعتمدة ما هبت عليه الرياح بزيادة عليه وما على هذا موصولة  
 أي عدد الذي هبت عليه الرياح وعدد ما تحركت الاشجار ما مصدرية أي  
 عدد تحركها والمناسب أن المراد أقل ما يصدق عليه تحرك والاوراق والزرع  
 وجميع بالجر عطفًا على ما ما خلقت بجذف العائد في قرار الحفظ أي  
 مستقره ومستودعه ومحل ثبوته وقرار كل مخلوق ما يحويه ليحفظه ويحفظ فيه الى بلوغ  
 أجله فيشمل الأرض والسماء والجنة وغير ذلك وقرار حفظ النطفة الصلب والرحم وقرار  
 حفظ الثمرة كلها وغصنها وقرار حفظ البذر بطن الأرض وقس على ذلك ويحتمل أن يكون  
 المراد بقرار الحفظ هنا الأرض فقط بخصوصها وقد تقدم بدل هذا في الرواية الاولى وجميع  
 ما خلقت على أرضك وما بين سمواتك وسيأتي في الصلاة التي تحاكى هذه وتجاوزها ونسخت  
 على منوالها أو بعضها رواية في هذه وعدد ما خلقت على قرار أرضك ويحتمل أن يكون المراد  
 الجنة فقط أيضا لكمال حفظ ما فيها بحيث لا يطرأ عليه تغير ولا فناء ويحتمل أن يكون المراد  
 اللوح المحفوظ ويكون معنى خلقت قدرت والكائنات كلها مقدرة فيه وهو حافظ لها والله أعلم  
 من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى  
 آل محمد عدد القطر هو اسم جنس قطرة والمطر اسم جنس مطرة فالسؤال الصلاة  
 عليه صلى الله عليه وسلم عدد المطرات وعدد قطرات كل مطرة والنبات من يوم  
 خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
 عدد النجوم في السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة  
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت بجذف العائد فيما

يوم خلقت الدنيا  
 الى يوم القيامة  
 في كل يوم ألف  
 مرة اللهم صل  
 على محمد وعلى آل  
 محمد عدد السحاب  
 الجارية والرياح  
 الذارية من يوم  
 خلقت الدنيا الى  
 يوم القيامة اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 عدد كل قطرة  
 تقطر من سمواتك  
 الى أرضك وما تقطر  
 الى يوم القيامة  
 اللهم صل على محمد  
 وعلى آل محمد عدد  
 ما هبت الرياح  
 وعدد ما تحركت  
 الاشجار والاوراق  
 والزرع وجميع  
 ما خلقت في قرار  
 الحفظ من يوم خلقت  
 الدنيا الى يوم القيامة  
 اللهم صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 عدد القطر والمطر  
 والنبات من يوم  
 خلقت الدنيا الى  
 يوم القيامة اللهم  
 صل على محمد وعلى  
 آل محمد عدد النجوم

علمه الا أنت وما  
أنت خالقه الى  
يوم القيامة اللهم  
صل على محمد  
وعلى آل محمد  
عدد الرمل  
والحصا في مشارق  
الارض ومغاربها  
اللهم صل على  
محمد وعلى آل  
محمد عدد  
ما خلقت من  
الجن والانس  
وما أنت خالقه الى  
يوم القيامة اللهم  
صل على محمد  
وعلى آل محمد  
عدد أنفاسهم  
وألفاظهم  
وأحظاظهم من يوم  
خلقت الدنيا الى  
يوم القيامة اللهم  
صل على محمد  
وعلى آل محمد  
عدد طيران  
الجن والملائكة  
من يوم خلقت  
الدنيا الى يوم  
القيامة اللهم  
صل على محمد وعلى  
آل محمد عدد  
الطيور والهوام

مضى في بحارك السبعة قيل هي بحر الهند وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر  
القرنم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم مما لا يعلم زيادة الواو والصحيح سقوطها وما أنت خالقه  
وعده الا أنت وفي نسخة وما لا يعلم زيادة الواو والصحيح سقوطها وما أنت خالقه  
في الحال والاستقبال زاد في بعض النسخ فيها وفي بعضها فيه على ارادة ما ذكر أو البحر المحيط لانه  
أصلها وهو واحد وعود الضمير اليها باعتبار أصلها ذلكها من البحر المحيط فهي بحر واحد الى  
يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الرمل والحصا  
في مشارق الارض ومغاربها جمعها باعتبار مشرق كل يوم ومغربه من أيام  
السنة بين مشرق الشتاء والصيف ومغربها قال ابن عطية متى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو  
إشارة الى الناحيتين بجملة متى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو إشارة الى تفصيل مشرق  
كل يوم ومغربه ومتى ذكر المشرق والمغرب بان فهو إشارة الى نهايتي المشرق والمغرب لان  
ذكر نهاية الشيء ذكر لجمعه انتهى ونهاية ذلك مشرق الشتاء والصيف ومغربها ومشرق  
الشتاء والنقطة التي تطلع الشمس منها في الاق في نصف دسنبه أقصر ما يكون من أيام  
السنة والمشرق الصيفي هو النقطة من الاق التي تطلع منها الشمس في نصف يونيه أطول  
ما يكون من أيام السنة ومغرب الشتاء والصيف حيث تغرب في هذين اليومين اللهم صل  
على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت بحذف العائد ووقع في نسخة  
خلقه بالعائد من الجن والانس في الزمن الماضي عن زمن هذه الصلاة  
وما أنت خالقه في حالها وبعدها الى يوم القيامة اللهم صل على محمد  
وعلى آل محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم وأحظاظهم جمع لحظ وهو  
النظر بمؤخر العين من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل  
على محمد وعلى آل محمد عدد طيران الجن والملائكة من يوم  
خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
عدد الطيور والهوام بالتشديد في النسخ الصحيحة جمع هامة اسم لحشاش الارض  
والقمل وشبهه مما يدب من الحيوانات وعدد الوحوش والاسماك بالفتح  
والمذكأ جبال والكسر كجبال واحدة أكمة بفتح الهمزة والكاف وهي الجبل الصغير  
في مشارق الارض ومغاربها اللهم صل على محمد وعلى آل  
محمد عدد الاحياء والاموات يعني من كل حيوان عاقل أو غيره في السماء  
وعدد الوحوش والاسماك في مشارق الارض ومغاربها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاحياء والاموات

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عندما أظلم عليه الليل وما (٣٠٠) أشرق عليه النهار من يوم خلقت الدنيا

أوفى الارض أو تحتها ويحتمل أن يشمل الجماد فقد قيل ان الشجرة مادامت قائمة خضراء  
فهى حية تسبح الله تعالى فاذا قطعت فيست فذلك موتها فلا تسبح أو ينطق أيضا على حياة  
الايمان وموت الكفر والله أعلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد  
ما أظلم عليه الليل وما وسقطت لفظة ما في بعض النسخ أشرق عليه  
النهار من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على  
محمد وعلى آل محمد عدد من يمشى على رجلين من آدمى وطائر  
اذا مشى فى الارض ومن يمشى على أربع من الدواب من يوم  
خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد زادنى بعض  
النسخ المعتمدة وعلى آل محمد عدد من صلى عليه من الجن والانس  
والملائكة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة وزادنى نسخة  
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من يصلى عليه ولم أجده فى غيرها اللهم صل  
على محمد زادنى بعض النسخ المعتمدة وعلى آل محمد عدد من لم يصلى  
عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما يجب أن يصلى عليه  
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما ينبغي أن يصلى عليه  
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى شئ من الصلاة  
عليه يتعلق بالصلاة ولا اشكال وهذه الصلاة مثل التى أجاب عنها الرضاع وغيره فيها  
تقدم اللهم صل على محمد فى الاولين وصل على محمد  
فى الاخرين اللهم صل على محمد فى الملاء الاعلى الى يوم  
الدين ما أى الذى شاء أى شاء الله والموصول ما خبر مبتدأ محذوف أى  
السكائن ما شاء الله أو مبتدأ أخبره محذوف أى ما شاء الله السكائن أو كان وبعضه حديث  
أبى داود والنسائى مر فوعا ما شاء الله كان وما لم يشأ الله لم يكن فما شاء الله هو السكائن وما لا  
يشأه لا يكون فلا يكون الا ما شاء الله والى المشيئة يستند كل شئ ولا تستند الى شئ ويحتمل  
أن التقدير هذا ما شاء الله والاشارة الى ما تقدم من الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم  
ويكون هذا تبريا من حوله وقوته ورؤية لاشياء بالله ومن الله وشهود المنية من الله فى  
الاعمال وتعليق ذلك وفى القرآن العزيز ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله  
وقم على جنة الاشجار والثمار جنة العلوم والاعمال والاحوال والله أعلم وفى الحديث

الى يوم القيامة  
اللهم صل على  
محمد وعلى آل  
محمد عدد من  
يمشى على رجلين  
ومن يمشى على  
أربع من يوم  
خلقت الدنيا الى  
يوم القيامة اللهم  
صل على محمد  
عدد من صلى  
عليه من الجن  
والانس والملائكة  
من يوم خلقت  
الدنيا الى يوم  
القيامة اللهم صل  
على محمد وعلى  
آل محمد عدد من  
لم يصلى عليه  
اللهم صل على  
محمد وعلى آل  
محمد كما يجب أن  
يصلى عليه اللهم  
صل على محمد  
وعلى آل محمد كما  
ينبغي أن يصلى  
عليه اللهم صل  
على محمد وعلى  
آل محمد حتى  
لا يبقى شئ من  
الصلاة عليه اللهم  
صل على محمد

من فى الاولين وصل على محمد فى الاخر بن اللهم صل على محمد فى الملاء الاعلى الى يوم الدين ما شاء الله

من أعطى خيرا من أهل أومال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكر وها  
 لا قوة الا بالله العلي العظيم هذا آخر الحزب الخامس اللهم صل على  
 محمد وعلى آل محمد هذا أول الحزب السادس وأعطه الوسيلة  
 والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقاما محمودا الذي  
 وعده أنك لا تخلف الميعاد اللهم عظم شأنه أي زده عظاما والاولى  
 ترك هزله للوإخانة مع قوله تعالى وبين برهانه أي حجتته بمعنى زدها وضوحا وظهورا  
 بين سائر الخلائق حتى يتضح لهم علو شأنه ورفعة مكانه وأبلغ بالموحدة حجتته بمعنى  
 ما قبله وبين فضيلته منزته أي اظهرها وأوضحها أي زدها ظاهرا ووضوحا بين  
 كافة الخلق حتى يروا عيانا خصوصيته من دينهم وفضيلته عليهم وتقبل شفاعته  
 في أمته الخاصة والعامة واستعملنا بسنته يارب العالمين ويارب  
 العرش العظيم ورب العرش العظيم بالضرورة لا يكون الا عظميا خصوصا عظم  
 العرش فعظمته ربه لا توصف ولا تدرك ولا يلحقها عقل ولا وهم اللهم يارب احشرنا  
 في زمرة من تحت لوائه واسقنا بالهمز وتركه بكاء سه وانفعنا  
 بمحبته آمين يارب العالمين اللهم يارب بلغه عنا افضل السلام  
 واجزه افضل ماجازيت بالالف بعد الجيم به النبي ألقه للجنس ووقع  
 في نسختين بلفظ نبيا وهما بمعنى لان المعروف الجنسي كالتسكرة عن أمته والمطلوب هنا  
 للنبي صلى الله عليه وسلم أن يجزي افضل ماجزى به نبي عن أمته فالسؤل له اعطاء مثل  
 افضل جزائهم يبقى أنه صلى الله عليه وسلم افضلهم ومستحق لافضل من جزائهم فكيف  
 يطلب له افضل جزائهم فقط لا افضل من جزائهم فيحتمل أن يقال انه لا بأس بالدعاء له صلى  
 الله عليه وسلم بخو هذا اذ هو صلى الله عليه وسلم أهل لان يعطى ما ذكره ولان يعطى أكثر منه  
 واقتصر هنا على سؤال ما ذكره صلى الله عليه وسلم ولا يلزم منه نفى الاكثر وقد تقدم في صلاة  
 على بن عبد الله بن عباس اللهم اجعل في السابقين غايته وفي المنتخبين منزلته وفي المقررين  
 داره وفي المصطفين منزله وقال فاجعل محمدا في الاصدقاء قايلا والاحسين عملا وفي المهديين  
 سبيلا فندعاه في هذا دعاء جليا أن يجعله أحد من ذكر ولم يدع له أن يجعله افضلهم واعلاهم  
 منزله ولا يلزم من دعائه طلب التساوي ويحتمل أن يكون المراد طلب ذلك مضافا الى ما يستحقه  
 هو وما هو أهل له ويحتمل أن يكون هو صلى الله عليه وسلم مما يشمله لفظ النبي فيكون المطلوب  
 له افضل ما يستحقه وما هو أهل له من الجزاء مضافا الى ما أعطيه من ذلك والله أعلم يارب

لا قوة الا بالله  
 العلي العظيم  
 اللهم صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 وأعطه الوسيلة  
 والفضيلة والدرجة  
 الرفيعة وابعثه  
 مقاما محمودا  
 الذي وعده أنك  
 لا تخلف الميعاد  
 اللهم عظم شأنه  
 وبين برهانه وأبلغ  
 حجتته وبين فضيلته  
 وتقبل شفاعته في  
 أمته واستعملنا  
 بسنته يارب العالمين  
 ويارب العرش  
 العظيم اللهم يارب  
 احشرنا في زمرة  
 وتحت لوائه واسقنا  
 بكاء سه وانفعنا  
 بمحبته آمين يارب  
 العالمين اللهم يارب  
 بلغه عنا افضل  
 السلام واجزه افضل  
 ماجازيت به النبي  
 عن أمته يارب

العالمين اللهم يارب انى أسألك أن تغفر لى فى بعض النسخ باسقاط انى فقط وفى بعضهابا سقاط انى أسألك والصحيح ثبوت الكل وترجنى وتتوب على وتعافينى من جميع البلاء والبلاء بالمدونى بعض النسخ بالقصر وهو الصواب كما تقدم الخارج من الارض كالامراض والاصاب والرزايواذى الخلق فالمراد بالخارج من الارض الناشى فيها عبر عنه بالخارج مجازا ليقابل به قوله والنازل من السماء كالصواعق والزلازل ونزول ما يضر من الحجر والمطر والقحط انك على كل شئ قدير برحمتك يتعلق بتعافينى والمعنى انه يسأل الله تعالى ما ذكر من رحمة تعالى لالعلمة من قبل نفسه من كل أو غيره ولا لاستحقاق فالباء سببية وان تغفر وفى بعض النسخ اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات ورضى الله عن أزواجه الطاهرات الازور والجيوب المبرآت من العيوب ومن دنس الشرك والاثام عموما أمهات المؤمنين فى التحريم والاحترام واستحقاق المبرة والاعظام ورضى الله عن أصحابه الاعلام جمع علم يطلق على الجبل وسيد القوم أئمة جمع امام وهو هنا القدوة والدليل ويطلق أيضا على قيم الامر المصلح له الهدى أى فيه أولا هله ومصابيح الدنيا زينة لها ويهتدى بنورهم فى ظلامها ويعرف بهم حاجة أن يشتغل به فى لياليها وأيامها وعن التابعين قال ابن عطية قد لزم هذا الاسم الطبقة التى رأت من رأى النبي صلى الله عليه وسلم وتابع التابعين لهم أى الصحابة باحسان أى معه وبشر يظنه وهو قيد فى التابعين وتابعيهم الى يوم الدين الجزاء والمجد لله رب العالمين على ما من به من الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ومحبة ومحبة من ينسب اليه من الازواج والاصحاب وتابعيهم والترضى عليهم والمجد لله بالواو أوله على ما فى بعض النسخ الصحيحة وسقطت فى بعضها وهذا آخر الرواية الثانية التى قال أولها وفى رواية اللهم انى أسألك بحق ما حمل كرسيك من عظمك حسما وقع التنبيه على تمامها فى النسخة السهلة وبتمامها فى الثالث الثانى من فصل الكيفية اللهم رب الارواح والاجساد البالية هذا ابتداء الثالث الاخير وهذا الدعاء ذكره صاحب ائمة العيينين وانه مما علمه النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه وأمرهم أن يعلمون ان يدعو به فى أمور الدنيا والآخرة وذكر له قضية على بن عمر رضى الله تعالى عنهما باسجاجة

العالمين اللهم  
يارب انى أسألك  
ن تغفر لى وترجنى  
تتوب على وتعافينى  
من جميع البلاء  
والبلاء الخارج  
ن الارض والنازل  
من السماء انك على  
كل شئ قدير  
برحمتك وان تغفر  
للمؤمنين والمؤمنات  
والمسلمين والمسلمات  
الاحياء منهم  
والاموات ورضى  
الله عن أزواجه  
الطاهرات امهات  
المؤمنين ورضى  
الله عن اصحابه  
الاعلام ائمة الهدى  
ومصابيح الدنيا  
وعن التابعين  
وتابع التابعين  
لهم باحسان الى يوم  
الدين والمجد لله رب  
العالمين اللهم رب  
الارواح والاجساد  
البالية

الدعاء به لا عى بات عنده فعد بصير من حينه وذكره أيضا ابن ثابت في كفايته ولم أطالع  
شرحه عليها حتى أعرف من أين نقله وفي الاثمد اللهم رب الارواح العالية والاجساد البالية  
وفي الكفاية اللهم رب الارواح الزائلة والاجساد البالية ووقع في بعض نسخ هذا الكتاب  
اللهم رب الارواح الزائلات والاجساد الباليات بلفظ الجمع فيهما والصحيح سقوط الزائلات  
وافراد الباليات والمراد بالارواح والاجساد ارواح البشر واجسادهم والانس والجن  
والملائكة أيضا والاجساد جمع جسد وهو هنا الجسم الانساني وكل ذى جسم يبعث والبالية  
من البلاء يقال بلى الثوب كرضى بلى بالسكسر والقصر وبلاء بالفتح والمدأى خلق وأخلق وبلاء  
وبلاء أسألك بطاعة الارواح الراجعة الى أجسادها في رجوعها  
ذلك عن أمره تعالى بذلك وبطاعة الاجساد الملتزمة أى المجتمعة  
بعروقها أى مع عروقها فالبراء للمصاحبة ويصح أن تكون سببية أى اجتمعت بسبب  
عروقها فهى التى ضمت بعضها الى بعض وطاعتها فى اجتماع أوصالها وتسويتها كما كانت  
أول مرة وهل هذا الاجتماع عن عدم محض وان الجسد فى أوله وتضمحل اجزائه ثم عند  
الاعادة يعاد كما بدئ أول مرة او هو عن تفرق الاجزاء فقط وتبدل الاشكال وزوال  
الاعراض وخلفها بأخرى ثم عند الاعادة تضم اوصاله وتعاد أعراضه واشكاله توقف فى  
ذلك العلماء لعدم نص فاصل وعلى الاول فقبل بعدم كاه وقيل الاعظم بحجب الذنب وهو  
آخر سلسلة الظهر فنه يركب الخلق وبكلماتك بافظ الجمع وكذا هو فى الكفاية  
وفي بعض النسخ الصحيحة وبكلماتك بالافراد النافذة أى الماضية فيهم مما ذكر  
من الثنم الاجساد ورجوع ارواحها اليها وفى فصل القضاء والحكم ووقوع الحساب وجمع  
الكلمات على الاول باعتبار تعدد من نفذت فيهم وعلى الثانى باعتبار تنوع دلائلها وفى  
الظرفية المجازية أو للاستعلاء بمعنى على واعاد الضمير فى فيهم على الارواح والاجساد مذكر  
لمن يعقل مراعاة لمن هى له وفيهم الذكور والعلاء وهى للأشخاص المفهومة من السياق بعد  
الالتمام ورجوع الارواح وفيهم العقلاء الذكور واخذك الحق ال فيه للجنس وهو  
ما يترتب فى الذمة من الامر الثابت الذى لا يسمع انكاره منهم والخلائق يعنى  
الانس والجن ومن حشر للحساب بين يديك اى فى قبضتك وتحت حكمك وقهرك  
والجملة حالية ينتظرون جملة حالية من الخبر المستقر فى الظرف او خبر بعد خبر وهو  
الخبر ويبين يديك حال منه فصل قضائك ويرجون اى يؤملون رحمتك  
اى ان تغفر لهم وتدخلهم الجنة ويخافون اى يتوقون عقابك ان تجازيهم بسئ  
اعمالهم وهذا الرجاء والخوف لانهم قد استيقظوا من نومهم وسنة غفلتهم التى كانوا عليها فى  
الدنيا وكشف لهم الغطاء وانجلت الامور وبلت سرائرهم أن تجعل هذا المسؤول بقوله

أسألك بطاعة  
الارواح الراجعة  
الى اجسادها  
وبطاعة الاجساد  
الملتزمة بعروقها  
وبكلماتك النافذة  
فيهم واخذك الحق  
منهم والخلائق بين  
يديك ينتظرون  
فصل قضائك  
ويرجعون رحمتك  
ويخافون عقابك  
ان تجعل

اسألك فهو مفعوله الثاني **النور في بصري** أي تنور بصيرتي حتى أشهد انفرادك في ملكك وأعرف أنك أحق من يعبدون برجي ويخاف ويطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى وأن كل ما سواك باطل وإن ما بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلا تخاف غيرك ولا ترجو غيرك ولا تحب غيرك ولا تعبد شيئاً سواك ولا تشهد إلا إياك ونشكرك ولا نكفرك وترضى عنك في جميع الأحوال **وذكرك بالليل والنهار** في جميع أوقاتهم وعلى كل حال من أحوال قيامك بحقوقك وأداء لشكرك ومحبة فيك وتعظيمك وفرح بك وشغلك عما سواك **على لساني** على الاستعلاء المجازي أو بمعنى في وعمل صالحاً بموافقة الأمر والسنة **فارزقني** لأجل أمرك إياي بذلك ولما أنت له أهل والفاء زائدة أو عاطفة على مقدر أي أسعفني **فارزقني** عملاً صالحاً ونحوه هذا على ما قبل في قوله تعالى بل الله فاعبد وارزق هونا صب عملاً ويحتمل أن يكون قوله وعلماً معطوفاً على قوله أن تجعل وما عطف عليه معمولاً لا سألُك والمفعول الثاني لقوله **فارزقني** محذوف أي **فارزقني ذلك** أو ما سألتك أن تحوذ ذلك والله أعلم **اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد كما باركت على آل إبراهيم** هكذا باثبات آل في بعض النسخ وفي غيرها من النسخ المعتمدة باسقاطه كالآتي **اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد** هذه رواية في حديث كعب بن عجرة رضي الله تعالى عنه نقلها الاستاذ جبر من كتاب القرية لابن بشكو والآخرها أنك حميد مجيد الثانية **وعلى آل محمد كما جعلتها على إبراهيم وعلى آل إبراهيم** أنك حميد مجيد وبارك وفي نسخة اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك حميد مجيد هكذا باثبات لفظة على في المواضع الأربعة مع آل في بعض النسخ وسقطت في بعضها فيما عد الثالث وهو وبارك على محمد وعلى آل محمد **اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات** أخرج جماعة عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما رجل مسلم لم تكن عنده صدقة فليقل في دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها له زكاة **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل له عدد ما أحاط به علمك**

النور في بصري  
وذكرك بالليل  
والنهار على لساني  
وعمل صالحاً  
فارزقني اللهم صل  
على محمد كما صليت  
على إبراهيم وبارك  
على محمد كما  
باركت على آل  
إبراهيم اللهم  
اجعل صلواتك  
وبركاتك على محمد  
وعلى آل محمد كما  
جعلتها على  
إبراهيم وعلى آل  
إبراهيم أنك حميد  
مجيد وبارك على  
محمد وعلى آل  
محمد كما باركت  
على إبراهيم وعلى  
آل إبراهيم أنك  
حميد مجيد اللهم  
صل على محمد  
عبدك ورسولك  
وصل على المؤمنين  
والمؤمنات والمسلمين  
والمسلمات اللهم  
صل على سيدنا  
محمد وعلى آل له  
عدد ما أحاط به  
علمك



دائمة تدوم بدوام

ملك الله اللهم

انى أسألك

باسمائك العظام

ما علمت منها وما لم

أعلم وبالأسماء

التي سميتها

نفسك ما علمت

منها وما لم أعلم أن

تصلى على سيدنا

محمد عبدك ونيبك

ورسولك عدد

ما خلقت من

قبل أن تكون

السماء بمفصلة

والارض مدحية

والجبال مرسية

والعيون منفجرة

والانهار مهيمة

والشمس مشرقة

والقمر مضيئ

والكواكب

مستنيرة والجار

مجربة والاشجار

مثمرة اللهم صل

على محمد عدد

علمك وصل على

محمد عدد حلمك

وصل على محمد

عدد كلماتك وصل

على محمد عدد

نعمتك وصل على

واحصاء كتابك وشهدت به ملائكتك صلاة دائمة تدوم بدوام ملك الله اللهم انى أسألك بأسمائك العظام ما علمت منها وما لم أعلم وبالأسماء التي سميت بها نفسك كلها ما علمت منها وما لم أعلم أن تصلى على سيدنا محمد عبدك ونيبك ورسولك عدد ما خلقت بمحذوف العائد من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال مرسية والعيون منفجرة والانهار مهيمة والشمس مشرقة أى مضيئة منبسطة مرتفعة صافية الشعاع وذلك وقت الفجر أو معناه طالعة فان أشرق رباعيا يستعمل فيها على ما فى القاموس بخلاف شرق ثلاثا فانه خاص بالطلوع وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير وأشرفت الارض بنور ربها بضم الهمزة وكسر الراء على سائنه للمفعول وذلك انما يأتى من فعل يتعدى فهو أن يقال أشرفت البيت وأشرفه السراج فيكون متعد يا وغير متعد بلفظ واحد كرجع ورجعته ووقف ووقفه وعليه فيكون المعنى هنا والشمس مشرقة الارض فحذف المفعول اذ لم يعلق به غرض والقمر مضيئ والكواكب مستنيرة والجار مجرية بضم الميم وكسر الراء وتشديد الياء فى النسخة السهلة على نقل بعضهم عنها وظاهر ما عند غيره انه فيها بضم الميم وكسر الراء وتخفيف الياء وفى بعض النسخ المعتمدة بضم الميم وفتح الراء وفى بعضها بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء ومجربة بالضم الاول اما تصحيف عن محمدا بن زينة اسم مفعول والياء صورة الالف واما من مجربة بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء واما من مجرية بضم الميم وتخفيف الياء اسم فاعل ويكون اما متزلا منزلة اسم المفعول على الخلاف بين البصريين والكوفيين كما فى قوله \* أمسى فؤادى به فاتنا \* واما أن مفعلا فيه بمعنى فاعل ان محمدا بن زينة بضم الميم وكسر الراء وتشديد الياء واما على ان الاسناد مجازى لشدة جريها واضطرابها أو معنى الكلمة مجربة ما فيها أو معنى مجربة بسرعة قال ابن القوطية جريت الى الشئ جريا وجرأ وجرئت أسرع وأيضاً قصدت ومعنى مجربة بضم الميم وبالالف بعد الراء ظاهر ومجربة بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء من اقامة مفعول مقام مفعول فمجرية المذكورة بمعنى مجربة بالالف والاشجار مثمرة أى تكونت فيها الثمار اللهم صل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد حلمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك وصل على محمد عدد جودك وصل على محمد عدد سمواتك



وصل على محمد عدد أرضك ظاهره عدد آحاد السموات وهن سبع  
 وعدد آحاد الارض وهن أيضا سبع ولا يستغرب صلاته عليه صلى الله عليه وسلم هذا العدد  
 القليل فانه لم يترك عددا قليلا ولا كثيرا الا صلى عليه به ولو ترك التنصيص على هذا المكان  
 باقيا عليه مع كونه معدودا ومحتمل أن يراد عدد اجزاء السموات وعدد اجزاء الارض أو  
 عدد ملائكتها من شيء أو نحو ذلك والله أعلم وكون السموات سبعة هو المنصوص عليه في القرآن  
 والحديث قال الشيخ أبو عبد الله العمري سبط الموصفي في تنبيه الساجد على فضل المساجد  
 فان قال قائل فهل يدل التنصيص على سبع سمواتك على نفي العدد الزائد قلنا الحق أن  
 تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفي الزائد وهذا بالنظر الى مفهوم العدد على ما فيه من  
 الخلاف والافظا هو الاحاديث دال على نفي الزائد والله أعلم وصل على محمد عدد  
 ما خلقت بحذف العائد في سبع سمواتك من ملائكتك لان  
 محل الملائكة بالامالة هو السموات محل الارتفاع لمناسبة لهم وصل على محمد عدد  
 ما خلقت بحذف العائد في أرضك ظاهرها وباطنها من بيان لما الجن  
 والانس وغيرهما من بيان لغير الوحش والطير وغيرهما  
 وصل على محمد عدد ما جرى به القلم في علم غيبك وما يجري  
 به الى يوم القيامة وصل على محمد عدد القطر والمطر وصل  
 على محمد عدد من يحمذك ويشكرك ويهلك ويمجدك  
 ويشهد انك أنت الله وصل على محمد عدد ما صليت عليه  
 أنت وملائكتك اذا كانت صلاته تعالى عليه هي ثناءه عليه فالتعدد راجع  
 الى تعلق الكلام بالتخييز وهو ثناءه تعالى عليه عدد ملائكته واخبارهم به واظهاره  
 لهم وهو حادث يقبل التعدد وأما صفة الكلام نفسها فهي واحدة كسائر الصفات وكذا  
 التعلق بالصلاحي للكلام والتخييزي القديم كلاهما واحد لا تعدد فيه واذا كانت صلاته  
 عليه هي رحمة له أو مغفرته أو نحو ذلك فان رحمة على القول بانها صفة فعل متعددة وكذا  
 آثارها على القول بانها أي الرحمة صفة ذات قديمة والله أعلم وصل على محمد عدد  
 من صلى عليه من خلقك العقلاء وغيرهم بلسان الخلال أو المقال وصل  
 على محمد عدد من لم يصل عليه من خلقك العقلاء وغيرهم بلسان  
 المقال وصل على محمد عدد الجبال البكار والصغار والرمال  
 والحصا في البر والبحر على وجه الارض وفي بطنها وصل على محمد عدد

وصل على محمد  
 عدد أرضك  
 وصل على محمد  
 عدد ما خلقت في  
 سبع سمواتك من  
 ملائكتك وصل  
 على محمد عدد  
 ما خلقت في  
 أرضك من الجن  
 والانس وغيرها  
 من الوحش والطير  
 وغيرها وصل  
 على محمد عدد  
 ما جرى به القلم في  
 علم غيبك وما  
 يجري به الى يوم  
 القيامة وصل  
 على محمد عدد  
 القطر والمطر  
 وصل على محمد  
 عدد من يحمذك  
 ويشكرك ويهلك  
 ويمجدك ويشهد  
 انك أنت الله  
 وصل على محمد  
 عدد ما صليت  
 عليه أنت  
 وملائكتك وصل  
 على محمد عدد  
 من صلى عليه  
 من خلقك وصل  
 على محمد عدد  
 من لم يصل عليه من خلقك وصل على محمد عدد الجبال والرمال والحصا وصل على محمد عدد

الشجر المستنبة والنابتة بانهما في عام الارض وغامرها وأوراقها ما يسقط منها وما لا يسقط والمدروا ثقلها أي أجمالها الثقيلة جمع ثقل بكسر فسكون من الثقل بكسر ففتح ضد الخفة وصل على محمد عدد كل سنة من سني الدنيا وما تخلق فيها من شئ وما يموت فيها من جميع الحيوان أو الحيوان وغيره كالنبات وموت كل شئ بحسبه وصل على محمد عدد ما تخلق كل يوم من كل شئ وما يموت فيه وهذا داخل فيما يخلق أو يموت في السنة فهو خاص بعد عام إلى يوم القيامة اللهم صل على محمد عدد السحاب الجارية من السود والبيض ويحتمل أن المراد عدد أفراد السحاب أو عدد اجزائها على ما تقدم في عدد السموات والارض ما بين السماء والارض كذا في النسخة السهلة وغيرهما من النسخ وما على هذا زائدة ويمكن أن تكون موصولة لغتان السحاب وفي بعض النسخ المعتمدة وما بواو أوله وما على هذا موصولة معطوفة على السحاب والمراد ما بينهما من الهواء والماء والطيور وغير ذلك مما لا نعلمه وما تظطر من السحاب فهو مبنى للفاعل بفتح التاء وضم المهملة أو بضم التاء وكسر المهملة وهذا يؤهم زيادة الواو قبل ما بين ويحتمل أن الضمير للارض لانها أقرب مذكور وعليه يكون تظطر بضم التاء وفتح الطاء مبنى للمفعول ويحتمل أن الضمير للسماء لانه المعطوف عليه فيكون تظطر مبنى للفاعل كالأول والله أعلم من المياه للرجة أو للعذاب وصل على محمد عدد الرياح أي أنواعها وتكررها والرياح ثمانية الصبا وهي الشرقية والذبور وهي الغربية والجنوب وهي اليمانية والشمالية وهي التي تقابلها وكل ريح بين ريحين فهي نسجاء لكونها تكبت أي مالت عن مهاب الرياح فالاصول أربعة والنواكب أربعة وقيل النسجاء التي تهب بين الصبا والشمال خاصة وفي بعض النسخ السحاب المسخرات جمع مسخرة بمعنى مثالة مرادة فانه يقال سخره تسخيرًا بمعنى ذله وراضه في مشارق الارض ومغاربها وجوفها وهو ما يقابل القبلة وقبلتها وصل على محمد عدد نجوم السماء وصل على محمد عدد ما خلقت بحذف العائد في بحارك من الحيتان جمع حوت والدواب عام بعد خاص والمياه والرمال وغير ذلك وصل على محمد عدد النباتات والحصا في البر والبحر وصل على محمد عدد النمل على أنواعه وصل على محمد عدد المياه العذبة في العيون والأنهار والينابيع

الشجر وأوراقها والمدروا ثقلها وصل على محمد عدد كل سنة وما تخلق فيها وما يموت فيها وصل على محمد عدد ما تخلق كل يوم وما يموت فيه إلى يوم القيامة اللهم صل على محمد عدد السحاب الجارية ما بين السماء والارض وما تظطر من المياه وصل على محمد عدد الرياح المسخرات في مشارق الارض ومغاربها وجوفها وقبلتها وصل على محمد عدد نجوم السماء وصل على محمد عدد ما خلقت في بحارك من الحيتان والدواب والمياه والرمال وغير ذلك وصل على محمد عدد الثفل وصل على محمد عدد المياه العذبة

والبرك وغير ذلك وصل على محمد عدد المياه الملمحة في البحار وفي نسخة  
المخ وصل على محمد عدد نعمتك في الدنيا والآخرة على جميع خلقك

من ملائكة وانس وجن وغيرهم ان كان هذا الغير يميز النعمة ويشهر بها ويشمل  
المؤمن والكافر من الانس والجن على القول بأن الكافر منهم عليه بوجوده وتوابع وجوده  
من النعم الدينية وهذا قول القاضي أبي بكر الباقلاني وهو المشهور قال الشيخ أبو الحسن  
الاشعري ليس على الكافر نعمة دينية ولا دنيوية وما هو فيه من لذات الدنيا اغماها  
تدريج له ونعمة قالوا والخلاف لفظي فالاول نظر الى الحال وظاهر الامر والثاني نظر الى  
المآل وباطن الامر وقال ابن ناجي في شرح الرسالة ان مذهب أكثر العلماء أن الكافر منهم  
عليه في الدنيا والآخرة قال أما في الدنيا فواضح وأما في الآخرة فلان ما من نعمة وعذاب  
الا ثم ما هو أشد منهما الا أنه لا يقال انهم في نعمة لانهم في محل الانتقام والغضب والعذاب  
الشديد لا يفتقر عنهم وهم فيه مبدسون قال وجعل الخلاف لفظيا بعيد لما قررناه انتهى  
ويحتمل أن الكلام خرج مخرج المبالغة وأن الكفار لما كانوا كما قال سيدي عبد الجليل  
كالذرفي الوجود كله وفي جملة الطائعين ولم يعتبروا الا أنهم أموات في حيز العدم وانما ينتعم  
ويعتبر الحى والله أعلم وصل على محمد عدد نعمتك وعذابك على من

كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم دليل هذا من الكتاب والسنة واجماع  
الامة ضرورى وفيما أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام في التوراة في كلام طويل  
يا موسى أتريد أن أكون أقرب اليك من كلامك الى لسانك ومن وسواس قلبك الى قلبك  
ومن روحك الى بدنك ومن نور بصرك الى عينيك قال نعم يا رب قال فأكثر الصلاة على محمد  
صلى الله عليه وسلم وأبلغ بنى اسرائيل انه من لقينى وهو جاحد لا جد سلطت عليه الزبانية  
في الموقف وجعلت بينى وبينه حجابا فلا يرانى ولا كتاب ينصره ولا شفاعة تتاله ولا ملك يرجه  
حتى تسهبه الملائكة فيدخلوه نارى يا موسى بلغ بنى اسرائيل انه من صدق بأحمد وكتابه  
نظرت اليه يوم القيامة يا موسى بلغ بنى اسرائيل انه من رد على أحمد شيئا مما جاء به وان كان  
حرفا واحدا أدخلته النار مسجوبا وفيه يا موسى احمدنى اذ مننت عليك مع كلامى اياك  
بالايمان بأحمد ولولم تقبل الايمان بأحمد ما جاورتنى فى دارى ولا تنعمت فى جنتى الى أن قال  
يا موسى من لم يؤمن بأحمد من جميع المرسلين ولم يصدق ولم يشق اليه كانت حسنة  
مردودة عليه ومنغته حفظ الحركة ولا أدخل قلبه نور الهدى والمحوسم من النبوة الى  
أن قال يا موسى من آمن بأحمد وصدقه أو لثك هم الفائزون ومن كفر بأحمد وكذبه من  
جميع خلقى أو لثك هم الخاسرون أو لثك هم النادمون أو لثك هم الغافلون وتعدية النعمة  
والعذاب بعلى كأنه روى فيه وقوع المدعوى به على المدعوى عليه أو جعل عذب وتعم على غضب

وصل على  
محمد عدد المياه  
الملمحة وصل على  
محمد عدد نعمتك  
على جميع خلقك  
وصل على محمد  
عدد نعمتك  
وعذابك على  
من كفر بمحمد  
صلى الله عليه  
وسلم

وسخط على ما تقدم في تعدية الرضوان بعلى والافتقار يتعدى بمن وعذب يتعدى بنفسه  
ويقوى مصدره باللام والله أعلم **وصل على محمد عدد ما دامت الدنيا**  
**والآخرة** أما الدنيا فأيامها ومذمتها معدودة منتهية منقضية وأما الآخرة فما كان  
منها قبل استقرار أهل الدارين فيها ما فتناه معدود وما كان بعد ذلك فلا انتهاء له ولا عدد  
لكن علم الله تعالى محيط به مع ذلك والمراد صل عليه أبدأ الدنيا وأبدأ الآخرة بلا انتهاء  
ولا انقطاع والله أعلم وما في هذه وفي اللتين بعدها مصدرية مع تقدير مضاف أى عدد أجزاء  
دوام أو نحو ذلك والله أعلم وما ذكرهنا من عدم الانتهاء والعدد جار فيما تقدم من نعمة  
الدنيا ونقصها وما يأتى من دوام الخلائق في الجنة أو النار **وصل على محمد زاد**  
**في بعد النسخ** وعلى آل محمد **عدد ما دامت الخلائق في الجنة** وذلك أبدأ بلا  
انتهاء ولا انقطاع قال الله تعالى وما هم منها بمخرجين وفي حديث الصحيحين وغيرهما أنه يقال  
يوم القيامة لأهل الدارين عند ذبح الموت يا أهل الجنة خلوا بلاموت الحديث وغير ذلك من  
الآيات والاحاديث الدالة على دوام بقائهم فيها **وصل على محمد عدد ما دامت**  
**الخلائق في النار** أما الكفار فأبدأ بلا انتهاء ولا حد ولا غاية كفاي الآيات  
والاحاديث وأما العصاة من المؤمنين فالاحاديث في عدم تخليد المؤمن العاصي في النار  
زائدة على حد التواتر قال الحافظ الجلال السيوطي في البدور السافرة فقد روي أنها من  
حديث أكثر من أربعين صحابياً وسقناها في كتابنا الأزهار المنتثرة في الأخبار المتواترة  
**وصل على محمد على قدر ما تحببه وترضاه وصل على محمد على قدر**  
**ما يحبك ويرضاك** هكذا في النسخة السهلية بآيات ويرضاك ومعناها واضح  
وحديث ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا والحديث وغيره يشهد له ورضيته ورضيت به  
واحد ومحبة الله تعالى للعباد ارادة كرامتهم وانعامه عليهم انعاماً خاصاً ومحبتهم له ارادة  
طاعته وتصوير السكالم المطلق فيه وقال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه حب الله تعالى لعبده  
هو رحمة له وثناؤه عليه واحسانه اليه وحب العبد له به عز وجل طاعته وموافقة أمره  
وتعظيمه وهيبته انتهى ورضاه تعالى عن عباده قبوله لهم وارادته ثوابهم ورضاهم عنه  
استسلامهم له وترك اعتراضهم عليه وتبذيرهم معه ومنازعتهم لاحكامه وتبذيرهم بها **وصل**  
**على محمد أبدأ الأبدين** بمذمومة الأبدين وكسر باء في النسخ المعتمدة وفي بعضها بفتح  
الباء وكلاهما صحيح ويقال أبدأ الأبدين كما يقال دهر الداهرين وفي صلاة على ابن الحسين زين  
العابد رضى الله تعالى عنه ما اللهم صل على محمد أبدأ الأبدين ودهر الداهرين وكلاهما  
بمعنى أبدأ الأبد وقد ذكر في القاموس ألفاظاً من هذا المعنى **وأنزله المنزل** بضم الميم  
وفتح الزاي اسم مكان أنزل الرباعي وفتح الميم وكسر الزاي اسم مكان نزل الثلاثي **المقرب**

وصل على محمد عدد  
ما دامت الدنيا  
والآخرة وصل  
على محمد عدد  
ما دامت الخلائق  
في الجنة وصل  
على محمد عدد  
ما دامت الخلائق  
في النار وصل  
على محمد على  
قدر ما تحببه  
وترضاه وصل  
على محمد على  
قدر ما يحبك  
ويرضاك وصل  
على محمد أبدأ  
الأبدين وأنزله  
المنزلة المقرب

بفتح الراء المشددة عندك في غيبك يتعلق بأنزل أو بالمقرب وهي عندية تشير في  
والظرف ليس على حقيقته إلا أن يكون المراد بالمنزل الحسى في الجنة فالمراد عندك في دار  
كرامة والاسناد في المقرب مجازي أى صاحبه وأعطه الوسيلة والفضيلة  
والشفاعة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته  
انك لا تخلف الميعاد اللهم انى أسألك بأنك بالباء الموحدة وهي للسببية  
أول الاستعانة مالكي وسيدى بمعنى مالكي ومولاي بمعنى سيدى  
أول المتولى أمرى وثقتى أى عمدتى ومعتمدى الذى أعتمدته وأقصده فى جميع أمورى  
من وثق به ثقة اعتمد عليه ورجائى أى مرتجى الذى أرجوه فى مطالبى وما رزق  
وفى دعاء نبوى أخرجه الحاكيم فى مستدركه يامن أظهر الرجميل وستر القبيح يامن  
لا يؤاخذ بالجبريرة ولا يمتك الستر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة يا باسط  
اليدين بالرحمة يا صاحب كل نجوى يامن تهى كل شكوى يا كريم الصفع يا عظيم  
المن يا مبتدى بالنعيم قبل استحقاقها بار بنا يا سيدنا يا مولانا يا غاية رغبتنا أسألك  
أن لا تشوه خلقى بالنار وفى دعاء رواه الطبرانى عن على موقوفاً اللهم أنت ثقتى فى كل  
كرب وأنت رجائى فى كل شدة وأنت لى فى كل أمر نزل بى ثقة وعدة فهذا فيه اطلاق نحو  
هذه الالفاظ التى عند المؤلف أسألك أعادتنا كيداً أو يساً بالاجل الفصل الواقع  
ويمكن أن يكون اللفظ الاول لمطلق السؤال الشامل لجميع سؤالاته فى جميع مطالبه كأنه  
يقول اللهم انى أسألك فى جميع مطالبى وما رزق بى بسبب انك مالكي وسيدى ومولاي ذكر  
هذان يندى سؤاله الخاص توطئة وثناء واستعطافاً واعتراضاً فاجعاً بأنه ماله غيره ولا يحيدله  
عنه ولا ربه سواه ثم انى يسأله الخاص الذى أراد فى الوقت فقال أسألك بحجزة الباء  
للاستعانة الشهر الحرام آل للجنس فيشمل الاشهر الحرم الاربعة وهي ذوالقعدة  
وذوالحجة والمحرم ورجب والبلد الحرام هو مكة شرفها الله تعالى والمشعر  
الحرام وقبر نبيك عليه السلام أن تهب أن تعطى وهو المفعول الثانى  
لأسألك لى اللام للتعدية أو للتخليك من ابتدائية الخير اسم جنس شامل لكل  
كمال ونفع وأمر ملائم ما أى شيئاً أو خيراً ويصبح كونها موصولة جارية على موصوف  
محذوف أى الامر الذى لا يعلم علمه إلا أنت وتصرف أى زدد عني  
عن المعجزة من لا ابتداء السوء أى الامر المكروه ما أى شيئاً أو الامراً  
الذى لا يعلم علمه إلا أنت وفى دعاء نبوى رواه الطيالسى والطبرانى فى الكبير

عندك عله  
الوسيلة والفضيلة  
والشفاعة  
والدرجة الرفيعة  
وابعثه المقام  
المحمود الذى  
وعده انك  
لا تخلف الميعاد  
اللهم انى أسألك  
بأنك مالكي  
وسيدى ومولاي  
وثقتى ورجائى  
أسألك بحجزة  
الشهر الحرام  
والبلد الحرام  
والمشعر الحرام  
وقبر نبيك عليه  
السلام أن تهب لى  
من الخير ما لا يعلم  
علمه إلا أنت  
وتصرف عني من  
السوء ما لا يعلم  
علمه إلا أنت

عن جابر بن سمره رضى الله تعالى عنه اللهم انى أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم  
وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم وتقدم مثله من حديث عائشة رضى الله تعالى  
عنها فيمارواه ابن ماجه **اللهم يا من وهب** زعم بعضهم أنه لم يرد اذن شرعى  
فى اطلاق الميم مات عليه تعالى وأجاب غيره بما ورد من قوله يا من احسانه فوق كل  
احسان لا يجهز شئ اوردته النووى فى الاذكار وتقدم لنا الآن حديث يا من أظهر الجبل  
وستر القبيح يا من لا يؤاخذ بالجبررة الحديث وفى حديث نبوى أيضا أخرجه الطبرانى فى  
الوسط عن أنس يا من لا تراه العيون ولا تحيط به الظنون ولا تغيره الحوادث ولا يخشى  
الدوائر ويعلم مثاقيل الجبال ومكاييل البحار وعدد قطرات المطار وعدد ورق الاشجار وعدد  
ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار وفى رواية وأشرق عليه النهار الحديث وفى حديث رواه  
الديلمى فى مسند الفردوس فيما من قل عند نعمته شكرى فلم يحرمنى و يا من قل عند بليته  
صبرى فلم يخذلنى و يا من رآنى على الخطايا فلم يقضنى يا ذا المعروف الذى لا ينقضى أبدا  
يا ذا النعماء التى لا تحصى عدد اثم قال يا من لا تضره الذنوب ولا ينقصه العفو هب لى ما لا  
ينقصك واغفر لى ما لا يضر ك انك أنت الوهاب الحديث وجاء فى الحديث نداؤه تعالى يسا  
ذا الجلال والاكرام وهومن أسمائه سبحانه ونداؤه بذى المعارج وفى الحديث سبحانه ذى الملك  
والملكوت وتحصن بذى العزة والجبروت وغير ذلك **لا آدم شيئا** بكسر الشين  
المججمة وسكون التختية ثم ناء مثلثة وفى النسخة السهائية بناء مشناة و يقال فى غير هذا الكتاب  
شأت بامالة الشين وشئت بفتح الشين وتشديد التاء والاكثر صرفه وفيه وجه بعدم الصرف  
و به يوجد فى النسخ وعند بعضهم أن مثله من الاسماء الانجمية يقال بفتح أوله وسكون ثانيه  
وكسر ثالثه وتنوينه والاكثر صرفه وتفسيره هبة الله ويقال عطية الله وهو خافية آدم ووصيه  
ومجمع ما تناسل منه **ولابراهيم اسماعيل واسحاق** قال الله تعالى اخبارا  
عنه الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحق واسحق من زوجته سارة وهو  
أبو بنى اسرائيل والروم واسماعيل من سرته هاجر وهو أكبر من اسحاق وهو أبو عرب  
الحجاز كلهم الذين منهم النبى صلى الله عليه وسلم وبعض عرب اليمن واختلف فى الذئب منهما  
وفى ترجيح أحد القولين **ورد يوسف على يعقوب** بعد ان غاب عنه سنين وعلى  
للاستعلاء على ما يقرب من المجرور كقوله تعالى أو اجد على النار هدى **ويا من**  
**كشف** أى أذهب ودفع البلاء عن **أيوب** وهو مرضه بالجدرى **ويا من**  
**رد موسى الى أمه** بعد ان ألقته فى اليم قال الله تعالى وأوحينا الى أم موسى  
أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم ولا تخفى ولا تحزنى اناراده اليك وجاعلوه من  
المرسلين ثم قال فرددناه الى أمه كى تقر عينها ولا تحزن وقال تعالى قد أتيت سؤالك يا موسى

اللهم يا من وهب  
لا آدم شيئا  
ولابراهيم  
اسماعيل  
واسحاق ورد  
يوسف على  
يعقوب ويا من  
كشف البلاء  
عن أيوب ويا من  
رد موسى الى أمه

ولقد مننا عليك مرة أخرى إذا وحينئذ إلى أمك ما يوحى أن أقذفه في التابوت فأقذفه  
 في اليم ثم قال فرجعناك إلى أمك كي تقر عينها ولا تحزن **و يازائد الخضر** وزن  
 كتف وفلس وضرس وكل ما كان على وزن كتف فانه يجوز فيه الأوجه الثلاثة وقيل اسمه  
 بليابفتح الباء الموحدة وسكون اللام بعدها تحتية وقيل بز ياءة ألف بعد الموحدة ابن ملكان  
 وقيل اسمه إلياس وقيل اليسع وقيل عامر وقيل خضر ورير بن ملكان بن فالغ بن عامر بن  
 صالح بن أرنخشد ابن سام بن نوح وقيل اسمه أرميا بن طبعقا وقيل في اسمه ونسبه غير ذلك  
 وكنيته أبو العباس وقيل انه كان قبل ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل بعده والاكثر انه  
 نبي واختلف في رسالته فقيل انه أرسل إلى قوم في البحر يقال لهم بنو كانه وعليه قول المؤلف  
 في حزه النبي المرسل لبني كانه وقيل انه ولي فقط ونسب للاكثر أيضا وأجمع الصوفية على  
 بقاءه وتواتر عن أولياء كل عصر لقائه وقد حكى ذلك عن مؤلف الكتاب الشيخ الجزولي رضي  
 الله عنه وأصحابه فيما قيد عنهم من الاخبار انهم كانوا يلقونه يأخذون عنه وفي الحديث  
 الصحيح انما سمى الخضر خضرا لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهرت فتمت خضراء والفروة  
 قطعة نبات مجتمعة يابسة **في علمه** الضمير للخضر وقال تعالى آتينا هرجة من عندنا  
 وعلمناه من لدنا علما وقال تعالى لموسى عليه السلام لما سئل هل تعلم احد اعلم منك فقال لا  
 فأوحى الله اليه بلي عبدا خضر هو أعلم منك وفي قصص موسى عليه السلام أنه قال للخضر  
 عليه السلام بم اطلعك الله على علم الغيب فقال بترك المعاصي لاجل الله تعالى **ويا من**  
**وهب لداود سليمان** قال تعالى ووهبنا لداود سليمان **ولزكريا يحيى**  
 قال تعالى عنه رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم  
 يصلي في المحراب ان الله يبشرك يحيى الآتية وقال أيضا عنه هب لي من لدنك وليا يرثني  
 الآتية ثم قال يا زكريا اننا نبشرك بغلام اسمه يحيى **ولمريم عيسى** قال الله  
 تعالى اخبار اعراس قول الملك لها انما انارسل ربك لاهب لك غلاما زكيا **ويا حافظ**  
**ابنة شعيب** بافراد الابنة وهو صادق البنيتين ويحتمل أن المراد التي تزوجهاموسى  
 عليه السلام وفي بعض النسخ يتنذتم ما وحفظهما هو في حال استقائهما من الغصب والقتل  
 والسبي والبيع والسباع وغير ذلك من الآفات واسم احدي البنيتين صفورة وقيل  
 صفورا وقيل صفور ياء واسم الاخرى لييا وقيل سرفا وقيل عبدا وقيل اسم احدهما لييا  
 والاخرى سرفا وقيل انهما كانتا تومتين والجهور على انهما ابنا شعيب عليه السلام والتي  
 تزوج بهاموسى عليه الصلاة والسلام منهما هي صفورا واختلف هل هي الكبرى  
 والصغرى والله أعلم **أسألك أن تصلى على محمد وعلى جميع النبيين**  
**والمرسلين ويا من وهب لمحمد صلى الله عليه وسلم الشفاعة**

ويا زائد الخضر  
 في علمه ويا من  
 وهب لداود سليمان  
 ولزكريا يحيى  
 ولمريم عيسى  
 ويا حافظ ابنة  
 شعيب أسألك  
 أن تصلى على  
 محمد وعلى  
 جميع النبيين  
 والمرسلين ويا من  
 وهب لمحمد صلى  
 الله عليه وسلم  
 الشفاعة

والدرجة الرفيعة أن تغفر لي ذنوبي معمول لأسألك مقدروا الغفر هو  
 الستر وعدم المؤاخذة وتستتر لي عيوبى جمع عيب وهو الوصية بأن تغفرها لى  
 كلها الكبائر والصغائر الظاهرة والباطنة ولا تبتليني فيها بفضحة فى الدنيا  
 ولا فى الآخرة وفضيحة الآخرة أشد وتجبرني أى تعيذني من النار أى نار  
 جهنم ونار القطيعة والطرود والمحباب والبعد وتوجب لي رضوانك أى توفعه  
 وتعاملني به وتحمله على في الدنيا والآخرة وفى الدنيا يلزوم طاعتك واتباع مرضاتك  
 والاستسلام لحكمك والرضى عنك فى جميع الأحوال وفى الآخرة بدخول الجنة بغير  
 حساب والتنعم بال رؤية والاقتراب وأمانك مما أخاف من سوء الحساب وحلول النكال  
 والعقاب وشدة العذاب وغم المحباب وسوء الخاتمة وغفرانك لذنوبي فى الدنيا  
 والآخرة فلا تأخذني بها فى ديني ولا فى دنياي ولا فى آخرتي واحسانك الى مع  
 ذلك بأن تصلح لي ديني الذى هو عديمة أمرى ودنياي التى فيها معاشي وآخرتي التى فيها  
 معادى وتمتعني قال ابن القوطية أمتعت الرجل بالشيء أرفقته وأمتع الرجل  
 بالعافية مثل تمتع وقال فى الأساس متعت الله بكذا أو أمتعك أطال الله لك الانتفاع به  
 وملكه فى جنتك فى الدنيا فى الجنة الرضاء بك وعنك والمعرفة لك والوصلة  
 والانس بك والغنا عما سواك وفى الآخرة فى جنة النعيم بما أعددت فيها لا وإيمانك وأعظم  
 ذلك وأهم رؤيتك ومحاسنتك ووجدان قربك وطعم رضوانك والمتعلق فى كلام المؤلف  
 محذوف اعمومه والاستغناء عنه بقوله فى جنتك والاضافة فى جنتك للتشريف مع  
 الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء  
 والصالحين انك على كل شيء قدير فلا يكبر عليك شيء من ذلك ولا يعجزك  
 وصلى الله على محمد وعلى آله وفى نسخة فقط على سيدنا محمد ما مصدرية  
 ظرفية أزعجت أى قلعت من المكان بسرعة واقلعت الرياح سحابا باركها  
 بضم الراء وتخفيف الكاف وهو المستكاثف منها الذى يعلو بعضه بعضا لكثرة  
 كل ذى روح حماما بوزن كتاب المنية وقضاء الموت وقدره ومعنى ذوقه نزوله  
 وحلوله واستعماله هنا استعارة كاستعماله فى العذاب وهو استعارة بليغة والمعنى بآشده  
 مباشرة الذائق اذهى من أشد المباشرات وذوق المرات ومباشرة يؤذن بأنه أمر وجودى وقد  
 اختلف فيه هل هو ضد الحياة أو عدها على قولين وأوصل فعل دعاء بمعنى أبلغ  
 السلام مفعول به كذا فى نسخة معتمدة وفى نسخة وأوصل السلام بضم الهمزة وكسر  
 الصاد وفتح اللام فعلا ماضيا مبني اللغزول والسلام نائبه وفى أخرى غير معتمدة وأوصل

والدرجة الرفيعة  
 أن تغفر لي ذنوبي  
 وتستتر لي عيوبى  
 كلها وتجبرني من  
 النار وتوجب لي  
 رضوانك وأمانك  
 وغفرانك  
 واحسانك  
 وتمتعني فى جنتك  
 مع الذين أنعمت  
 عليهم من النبيين  
 والصديقين  
 والشهداء  
 والصالحين  
 انك على كل شيء  
 قدير وصلى الله  
 على محمد وعلى  
 آله ما أزعجت  
 الرياح سحابا  
 باركها  
 وذاق كل ذى  
 روح حماما  
 وأوصل السلام



السلام بضم الهمزة وكسر الصاد وضم اللام فعلا مضارعا مبنيا للفاعل والسلام مفعوله وقوله تحية على الواجهة الثلاثة حال من السلام الاول ووجدته في نسخة معتبرة بوجهين فاوصل بفتح الهمزة والصاد واللام على أنه فعل ماض مبنى للفاعل وبكر الصاد واللام على أنه فعل دعاء وعلى الاول يحتمل أن يكون السلام فاعلا وهو اسم الله عز وجل فيكون تحية مفعوله أو السلام مفعوله والفاعل محذوف ومعلوم أنه الله سبحانه فيكون تحية حالا على ما تقدم وجلة وأوصل السلام ان كانت دعائية فهي معطوفة على جملة وصلى الله لانها انشائية معنى ومعناها سؤال تبايع السلام لاهل الجنة أى لارواحهم وان كانت أعني جملة وأوصل السلام خبرية فهي معطوفة على الجملة قبلها ومعناها دارام صلاة الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم مدة ابصال السلام لاهل الجنة وايصال السلام لهم امامن أهل الدنيا والموصل الله عز وجل وامامن الله تعالى والموصل الملائكة عليهم السلام وسلام الله تعالى على أهل الجنة وبعثه السلام والكتاب اليهم مذكور معلوم **لاهل السلام** أى المتأهلين له بتأهيل الله اياهم له فالسلام فى اللفظين بمعنى واحد ويحتمل أن هذا الثانى اسم الله تعالى أى لاهل الله ويحتمل أنه بمعنى السلامة **فى دار السلام** لهى الجنة تحية مأخوذة من تنى الحياة للانسان والدعاء له بها عند ملاقاته يقال حياه يحياه تحية وكثير ذلك فى السلام على الملوكة حتى سمي الملك تحيته بهذا التدرج كما سمي البقاء وطول الحياة بالتحية أيضا لكثرة دعائهم له بذلك **وسلاما** مرادف لما قبله **اللهم** **أفردنى** هذا الدعاء للخضر عليه السلام سمعه رجل يدعوه فى تشييع جنازة بعد أن سمعه يقول ما رأيت مثل مصرع هؤلاء يعنى الاموات ولا مثل غفلة هؤلاء وأشار للاحياء ثم دعا بهذا الدعاء ومعنى أفردنى وحيدنى وأخلصنى وفى نسخة عتيقة اللهم فرغنى وهو الذى عند البرى فى شرح البردة وقد ذكر حكايته الخضر عليه السلام وهو من معنى أفردنى وتفرغ الظروف اخلاؤها وتفرغ تخلى عن الشغل **لما** اللام للاختصاص وما موصولة خلقتنى له من عبوديتك قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون **ولا تشغلنى** بسبب حجبى وانطماس بصيرتى بما تكفلت لى به أى ضمنته لى فى قولك وكأين من دابة لا تعمل رزقها الله يرزقها واياكم وقولك ومامن دابة فى الارض الا على الله رزقها وقولك وفى السماء رزقكم الاية **ولا تحرمنى** أى تمنعنى افرادى لما خلقتنى له **ولا تحرمنى** ما أسألك مطلقا أى لا تمنى بسمية الحرمة فى مسألتى **وأنا أسألك** جملة حالية من لا تحرمنى **ولا تعذبني** بشغلى بما تكفلت لى به **ولا تعذبني** بذنوبى **وأنا أستغفرك** جملة حالية من لا تعذبني والحرمان مع السؤال والعذاب مع

لاهل السلام فى  
دار السلام تحية  
وسلاما اللهم  
أفردنى لما  
خلقتنى له ولا  
تشغلنى بما  
تكفلت لى به ولا  
تحرمنى وأنا  
أسألك ولا  
تعذبني وأنا  
أستغفرك

الاستغفار أشد على صاحبه وأكثر في جفاء فاعله وحاشاه سبحانه من ذلك  
وقد قال فيما روى من كلام الهى ومن أحدث وتوضاً وصلى ودعا ولم استجب له فقد جفوت  
ولست برب جاف وقال في الحکم متى أطلق لسانك بالطلب فاعلم انه يريد ان يعطيك وقال  
صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لعبدي الدعاء حتى أذن له في الاجابة رواه أبو نعيم في الحلية  
عن أنس والترمذى عن ابن عمر نحوه وغير ذلك من الاحاديث الواردة في هذا المعنى وفي  
استجابة الدعاء والمغفرة ان استغفر وقبل عذر من اعتذر ثلاثاً هذا ثبت في بعض  
النسخ والكثير سقوطه والمعنى قلنا اللهم صل على سيدنا محمد وعلى  
آله وسلم بكسرف تكون هذه الصلاة هي التي تقدمت أو واسط الكتاب ذكرها أبو محمد  
جبر حد يشاعن أنس رضى الله عنه اللهم انى أسألك وأتوجه اليك هذا  
الدعاء نحوه أخرجه الترمذى وقال حديث من صحح غريب والنسائى وابن ماجه والطبرانى  
وذكري في اوله قصة وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحح على شرط البخارى ومسلم وصححه  
أيضا البيهقى عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه ولفظ النسائى ان اعمى أتى الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يكشف لى عن بصرى قال أو أدعك قال  
يا رسول الله انه قد شق على ذهاب بصرى قال فانطلق فتوضأ ثم صلى ركعتين ثم قل اللهم انى  
أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد بنى الرحمة يا محمد انى أتوجه الى ربى بك أن تكشف لى عن  
بصرى اللهم شفعه فى وشفعنى فى نفسى فراجع وقد كشف الله عن بصره ولفظ ما عند  
المؤلف هو الذى عند ابن ثابت فى كفايته ببعض تغيير وز يادة ألفاظ عند المؤلف ذكره ابن  
ثابت وذكره ابن ثابت فى زيارته النبى صلى الله عليه وسلم فقال ثم يعو ديعنى بعد السلام على  
النبى صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه رضى الله عنهم الى الرسول ويكثر الدعاء والتشفع به  
مثل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك فذكرها هنا الى قوله وآخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين  
ومعنى أتوجه اليك أقبل اليك وأقصدك بحبيبك المصطفى الباء للاستعانة  
وفي بعض روايات الحديث بنبيك محمد وفى بعضه انبى محمد عندك يتعلق بالمصطفى  
يا حبيبنا فهو حبيب الله تعالى وحبيب لنا الا أن معنى محبة الله له كرامته أو ارادة  
كرامته على وجه خاص به لا ثلق يعلى منزلته عنده ومحبة الله له ميل قلوبنا اليه لتصورك كماله من  
حسنه واحسانه يا محمد قد تقدم لفظ الحديث وفيه نداً صلى الله عليه وسلم يا محمد وكذلك  
لقنه عثمان بن حنيف رضى الله عنه لمن كانت له حاجة فقضيت ثم أخبره بقصة الاعمى حسبما  
ند الطبرانى فثنيه دليل بجواز ندائه صلى الله عليه وسلم باسمه فى نحوه هذا انا نتوسل  
بك الى ربك اضافة اليه لانه أولى به من كل أحد وروايته له روية خاصة به فاشفع

فلاننا اللهم صل  
على سيدنا محمد  
وعلى آله وسلم  
اللهم انى أسألك  
وأتوجه اليك  
بحبيبك  
المصطفى عندك  
يا حبيبنا يا محمد  
انا نتوسل بك الى  
ربك فاشفع

لنا عند المولى العظيم الذى لا يقدّم على الشفاعة عنده الا من كان حظيا مكيفا  
عنده مقبولا مطهرا مغفورا له **يا نعم الرسول الطاهر** من الذنوب والعيوب  
وحط المنزلة **اللهم شفعه** أى تقبل شفاعته **فينا بجاهه** أى أتوسل اليك  
فى ذلك بجاهه أو المعنى تقبل شفاعته فينا بسبب ماله من الجاه **عندك** يتعلق بجاهه  
**ثلاثا** أى قل ذلك ثلاث مرات قيل انه من تفسير المؤلف ويحتمل رجوعه للدعاء بجملته  
أولا خير منه فقط وهو قوله اللهم شفعه فينا الى آخره وفى الحديث عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انه كان يحب ان يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا **اللهم** ثبت فى بعض النسخ  
المعتمدة وسقط فى النسخة السهلية وغيرها كما هو ساقط عند ابن ثابت **واجعلنا**  
معطوف على الدعاء قبل اللهم **من خير** أقفل تفصيل باسقاط الهمزة استغناء عنها  
هكذا فى النسخة السهلية فى هذه الآية بعد واى بعد واى فى الثالثة أخيار بألف أوله وألف بعد الياء  
جمع خير وفى بعض النسخ المعتمدة خيار بكسر الخاء بدون ألف أوله فى الالفاظ الثلاثة وفى  
بعضها أيضا أخيار بألف أوله وقبل آخره فى الالفاظ الثلاثة وفى القاموس الخير الكثير  
الخير كالتخير ككيس ومعى جاء وجمعه خيار وأخيار أو الخففة فى الجمال والميسم والمشددة  
فى الدين والصلاح قال وهو أخير منك تخير انتهى **المصلين والمسلمين عليه**  
**ومن خير المقربين منه والواردين عليه** أى على حوضه **ومن**  
**أخيار المحبين فيه والمحبوبين لديه** أى المرضيين له المقبولين عنده  
باتباعهم استغناء عنهم بشرعيته وقبول الله منهم وأقبله عليهم برحمته وفرحنا بالفرح  
السرور به صلى الله عليه وسلم بأن نجتمع عنابه **فى عرصات القيامة** جمع  
عرصة بفتح العين المهملة وسكون الراء ويجوز فتحها وهو فضاءها المتسع الذى لا بناء به  
ولا شئ يرد البصر وجعلها لان القيامة مواطن متعددة فتدقيل ان يوم القيامة خمسون  
موطنا كل موطن ألف سنة **واجعله لنا دليلا** أى هاديا ومسددا الى الجنة  
**النعم بلامؤنة** بفتح الميم أى بلا كلفة **ولا مشقة** أى بلا ضرر ولا أمر صعب  
**ولا مناقشة الحساب** هى الاستقصاء والمبالغة فيه والحساب أن يعدد عليه  
أفعاله كلها من خير وشر وفى الحديث من نوقش الحساب يوم القيامة عذب **واجعله**  
**مقبلا علينا** أى متوجها الينا بالسماحة والرضى والبشر لا قبالك علينا **ولا تجعله**  
**غاضبا علينا** أى معرضا عنا وعند ابن ثابت ولا تجعله غاضبا على ولا معرضا فهو  
يعطف المرادف **واغفر لنا** زاد فى بعض النسخ ولوالديننا وهو ساقط فى النسخة

لنا عند المولى  
العظيم يا نعم  
الرسول الطاهر  
اللهم شفعه فينا  
بجياهه عندك  
ثلاثا لازم واجعلنا  
من خير المصلين  
والمسلمين عليه  
ومن خير المقربين  
منه والواردين  
عليه ومن أخيار  
المحبين فيه  
والمحبوبين لديه  
وفرحنا به  
فى عرصات  
القيامة واجعله  
لنا دليلا الى الجنة  
النعم بلامؤنة  
ولا مشقة  
ولا مناقشة  
الحساب واجعله  
مقبلا علينا  
ولا تجعله غاضبا  
علينا واغفر لنا

الصبرية وكذا هو ساقط عند ابن ثابت **ولجميع المسلمين الاحياء منهم والميتين** كذا باثبات لفظة منهم وهو في نسخة عتيقة وسقط في بعضها كما هو ساقط عند ابن ثابت **وآخر دعوانا** أى خاتمة دعائنا والدعوى مصدر دعا كالدعاء أن مخففة من الثقيلة ويجوز تثقيلها وانصب ما بعدها وهو **الحمد لله رب العالمين** والحمد دعاء لانه ثناء والثناء بحصول ما لا يحصله الدعاء فاطاق عليه لفظ الدعاء لحصول مقصوده ودليله من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال الشاعر  
إذا انثى عليك المرأة يوما \* كفاه من تعرضه الثناء

ولجميع المسلمين  
الاحياء منهم  
والميتين وآخر  
دعوانا ان الحمد  
لله رب العالمين  
فأسألك يا الله  
يا الله يا الله يا حي  
يا قيوم يا ذا الجلال  
والاكرام لا اله  
الا أنت سبحانك  
انى كنت من  
الظالمين

وأيضاً الحمد شكراً قال تعالى ولئن شكرتم لأزيدنكم وفى الحديث الشكر يؤذن بالمزيد والزيادة هى مقصودة الدعاء ويحتمل أن المراد ان الحمد جعل خاتمة الدعاء وآخره وليس بدعاء والله أعلم وهذا آخر اربع الثالث من فصل الكيفية ومبدأ الربع الاخير هو قوله **فأسألك** وتقع في نسختين اللهم انى أسألك وفى نسخة لا بأس بها البداءة بالبسملة ثم صلى الله على سيدنا وولانا محمد وآله وسلم تسليماً فأسألك **يا الله يا الله يا الله** فى النطق بهذا الاسم فى حال النداء ثلاث لغات اثبات الالفين مع قطع الثانية أى ألف الوصل وحذفهما وحذف الثانية واثبات الاولى **يا حي** الذى لا حى سواه وحيى كل حى بحياته **يا قيوم** هو القائم بنفسه والقائم بأمور الخلق **يا ذا الجلال والاكرام لا اله الا أنت سبحانك** تنزيهاك عما لا يليق بك ولا يجوز فى حقك **انى كنت** يخبر عن حاله وليس يخبر بكنت عما مضى من فعله فهى للدوام وهى فى كلام يونس عليه السلام اخبار عما مضى من ذهابه عن قومه بلاذن **من الظالمين** عقدا ونية وعلماء ومملاو الظلم مجاوزة الحد واتصرف بغير حق ولا ينفك عن ذلك الانسان وقد قال الله تعالى ان الانسان لظلم لظلوم كفارو قال انه كان ظلوما جهولا وهذا من هنالى قوله والحمد لله رب العالمين وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ختم به الشيخ ابو محمد جبر رحمة الله تعالى بكتابه المعنى بالملاذوا الاعتصام على ما حكاه ابن وداعة لاني لم أظفر بآخر كتاب جبر الذى فيه هذه الصلاة الا ان أولها عنده أسألك يا الله يا حي يا قيوم يا رب يا ذا الجلال والاكرام لا اله الا أنت سبحانك بما حمل كرسيك من عظمته وجماله وجمالك وجمالك الخ وقد تضمن ما عند المؤلف الاستفتاح بأربعة أسماء كل واحد منها قيل فيه انه اسم الله الاعظم الاول اسم الجلالة ومذهب الكثير انه الاسم الاعظم والثانى الحى القيوم واختار النووي تبع الجماعة أنه الاسم الاعظم وتدل له الاحاديث والثالث ذو الجلال والاكرام وتشهد له الاحاديث أيضاً والرابع دعوة ذى النون لا اله الا أنت سبحانك

1

انى كنت من الظالمين وجاءت بها الاحاديث ايضا أسألك بما حمل كرسىك  
من عظمتك وجلالك وبهائك وقدرتك وسلطانك وبحق  
اسمائك المخزونة المكنونة المطهرة أى المنزهة المقدسة التى  
لم يطلع عليها أحد من خلقك وبحق الاسم الذى وضعته  
على الليل فأظلم وعلى النهار فاستقرت وعلى السموات  
فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى البحار فانفجرت  
أى سالت وجرت وعلى العيون فنبعت وعلى السحاب فأمطرت  
وأسألك بالاسماء المكتوبة وفى نسخة بالاسم المكتوب فى جبهة  
جبريل عليه السلام وفى نسخة فى جبهة جبريل وميكائيل عليه السلام  
وبالاسماء المكتوبة وفى نسخة بالاسم المكتوب فى جبهة اسرافيل  
عليه السلام وعلى معطوف على عليه قبله جميع الملائكة  
وأسألك بالاسماء المكتوبة وفى نسخة بالاسم المكتوب حول  
العرش وبالاسماء المكتوبة وفى نسخة بالاسم المكتوب حول  
الكرسى وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى سميت به  
نفسك وأسألك بحق اسمائك كلها ما علمت منها وما لم أعلم  
وأسألك بالاسماء التى دعاك بها آدم عليه السلام وبالاسماء  
التى دعاك بها نوح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها  
صالح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يعقوب عليه  
السلام وبالاسماء التى دعاك بها يوسف عليه السلام هذان  
يعقوب ثم يوسف ثم يوسف ثم يوسف وهما ساقطان فى النسخة السهلة والذى عند  
ابن وداعة عن كتاب جبرائيل نوح وود ثم صالح ثم يونس ثم أيوب ثم موسى والذى نقله غيره عن

أدب وأساءك بالاسماء التي دعاك بها آدم عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها نوح عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها يوسف عليه السلام

ابراهيم عليه  
السلام وبالا  
التي دعاك بها  
اسما عيل عليه  
السلام وبالا  
التي دعاك بها  
داود عليه السلام  
وبالا  
دعاك بها سليمان  
عليه السلام  
بالاسماء التي دعاك  
بها زكريا عليه  
السلام وبالا  
التي دعاك بها  
يحيى عليه السلام  
وبالا  
دعاك بها يوشع  
عليه السلام  
وبالا  
دعاك بها الخضر  
عليه السلام  
وبالا  
دعاك بها الياس  
عليه السلام  
وبالا  
دعاك بها اليسع  
عليه السلام  
وبالا  
دعاك بها ذو  
الفضل عليه

السلام والثناء التي دعائهم عيسى عليه السلام وبالأسماء التي دعاهم بها محمد

صلى الله عليه وسلم نبيك ورسولك وحبيبك وصفيك يامن  
قال وقوله الحق أى الثابت الذى لا يتبدل ولا يتغير ولا يأتيه الباطل من بين  
يديه ولا من خلفه والله خلقكم وخلق ماتعملون ولا يصدر

بغير زويقع والجملة معطوفة على جملة قال عن بمعنى من أحد من عبده  
وفى بعض النسخ عباده وكلاهما جمع عبد بمعنى المملوك الخاضع الدليل وله جموع كثيرة  
منها هذان واعبد بضم الباء وعبدان باضم مثل تمر وتمران وعبدان بالكسر مثل جحشان  
وعبدان بكسر تين مشدد الدال وعبداء بكسر تين مشدد الدال بمد ويقصر ومعبداء بالمد  
والقصر وعبد مثل سقف وسقف ومعبدة بفتح الميم والباء ومعابد وعبد كندس واعباد  
وعبود بضم المهملة وعبدة بفتح العين والباء مع التشديد والخفيف وعبدان بفتح الباء  
وتشديد الدال وأعبده وعبدون وعبيدون وعبد بضم العين وشد الباء المفتوحة كضرب  
فى جمع ضارب وأعابد وتيل ان هذا جمع الجمع قول هو النطق الخارج اللسانى والداخل  
النفسانى ولا فعل هو حركة العبد مطلقا فيشمل الجوارح الظاهرة والاحوال الباطنة

كالقصد والعزم والاعتقاد والخواطر والهواجس وغير ذلك ولا حركة هى امتثال  
الجسم من خيزالى آخر ولا سكون عكس الحركة الا وقد سبق هذه جملة  
حالية ماضوية مثبتة بعد الا والذى نص عليه ابن مالك فى التسهيل وابن هشام فى شرح  
الكعبية امتناع الواو وقد فيها ونص الرضى على الجواز ومثله بما ترككم الا وقد قال خيرا  
وقد جرى استعمال الواو وقد فى الجملة المذكورة فى شعر الحريرى فى المقامات وفى كلام غيره  
من المؤلفين كابن زيد فى الرسالة والله أعلم بالصواب فى علمه أى ان علمه تعالى  
لمعلوماته المذكورة سابق لما يعلمه على ما هو عليه أزلا ولا يتجدد له علم فى معلوم فعلمه تعالى  
قديم محيط بكل شئ أزلا تفصيلا وقضائه وقدره سقط لفظ وقدره فى نسخة وهو  
بفتح الدال وسكونها وهولغة مصدر قدرت الشئ اذا أحطت بمقداره يعنى أن كل ما يجرى  
فى الكون من قليل أو كثير أو خير أو شر أو نفع أو ضرر فهو سابق به التقدير ولا يقع فى الوجود  
الا ما علم الله كونه وشاءه وقضاه وقدره تعالى أن يكون فى ملكه ما لا يريد أو يكون لاحد  
عنه غنى أو يكون خالقا لشيء الا هو رب العباد ورب أعمالهم والمقدر لحرركاتهم وسكناتهم  
وأجالهم واختلف فى القضاء والقدر هل هما بمعنى واحد أو متباينان ولكل معنى يخصه وعلى  
الأول قيل هما بمعنى الارادة وقيل بمعنى القدرة والارادة وقيل بمجموع القدرة والارادة والعلم  
وعلى الثانى فقيل القضاء سابق وعزاه السيد الشريف فى شرح المواقيف للاشاعرة فقد قال  
قضاء الله عند الاشاعرة هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هو عليه فيما لا يزال  
وقدره ايجادها على قدر مخصوص وتقدير معين فى ذواتها وأحوالها انتهى وقيل

صلى الله عليه  
وسلم نبيك  
ورسولك وحبيبك  
وصفيك يامن  
قال وقوله الحق  
والله خلقكم وما  
تعملون ولا  
يصدر عن أحد  
من عبده قول  
ولا فعل ولا حركة  
ولا سكون الا  
وقد سبق فى علمه  
وقضائه وقدره

القدر سابق وعالمه قول الابي في شرح مسلم القدر عبارة عن تعلق علم الله وارادته ازلا  
 بالكائنات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى اى سبق علمه به وتعلقته به  
 ارادته قال الشيخ السنوسى في شرح قصيدة الحوضى بعد نحو هذا وابرار الكائنات  
 فيما لا يزال على وفق المقدر هو القضاء انتهى فاصل القضاء على هذا كما قال بعضهم يرجع  
 الى التعلق التخييلى والقدر الى الصلاحي وقيل القدر هو الارادة والقضاء الارادة المقرونة  
 بالحكم الخبرى فقضاء الله لزيد بالسعادة ارادته سعادته مع اخباره بالكلام النفسانى عن  
 سعادته فعلى هذا لا تقديم ولا تأخير الا أنك اذا اعتبرت الكلام قلت قضاء وان لم تعتبره  
 قلت هو قدر والله أعلم **كيف يكون** أى على أى حالة يكون فى وجوده وقدره وصفته  
 وزمانه ومكانه وجوهره كالتنزه والذهب فى الخفة والنقل واللين والصلابة وغير ذلك كما  
 الكاف تعليمية متعلقة بأسالك الآتية وما مصدرية أو كافة **الهمتنى** أى ألفت فى  
 قلبى وعرفتنى وأرشدتنى وهو ما مضمّن معنى أنعمت ونحوه أو هو من باب التنازع فيقدره  
 ضمير أى ألهمتنيه وقضيت أى حكمت لى بجمع أى تأليف هذا الكتاب  
 أصل هذا الاستاذ جبر ومن سبقه به ومراى الشيخ الجزولى وقصده كتابه هذا ويقصد قارؤه  
 جمعه له قراءة ويسرت أى سهلت وهونت وفى بعض النسخ وتيسرت بقاء التأنيت  
 الساكنة ومثناة فوقية أوله **على فيه الطريق** أى السبيل الموصلة الى المقصود  
**والاسباب** الموصلة اليه الظاهرة والباطنة من وجدان المقدرة والترجمة وبيان كيفية  
 الصنع وتيسير الكتب المنقول منها وغير ذلك وهو جمع سبب وهو كل شئ يتوصل به الى غيره  
**ونفيت** بالفاء المروسة المحففة أى أزلت ونحيت وفى بعض النسخ ونفيت بالقاف المشددة  
 وهو ما مضمّن معنى نفيت أوفى الكلام طلب والمراى نفيت قلبى بمعنى نظفته وحسنه من  
 الشك الخ فتكون عن معنى من فى قوله **عن قلبى** وعلى النسخة الاولى الصحيحة  
 من على بابها **فى نبوة** هذا النبى الكريم الشك والارتياب  
 عطف مرادف أو هو بمعنى التهمة والمظنة وغلبت قويت حبه مصدر مضاف  
 الى المفعول **عندى** يتعلق بغلبت على حب سقط لفظ حب فى نسخة  
 فيكون مقدرا وهو ملفوظ به فى غيرهما من النسخ المعتمدة **جميع الاقرباء** أى  
 أقربائى والمراد بهم العشيرة لادنون واحد منهم قريب **والاحباء** أى أحبائى جمع  
 حبيب وفى بعض النسخ والاحباب وهو الموافق لما حكاه ابن وداعة وغيره عن كتاب جبر  
 والمناسب لما قبله وما بعده من السجع ومن جملة الاحباب نفسه **أسألك** بهذا  
 يتعلق قوله فيما تقدم كما ألهمتنى أى لاجل ما مننت على بما ذكر أسألك فهو توسل الى

كيف يكون كما  
 ألهمتنى وقضيت  
 لى بجمع هذا  
 الكتاب ويسرت  
 على فيه  
 الطريق  
 والاسباب  
 ونفيت عن قلبى  
 فى هذا النبى  
 الكريم الشك  
 والارتياب  
 وغلبت حبه  
 عندى على  
 حب جميع  
 الاقرباء  
 والاحباء أسألك



احسان الله باحسانه يا الله يا الله يا الله ان ترزقني وكل من احببه  
 حبا خاصا وعاما الذين من جلتهم قراء هذا الكتاب فالدعاء شامل لهم من المؤلف ومن جميع  
 قرائه الداعين بهذا الدعاء والله اهل لان يستجيب دعاءهم اودعاء بعضهم من جميع قراء  
 هذا الكتاب وما ذلك على الله بعزيز واثق والفضل العظيم واتبعه أى اتبع ملته  
 بالدخول فيها وهو اوسع أو سنته بالعمل بها والوقوف عندها والله أعلم شفاعته  
 ومرافقته أى الكون معه يوم الحساب من غير مناقشة ولا  
 عذاب ولا توبيخ أى لوم وعذل ولا عتاب أى ملامة وأن تغفر لى  
 ذنوبى وتستر عيوبى هكذا هنا وقال فيما تقدم وتستتر لى عيوبى يا وهاب  
 يا غفار هكذا فى هذا الكتاب والمنقول عن كتاب جبر يا غفار يا وهاب وهو المناسب  
 للتسجيع والوهاب الكثير العطا يبالا عوض ولا غرض والغفار التام الغفران المبلغ أقصى  
 درجات المغفرة وان تنعمنى بسكون النون من أنعم رباعيا بالهمز وبفتح النون  
 وتشديد العين مضعفا وكلاهما صحيح معنى ثابت فى النسخ المعتمدة فتم بالتشديد من اتنعم  
 وهو الترفه وأنعم من النعمومة واللين ومعنى أنعمنى بالنظر أفرحنى به وأنعمه بمعنى  
 أنعم له اذا قال له نعم وأجاب به والله أعلم الى وجهك الكريم أى الجليل  
 الرفيع فى جملة الاحباب فى المصاحبة ويحتمل أن المراد أحبابى وأحبابك  
 يعنى الله عز وجل يوم المزيد أى الزيادة قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى  
 وزيادة وهى النظر الى وجه الله الكريم وقال تعالى ولدينا مزيد والنظر الى وجه الله سبحانه  
 فى الجنة جائز عقلًا وثابت نقلا بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى وجوه  
 يومئذ باصرة الى ربها ناظرة وقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله ولدينا مزيد وقوله  
 كلا هم عن ربهم يومئذ لمحجوبون يعنى الكفار وقد بلغ ما جاء مسند داعن النبى صلى الله  
 عليه وسلم والصحابة والتابعين فى تفسير هذه الآيات بالرؤية مبلغ التواتر وأما السنة فقد  
 ثبتت الرؤية من حديث نحو العشرين صحابيا كلها أحاديث مسندة صحيحة الى ما يتبعهم من  
 المراسيل والمعضلات والموقوفات والمقاطيع وأما الاجماع فقد أجمع عليها أهل السنة قبل  
 ظهور أهل البدع والاهواء الذين أعماهم الضلال وقوله تبارك وتعالى لا تتركه الابصار وهو  
 يدركه الابصار قيل لا تحيط به وقيل يعنى أبصار الكفار وقيل يعنى لا تراه فى هذه الدار والله  
 أعلم ويوم المزيد هو اسم يوم الجمعة فى الجنة وفيه تقع الرؤية حسبها فى الاحاديث عنه صلى الله  
 عليه وسلم لأنه يؤذن بثبوت الايام فى الجنة وهى لا ليل فيها الا ظلام فيها فاعلمهم تخلق لهم  
 تفرقة أخرى بين الايام بغير الظلام والله أعلم ولعلها بنور يزداد عند تمام اليوم ثم ما أن يقع  
 للتفرقة وينقطع ثم يأتى اليوم بعده على النور الممتد واما أن يبقى الى تمام اليوم فيكون هو مبدأ

يا الله يا الله يا الله  
 أن ترزقنى وكل  
 من أحببه  
 واتبعه شفاعته  
 ومرافقته يوم  
 الحساب من غير  
 مناقشة ولا  
 عذاب ولا توبيخ  
 ولا عتاب وأن  
 تغفر لى ذنوبى  
 وتستتر عيوبى  
 يا وهاب يا غفار  
 وأن تنعمنى  
 بالنظر الى  
 وجهك الكريم  
 فى جملة الاحباب  
 يوم المزيد

اليوم ثم يأتي اليوم الذي بعده أنور منه وهكذا كل يوم أنور من الذي قبله فيكون نور الجنة في الترقى على الدوام وذلك الترقى هو الألام ومبدأ كل ترقى هو مبدأ كل يوم وهذا هو المناسب لحال أهل الجنة كما أنهم في جلال صورهم وحسن ثيابهم في الترقى على الدوام حسبا في الحديث والله أعلم ثم وجدت في البدور السافرة مما أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن عباس وابن المبارك عن الضحاك في قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا أنهم يؤتون رزقهم في الآخرة على مقدار ما يؤتون به في الدنيا من الليل والنهار وأخرج ابن المنذر عن بعض السلف سماه أنه سئل عن الآية فقال ليس في الجنة ليل هم في نور أبدا لهم مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارضاء الحجب وأخرج الحكيم الترمذي في النوادر عن الحسن وأبي قلابة قال قال رجل يا رسول الله هل في الجنة من ليل فان الله تعالى يقول في كتابه ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال ليس هناك ليل انما هو ضوء ونور يرذ الغدو على الروح والروح على الغدو ويأتيهم طرف الهدا يامن الله لما وقت الصلاة التي كانوا يصلون فيها وتسلم عليهم الملائكة **والثواب** أي الاجر والجزاء على العمل **وان تتقبل مني عملي** الذي علمته حسنا **وان تعفو عما أحاط عليك به من خطيئتي** أي ما أذنبته عمدا ونسياني أي ما أنيته أو تركته أو قصرت فيه نسيانا ويحتمل أن يكون النسيان بمعنى الترك أي ما تركته وضيعته من حقوقك **وزلي** جمع زلة وهي الخطيئة والسقطة **وان تبلغني من زيارة قبره** صلى الله عليه وسلم **والتسليم عليه وعلى صاحبيه** أي بكر وعمر رضي الله عنهما **غاية آملي** أي منتهى رجائي يقال أم له أم لا وأمله بالتشديد رجاء وقد بلغ الله أمل المؤلف وسئله رجاءه فخرج وزار النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه كما سأل هنا وفي حجة لقي بالجسماع الأزهر من القاهرة الشيخ أباب محمد عبد العزيز الجمي وأخذ عنه رضي الله عنهما **بمك أي بانعامك واحسانك** يعني أنه انما يطلب ما طلب من منته تعالى وتفضله عليه لا لعللة أو سبب من قبل نفسه من عمل ولا غيره فالباء سببية **وفضلك وجودك وكرمك** ألفاظ متقاربة معناها البداءة بالنوال قبل السؤال من غير علة ولا استحقاق **يارؤف** هو الذي له باطن الرحمة وأقواها أو المريد التخفيف عن عباده ووجد في طوره هنا منصفه الرفعة شدة الرحمة ونسبه لخط المؤلف وتفسيره **يارحيم** هو مريد الانعام على الخلق أو على المؤمنين في الآخرة **ياولي** هو الناصر والذى تولى أمر الخلق بالتدبير **أن تجازيه** في كتاب جبر وأن تجازيه بالواد وهو المناسب لما قبله من العطوفات والله أعلم والمعنى أن تكافئه عني على ايماني به وعلى يديه

والثواب وان  
تتقبل مني عملي  
وان تعفو عما  
أحاط عليك به  
من خطيئتي  
ونسياني وزلي  
وان تبلغني من  
زيارة قبره والتسليم  
عليه وعلى  
صاحبيه غاية  
أملي بمك  
وفضلك وجودك  
وكرمك يارؤف  
يارحيم ياولي أن  
تجازيه عني

وعن كل من آمن به بان تثنيه على ذلك وتعظم أجره وقال الشافعي رضي الله عنه ما من خير عمله أحد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الا والنبي صلى الله عليه وسلم أصل فيه قال في المواهب قال في تحقيق النصره في جميع حسنات المسلمين وأعمالهم الصالحة في صحائف نبينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ماله من الاجرمع مضاعفة لا يحصرها الا الله تعالى لان كل مهتد وعامل الى يوم القيامة يحصل له أجر ويجزى له شيخه مثل ذلك ولشيخه شيخه مثله وللشيخ الثالث أربعة وللرابع ثمانية وهكذا تضعيف كل مرتبة بعدد الأجر الحاصل بعده الى النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يعلم تفضيل السلف على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم كان للنبي صلى الله عليه وسلم من الاجر ألف وأربعة وعشرون فاذا اهتدى بالعاشر حادى عشر صار أجر النبي صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازداد واحد يتضاعف ما كان قبـله أبدا كما قال بعض المحققين انتهى والله در القائل وهو سيدى محمد وفانفعنا الله ببركاته  
فلا حسن الا من محاسن حسنه \* ولا محسن الا له حسناته

انتهى الغرض من كلام صاحب المواهب وقال البوصيرى رضي الله عنه  
والمرء في ميزانه اتباعه \* فاقدراذن قدر النبي محمد

واتبعه الظاهران المراد هنا باتباعه الدخول في ملته وألله اعلم من المسلمين  
والمسلمات الاحياء منهم والاموات أفضل وأتم وأعم في كتاب  
ابن جرير زيادة وأكمل اثر أفضل وسقطت في نقل ابن وداعة وهى بمعنى أتم المذكور  
ما جازيت به أحد من خلقك من الانبياء وغيرهم يا قوى هو ذو القوة  
النامة يا عزيز هو المنيع الذى لا يوصل اليه اذ يقال حصن عز يزاد اعذر الوصول  
اليه وقيل هو الذى لا يرتقى اليه وهم طمعه فى تقديره ولا يسموا الى صمديته فهم قصدا الى  
تصوره وقيل هو من ضلت العقول فى بحار تعظيمه وحارت الابواب دون أدراك نعمته وكلت  
الاسن عن استيفام مدح جلاله ووصف جماله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا احصى  
ثناء عليك أنت كما اثنت على نفسك يا على هو الرفيع القدر الى غاية لا منتهى لها  
وأسألك اللهم معطوف على قوله أسألك يا الله يا الله يا الله بحق ما أى الذى  
أقسمت أى حلفت وعزمت به الضهير للوصول وهو واقع على الاسماء المتقدمة  
المتوسل بها عليك وكأنه أطلق القسم على التوسل لانه الذى تقدم له وعند جبر بحق  
ما أقسمت به عليك وتوسلت به اليك فهو من عطف المرادف والله أعلم وأما القسم على الله  
تعالى فيمتنق من المحبوبين المدلين على الله جبراعن استغراق واستهلاك فى الحقيقة وادلال

عن كل من آمن  
واتبعه من  
لمسلمين والمسلمات  
أحياء منهم  
الاموات أفضل  
أتم وأعم  
أجازيت به احدا  
من خلقك  
يا قوى يا عزيز  
يا على وأسألك  
لهم بحق  
ما أقسمت به عليك

وانبساط يشور من مقام الانس بالله والتحقيق بحبته الخاصة وأما غيرهم فهو منهم سوء أدب  
يؤدى الى العطب ثم انما يقسم على الله تعالى ويتوسل اليه سبحانه وقدر وى عن مالك  
لا يتوسل بمخلوق أصلاً وقيل الا برسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصلى على محمد  
وعلى آل محمد عدد ما خلقت بحذف العائد من قبل أن تكون  
السماء مبنية والارض مدحية والجبال علوية أى مرتفعه شامخة  
والعيون منفجرة والبحار مسخرة بالخاء المعجمة أى مذلة مقهورة وفى  
نسخة مسخرة بالميم ومعناها ممتلئة أو منفجرة أو موقدة ناراً ومحبوسة وعلى أن اللفظة بالميم  
فيجوز فيها التشديد والتخفيف بسكون السين وقد قرئ قوله تعالى وإذا البحار سجرت  
بالتشديد والتخفيف فى السبع وقال ابن عطية فى قراءة التشديد وهى مترجمة يكون البحار  
جمعاً كما قال تعالى كما بالبقاء منشوراً وقال صحفاً منشورة ومثله وقصر مشيد وبروج مشيدة لأنها  
جماعة انتهى والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضيئاً  
والنجم منيرا وفى نسخة والنجوم منيرة ولا يعلم وفى نسخة بزيادة كنت حيث كنت  
ولا يعلم أحد حيث تكون كذا فى النسخة السهلة وغيرها وفى نسخة معتبرة  
حيث كنت الا أنت وان تصلى عليه وعلى آل عدد كلاً مك أى  
عدد كلماته وفى نسخة معتمدة عدد كلماتك وكلمات الله تعالى هى المعانى القائمة بالنفس  
وهى المعلومات وانهاية لمعلوماته تعالى فلا عدد لها ولا عدد للكلام الا ان يراد بالكلام  
والكلمات ما دل عليه من الكتب المنزلة وان تصلى عليه وعلى آل عدد  
آيات جمع آية وهى فى القرآن كلام متصل الى الفاصلة والفواصل هى رؤس الآتى  
وقال الجعبرى حد الآتى قرآن مركب من جل ولوتقدير اذ ومبد او مقطع مندرج فى سورة  
وأصلها العلامة ومنه ان آية ملكه لانها علامة للفصل والصدق والجماعة لانها جماعة كلمة  
وقال غيره الآتى طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها سميت بذلك لانها علامة على  
صدق من أتى بها وعلى عجز المتخدى بها وقيل لانها علامة على انقطاع ما قبلها من الكلام  
وانقطاعه ما بعدها وعدد آيات القرآن العظيم ستة آلاف آية وستة وستون ألف منها  
أمر وألف نهى وألف وعد وألف وعيد وألف قصص وأخبار وألف عبر وأمثاله وخمس مائة  
تبيين الحلال والحرام ومائة تبين الناسخ والمنسوخ وست وستون دعاء واستغفار وأذكار  
وقيل ان جملة آياته ستة آلاف وخمس مائة آية منها خمسة آلاف فى التوحيد وبقية فى الاحكام  
والقصص والمواعظ وقيل جميع آى القرآن ستة آلاف آية وستة وستون آية وقال  
الحافظ أبو عمر والدانى أجمعوا على ان عدد آيات القرآن ستة آلاف آية ثم اختلفوا فيها زاد

أن تصلى على محمد  
وعلى آل محمد  
عدد ما خلقت  
من قبل أن تكون  
السماء مبنية  
والارض مدحية  
والجبال علوية  
والعيون منفجرة  
والبحار مسخرة  
والانهار منهمرة  
والشمس مضحية  
والقمر مضيئاً  
والنجم منيرا  
ولا يعلم أحد  
حيث تكون  
الا أنت وان تصلى  
عليه وعلى آل  
عدد كلاً مك  
وان تصلى عليه  
وعلى آل عدد  
آيات

على ذلك فمنهم من لم يزد ومنهم من قال ومائتا آية وأربع آيات وقيل أربع عشرة وتسع عشرة  
وقيل وخمس وعشرون وقيل وست وثلاثون انتهى والذي في مسند الفردوس عن ابن عباس  
مرفوعاً أنها ستمائة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية وقيل إنها ستمائة آلاف آية ومائتان  
وسبع عشرة آية وعدد كالم القرآن تسعة عشر ألف كلمة وثلاثمائة كلمة وقيل بل هي سبعة  
وسبعون ألف كلمة وتسعمائة وأربع وثلاثون كلمة وقيل وأربعمائة وسبع وثلاثون وقيل  
ومائتان وسبع وسبعون وقيل غير ذلك قيل وسبب الاختلاف في عدد الكلمات أن الكلمة  
لها حقيقة وبجواز لفظ ورسم واعتبار كل منها جائز وكل من العلماء اعتبر أحداً الجواز والله  
أعلم **القرآن** هو في الشرع واللسان اسم بالاشتراك للمعنى القائم بالذات العلمية  
والدال عليه الذي هو اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لم يعجز الخلق بأى سورة منه  
فاذا وصف بالعربية أو الفصاحة والبلاغة أو نسب له الآيات والحروف كان ذلك  
قرينة على إرادة الدال ويكون القرآن أيضاً مصدر كالقراءة ومنه قوله تعالى إن علينا  
جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه أراد بقرآنه قراءته وأما المعنى القديم فلا يوصف بالحروف  
ولا بالأصوات لحدوثها فهي مستحيلة عليه وذكر السيوطي في الاتقان عن بعضهم أن الله  
تعالى سمي القرآن بخمسة وخمسين اسماً وان تسميته بالقرآن قيل هي مشتقة وقيل غير مشتقة  
وعلى الأول فقيل هو مشتق من قرئت الشيء بالشيء إذا ضمه اليه وقيل مشتق من القرء  
بمعنى الجمع لأنه جمع السور بعضها إلى بعض أولاً لأنه جمع أنواع العلوم كلها وحكى أنه مأخوذ  
من قول العرب ما قرأت الناقة سلاقط أى مارمت ولذا أى ما أسقطته أى ما حلت قط  
والقرآن يلفظه القارئ من فيه ويلقيه **وحروفه** جمع حرف وهي حروف الهجاء  
وجميع حروف القرآن ثلثمائة ألف حرف وثلاثة وعشرون ألف حرف وستة مائة حرف واحد  
وسبعون حرفاً وروى ذلك عن ابن عباس وفيه أقوال أخر **وان تصلى عليه وعلى**  
**آله عدد من يصلى عليه وان تصلى عليه وعلى آله عدد من لم**  
**يصل عليه وان تصلى عليه وعلى آله ملء أرضك وان تصلى**  
**عليه وعلى آله عدد ما جرى به القلم في أم الكتاب وان تصلى**  
**عليه وعلى آله عدد ما خلقت في سبع سمواتك** هذا سقط  
من بعض النسخ المعتمدة وثبت في غيرها من النسخ المعتمدة أيضاً ويؤيد ثبوته قوله بعده  
**وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما انت خالقه فيهن** أى في السموات  
السبع إلى يوم القيامة في كل يوم ألف مرتبة وان تصلى عليه  
وعلى آله عدد قطر المطر وكل قطرة هكذا في النسخة السهلة وغيرها

القرآن وحروفه وان  
تصلى عليه وعلى  
آله عدد من  
يصلى عليه وان  
تصلى عليه وعلى  
آله عدد من لم  
يصل عليه وان  
تصلى عليه وعلى  
آله ملء أرضك  
وان تصلى عليه  
وعلى آله عدد  
ما جرى به القلم في  
أم الكتاب وان  
تصلى عليه وعلى  
آله عدد ما خلقت  
في سبع سمواتك  
وان تصلى عليه  
وعلى آله عدد  
ما أنت خالقه فيهن  
إلى يوم القيامة  
في كل يوم ألف  
مرة وان تصلى  
عليه وعلى آله  
عدد قطر المطر  
وكل قطرة

قطرت من سمائك الى ارضك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله  
عدد من سبحك وتقدسك وسجدلك (٣٢٧) وعظمك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم  
ألف مرة وان تصلي

وفي نسخة وعدد كل قطرة بزياة عدد قطرت من سمائك بالافراد في النسخة  
السهلية وغيرها وفي نسخة سمواتك بالجمع الى ارضك من يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة هذا آخر الحزب السادس  
وان تصلي عليه وعلى آله عدد من سبحك وقدسك وسجدلك  
وعظمك هذا اول الحزب السابع من يوم خلقت الدنيا الى يوم  
القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد  
أيام كل سنة خلقتهم فيها تقدم أن سنين الدنيا سبعة آلاف سنة وان شئت  
فاضرب عدد أيام السنة آلافا وهي أربعة وخمسون ألفا وثلاثمائة ألف في عدد سنين الدنيا  
وهي سبعة آلاف يظهر لك ما في هذه الصلاة من العدد وذلك ثمانية وسبعون ألف ألف  
وأربعمائة ألف ألف ألف هذا حساب السنة القمرية وان شئت الشمسية فاجمع  
اليها سبعة وسبعين ألف ألف لما تزيد عليها من الايام وهي أحد عشر يوما يكن المجموع  
خمس آلافاً وخمسين ألف ألف وخمسمائة ألف ألف وألف ألف فينصلي على النبي  
صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة التي في الاصل فقد سأل الله أن يصلي على نبيه صلى الله عليه  
وسلم هذا العدد من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم  
ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله زاد في نسخة وصحبه عدد  
السموات الجارية وان تصلي عليه وعلى آله عدد الرياح  
الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم  
ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد ما هبت الرياح عليه  
وحر كته من الاغصان والاشجار واوراق الثمار والازهار  
وعدد ما خلقت بجذ العائد على قرار ارضك أي مستقرها يعني من  
الحيوان والنبات والمعاد والاحجار وغير ذلك على اختلاف أنواعها وأشخاصها واعداد  
افرادها وأصولها وفرعها وما بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى  
يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله  
عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في  
كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد الرمل

عليه وعلى آله  
عدد كل سنة  
خلقتهم فيها من  
يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة  
في كل يوم ألف  
مرة وان تصلي  
عليه وعلى آله  
عدد السموات  
الجارية وان تصلي  
عليه وعلى آله  
عدد الرياح الذارية  
من يوم خلقت  
الدنيا الى يوم  
القيامة في كل يوم  
ألف مرة وان  
تصلي عليه وعلى آله  
عدد ما هبت  
الرياح عليه وحر كته  
من الاغصان  
والاشجار واوراق  
الثمار والازهار وعدد  
ما خلقت على قرار  
ارضك وما بين  
سمواتك من يوم  
خلقت الدنيا الى  
يوم القيامة في كل  
يوم ألف مرة وان  
تصلي عليه وعلى

آله عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد الرمل

والحصى وكل حجر ومدن خلقته في مشارق الارض ومغاربها سهلها وجبالها واوديتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم  
القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله (٣٢٨) عدد نبات الارض في قبلتها وجوفها وشرقتها

وغربها وسهلها وجبالها من شجر  
وثمر وأوراق وزرع  
وجميع ما  
أخرجت وما يخرج  
منها من نباتها  
وبركاتها من يوم  
خلقت الدنيا الى  
يوم القيامة في  
كل يوم ألف مرة  
وان تصلى عليه  
وعلى آله عدد  
ما خلقت من  
الانس والجن  
والشياطين وما  
أنت خالقه منهم  
الى يوم القيامة  
في كل يوم ألف  
مرة وأن تصلى  
عليه وعلى آله  
عدد كل شعرة  
في أبدانهم  
ووجوههم وعلى  
رؤسهم منذ خلقت  
الدنيا الى يوم  
القيامة في كل  
يوم ألف مرة  
وأن تصلى عليه  
وعلى آله عدد  
أنفاسهم وألفاظهم  
والحافظهم من  
يوم خلقت الدنيا  
الى يوم القيامة في

كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد طيران الجن وخفقان الانس من يوم خلقت الدنيا الى  
يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد كل بهيمة خلقتها على أرضك صغيرة وكبيرة

في مشارق الارض ومغاربها ما علم وما لا يعلم علمه الا أنت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله وعدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد من يصلي عليه

(٣٢٩)

الى يوم القيامة

في كل يوم ألف مرة

وان تصلي عليه

وعلى آله عدد

الاحياء والاموات

وعدد ما خلقت

من حيتان وطيور

وغل ونحل وحشرات وان تصلي

عليه وعلى آله

في الليل اذا يغشى

والنهار اذا تجلى

وان تصلي عليه

وعلى آله في الاخرة

والاولى وان تصلي

عليه وعلى آله

منذ كان في المهد

صيا الى ان صار

كلامه هديا

فقبضته اليك

عدلا مرضيا لتبعته

شفيعا وان تصلي

عليه وعلى آله

عدد خلقك ورضي

نفسك وزنة

عرشك ومداد

كلماتك وان تعطيه

الوسيلة والفضيلة

والدرجة الرفيعة

وداعة في مشارق الارض ومغاربها من يمانية مما علم ومما

باعادة حرف الجر وفي نسخة معتمدة بتركه لا يعلم علمه الا أنت من يوم خلقت

الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه

وعلى آله عدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد

من يصلي عليه الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان

تصلي عليه وعلى آله عدد الاحياء والاموات وعدد

ما خلقت بمخد العائد من حيتان بالتذكير في النسخ المعتمدة ووقع في بعض النسخ

بالتعريف وطيور ونحل وحشرات على تنوع الخسرة والحشرات الهوام

مما لا اسم له أو صغار ذوات الارض كالغضب واليربوع واحدها شرة بفتح الحاء والشين

وان تصلي عليه وعلى آله في الليل اذا يغشى والنهار وفي نسخة

في النهار يز يادة في اذا تجلى وان تصلي عليه وعلى آله في الاخرة

والاولى وان تصلي عليه وعلى آله منذ كان في المهد صيبا

الى ان صار كهلا مهديا هكذا في النسخ الكثيرة الصحيحة فقبضته

اليك أي أمته واستأثرت بروحه وزدته تقريبا عدلا من العدالة مرضيا

أي مقبر لا عندك لتبعته اللام هناماها في قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا

ليكونوا شهداء على الناس والله أعلم شفيعا راد في نسخة حفيوا وكذا وعند ابن

وداعة وان تصلي عليه وعلى آله عدد خلقك ورضي بالقصر

وفي بعضه بالمد نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وان تعطيه

الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والحوض المورد والمقام

المحمود والعز الممدود أي الدائم الباقي الذي لا تعداد له وان تعظم برهانه

وان تشرف بنيانه وان ترفع مكانه يشمل مكانته ومنزلاته أي تزيدها

رفعة ويشمل مكانه الحسي في الجنة وان تستعملنا يا مولانا بسنته وان

تميتنا على ملته وان تحشرنا في زمرة تحت لوائه وان تجعلنا

٤٣ مطالع

والحوض المورد والمقام المحمود والعز الممدود وان تعظم برهانه وان

تشرف بنيانه وان ترفع مكانه وان تستعملنا يا مولانا بسنته وان تميتنا على ملته وان تحشرنا في زمرة تحت لوائه

وان تجعلنا



من رفقائه وان توردا نحوضه وان تسقيننا بكاسه وان تنفعنا  
 بمحبته وان تتوب علينا توبة نصوحا لاتدع لنا الى المخالفات ميلا ولا جنوحا  
 وان تعافينا من جميع البلاء بالافراد وفي نسخة مع مقدمة البلاء باجمع بلية  
 والبلاء بالمد والمعروف القصير كما في بعض النسخ والفتن جمع فتنة وهي  
 الحيرة والاضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والقتل والصد ولا ضلال والمرض  
 والعبرة والقضاء والاختبار والعقوبة والاحراق والجنون وتقع ايضا على المعذرة والذي  
 في كتاب جبر وان تعافينا من جميع المحن والبلاء والفتن الى آخره كذا نقله ابن وداعة وغيره  
 ما ظهر منها وما بطن اشمول الفتنة للظاهر والباطن كما يعلم مما قدمنا الا ان  
 في تفسيرها وان ترجمنا في الدنيا والاخرة وان تعفونا كذلك  
 وتغفر لنا وجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات  
 الاحياء منهم والاموات والحمد لله رب العالمين لا شريك له وهو  
 حسبي أي محتسبي وكافي وحده فلا أخاف غيره ولا أرجو غيره ونعم الوكيل  
 عطف اما على جملة هو حسبي والمخصوص محذوف واما على حسبي أي وهو نعم الوكيل  
 فالمخصوص هو الضمير المتقدم وعدو ثناء على الله تعالى وانه خير مني وكل العبد عليه ويلجأ  
 اليه ويقوض أمره اليه وقد جاء في فضل حسبنا الله ونعم الوكيل أنها يدفع بها ما يخاف ويكره  
 وهي التي قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار فنجاه الله منه وقال تعالى في شأن  
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا احبب الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل  
 لم يسمعون سره الآية وجاءت في فضائلها أحاديث وأنها تكشف الكرب ودفع الهم والحزن  
 وما يتوعد من بلاء أو أمر مهول ولا امر الذي يغلب الانسان ويعظم حمله وأن من قالها سبع  
 مرات كفاه الله صادقا أو كاذبا أي صدق في الوفاء به على الحقيقة ومطابقة حاله لمقاله أو كاذبا  
 بأن لم يف بحقيقة ذلك ولم يطابق حاله مقالته ولا حول أي لا قدرة ولا حركة ولا استطاعة  
 ولا قوة الا بالله العلي أي الرفيع الشأن العظيم أي الجليل الكبير والذي عند  
 ابن وداعة عن كتاب جبر في آخره هذه الصلاة وان ترجمنا وتغفر لنا وجميع المسلمين والمسلمات  
 الاحياء منهم والاموات والحمد لله الذي بشكره والثناء عليه تستدام النعم والخيرات وهو  
 حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم أولا وآخره وقد وجدت في نسختين  
 من دلائل الخيرات هكذا الآن في احدها والحمد لله رب العالمين الذي بشكره الخ وفيها  
 هو وحسبنا وفي الاخرى كما تقدم عن ابن وداعة سواء وهذا آخر الصلاة التي ختم بها الشيخ

من رفقائه وان  
 توردا نحوضه  
 وان تسقيننا  
 بكاسه وان تنفعنا  
 بمحبته وان تتوب  
 علينا وان تعافينا  
 من جميع البلاء  
 والبلاء والفتن  
 ما ظهر منها وما  
 بطن وان ترجمنا  
 وان تعفونا  
 وتغفر لنا وجميع  
 المؤمنين والمؤمنات  
 والمسلمين  
 والمسلمات  
 الاحياء منهم  
 والاموات والحمد  
 لله رب العالمين  
 وهو حسبي ونعم  
 الوكيل ولا حول  
 ولا قوة الا بالله  
 العلي العظيم

أبو محمد جبر رحمة الله تعالى كتابه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
ما سمعت الحمام في نسخة أن هذا مبدأ الحزب الثامن وسقط فيها ذكر الحزب  
عند قوله فيما يأتي اللهم صل على محمد النبي الزاهد وفي أخرى ثبت ذكر الحزب هنا وهناك  
والذي في النسخة البسملية ثبوته هناك وسقطه هنا وهو الصواب والله أعلم وما مصدرية  
ظرفية وسمعت مخفف بمعنى طربت في صوتها ووردته على وجه واحد والحمام جمع حمام  
بالفتح وفي القاموس أنه طائر يرى لا يألف البيوت أو كل ذات طوق وجمت الحوائم  
يحتمل أنه من حمام الطائر أو غيره على الشيء بمعنى رامه واستدار به وطاف حوله ويكون  
قد سقطت الألف منه ويكون المراد جمع حائمة وهي العطاش التي تجوم حول الماء من الطيور  
ويحتمل أنه من الحماية التي هي المنع والحوائم على هذا مقلوب حوامى بتقديم لام الكلمة  
وهي الياء إلى العين ويكونه موافقا حينئذ لقوله جمت من غير أن تكون سقطت منه الألف  
أو يكون على بابيه من غير قلب ولا تلزم موافقة فعله والله أعلم وسرحت البهائم  
أي ذهبت تزعى ونفعت أي اذهبت ودفعت السوء والمكروه التمام جمع تسمية  
وهي المعاذة تعلق في العنق أو غيره وفيها الآيات والاسماء أو غير ذلك مما يستشفي به  
وشدت بالبناء للمفعول وفي بعض النسخ شددت بدلين مبنيا للمفعول أيضا على الرأس  
العمائم جمع عمامة معلومة ونمت أي زادت وزكت النوائم جمع نامية  
وهي ما يغوم مخلوقات الله تعالى نحو النباتات والقياس في جمع نامية النوائم إلا أن يكون  
مقلوبا كما تقدم في الحوائم والله أعلم والمعنى فيما سمعت وجميع ما عطف عليها مدة دوام  
ذلك والمراد من ذلك كله التأييد وعدم النهاية اللهم صل على محمد وعلى آل  
محمد ما مصدرية ظرفية كالتي قبلها وبعدها في قوله ما دارت الأفلاك وما طلعت الشمس  
إلى آخره أبلغ أي أسفروا ضاء واتضع الصباح أي الصبح وهو هنا الفجر  
ويحتمل أن يراد به أول النهار وهبت الرياح ودبت أي مشت مشبار فيقا  
على هينتها الأشباح جمع شبح بالتحريك ويسكن وهو الشخص وتعاقب  
الغدو بضم الغين والذال وتشديد الواو والرواح بفتح الراء وتخفيف الواو أي  
تجدد أو تناسل أو خلف كل واحد منهما الآخر واتى عقبه وبدا منه والغدو بالكره أو ما بين  
طلوع الفجر وطلوع الشمس والرواح العشى أو من الزوال إلى الليل وتقلدت بالبناء  
للمفعول أي لبست وجعلت على المنكبين كالقلادة في العنق وفي الأساس قلده السيف  
ألقيت حالته في عنقه فقلده ونجد السيف على مقلده انتهى الصفا بكسر الصاد  
وتخفيف الفاء جمع صفح لعرض السيف تسمية للسيف باسم بعضه والصفائح السيوف العريضة

اللهم صل على  
محمد وعلى آل  
محمد ما سمعت  
الحمام وجمت  
الحوائم وسرحت  
البهائم ونفعت  
التمام وشدت  
العمائم ونمت  
النوائم اللهم صل  
على محمد وعلى  
آل محمد ما أبلغ  
الاصباح وهبت  
الرياح ودبت  
الأشباح وتعاقب  
الغدو والرواح  
وتقلدت الصفاح

جمع صفيحة والمصفحة قال في القاموس كعظمة ويكسر السيف وجمعه مصفحات ويحتمل  
 انه قصد احد هذين والله اعلم **واعتقلت** بالبناء للفعل وبتقديم القاف على اللام  
 هو في النسخة السهبية ومعناه جعلت بين الركاب والساق وهو ظاهر ووقع في بعض النسخ  
 بتقديم اللام وهو ان لم يكن سموا او غلطاً من بعض النساخ ففيه تذهيب لفعل يناسبه نحو  
 وحملت وانظر هل يكون من علق الشيء بالشيء وعلقه تشبث وامسك او من القلب كجذب  
 وجذب وخنز اللحم وخزن ويطبخ ويطبخ واطيب واطيب وغير ذلك والله اعلم **الرياح**  
 واحد هارمح وهو معلوم وصحت الاجساد والارواح **الصحة** زهاب المرض  
 والبراءة من كل عيب وعاهة وقالوا في الصحة انها حالة أي ملكة بها تصدر الافعال عن  
 موضوعها سليمة والمرض بخلافه وأمرض الاجساد معلومة وأمرض الارواح داء الكفر  
 والضلالة والحجابه والجهالة والاستبعاد لغير الله والتوجه لسواه والتعلق به في جلب نفع  
 أو دفع ضرر وان له فعلاً أو جعلاً أو قوة أو حولاً وعدم الثقة بالله والتسليم له والرضى بما  
 يجري منه وغير ذلك من الآفات القاذحة في التوحيد والمنافية لاوصاف العبيد **اللهم**  
**صل على محمد وعلى آل محمد** مادارت أي طافت **الافلاك** جمع  
 فلك محرركة وهو مدار النجوم وهو جسم مستدير وقيل انه من موج مكفوف وقال حجة  
 الاسلام في المعيار الفلك عندهم جسم بسيط كروي غير قابل للسكون والفساد متحرك  
 بالطبع على الوسط مشتمل عليه **ودجت** بالتخفيف في أكثر النسخ منها النسخة السهبية  
 وفي بعضها بالتشديد والاول من دجا الليل دجوا ودجوا أظلم والثاني من دج الليل دجة أظلم  
**الاحلاك** جمع حلكة محرركة وهي شدة السواد **وسبحت** الاملاك جمع ملك  
 كالملك والملك وقد أخبر الله تعالى عن تسبيحهم له في غير ما آية من القرآن **اللهم**  
**صل على محمد وعلى آل محمد** كما صليت على ابراهيم وبارك على  
 محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين انك حميد  
 مجيد هذه رواية ابي مسعود الانصاري البدرى رضي الله عنه وقد أعادها مرات  
 لأجل ما فيها من الغالف في نقلها فكل مرة يذكرها رواية كما أعاد ذلك غيرها كصلاة  
 رواية كعب بن عجرة وصلاة رسالتين أبي زيد **اللهم صل على محمد وعلى آل**  
**محمد** ما طلعت الشمس وما صليت الصلوات الخمس وما تألفي أي  
 التبع وظهر برق هو واحد برق السحاب وهو لعلان صوت نور أو بخاريق من نار يبدد الملك  
 يسوق بها السحاب أو هو ملك يراى أو صوته أو هو تلالو الماء **وتدفق** أي تصبب بقوة  
 وفي بعض النسخ المعتمدة وتدفق بزيادة ألف بعد اندال **ودق** أي مطر **وما سميع**

واعتقلت الرياح  
 وصحت الاجساد  
 والارواح اللهم  
 صل على محمد  
 وعلى آل محمد  
 مادارت الافلاك  
 ودجت الاحلاك  
 وسبحت الاملاك  
 اللهم صل على  
 محمد وعلى آل محمد  
 كما صليت على  
 ابراهيم وبارك  
 على محمد وعلى  
 آل محمد كما باركت  
 على ابراهيم في  
 العالمين انك  
 حميد مجيد اللهم  
 صل على محمد وعلى  
 آل محمد ما طلعت  
 الشمس وما صليت  
 الخمس وما تألفي  
 برق وتدفق ودق  
 وما سميع

رعد اللهم صل  
 على محمد وعلى  
 آل محمد صل  
 السموات والارض  
 ومل ما بينهما  
 وصل ما شئت  
 من شيء بعد اللهم  
 كما قام باعباء  
 الرسالة واستنقذ  
 الخلق من الجهالة  
 وجاهد أهل الكفر  
 والضلالة ودعا  
 الى توحيدك  
 وقاسى الشدائد  
 في ارشاد عبيدك  
 فأعطه اللهم سؤاله  
 وبلغه مأموله  
 وآته الوسيلة  
 والفضيلة والدرجة  
 الرفيعة وابعثه  
 المقام المحمود الذي  
 وعدته أنك  
 لا تخلف الميعاد  
 اللهم واجعلنا من  
 المتبعين لشريعته  
 المتصفين بحجته  
 المهتدين بهديه  
 وسيرته وتوفنا  
 على سنته ولا  
 تحمرنا بفضل  
 شفاعته واحشرنا  
 في أعباءه الغر

رعد هو ملك يسمع الله تعالى ويرزج السحاب حتى ينتهي الى حيث أمر الله بذلك  
 الصوت الذي يسمع هو زجره هكذا في حديث ابن عباس مرفوعا عند احمد والترمذي وصححه  
 والنسائي وابي الشيخ وأبي نعيم في الحلية وعليه أكثر العلماء فلنقتصر عليه اللهم صل  
 على محمد وعلى آل محمد صل السموات والارض قال في المواهب  
 اللدنية أي لو كانت أجسام الملائكة السموات والارض ومل ما بينهما ومل ما  
 ما شئت من مبينة لما شيء من أكوئك بعد مبنى على الضم لقطعه عن  
 الاضافة لفظا والمراد بعد صل السموات والارض في عدم تعلق بل وألفاظ هذه الصلاة  
 مأخوذة من قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال مع الله لمن حمده اللهم ربنا وإنا الحمد لله  
 السموات ومل الارض ومل ما بينهما ومل ما شئت من شيء بعد أخرجه مسلم عن أبي سعيد  
 وأبو نعيم عن عائشة وابن مسعود وابن أبي أوفى اللهم كما السكاف تعليلية ومما مصدرية  
 أو كافة قام باعباء الرسالة واستنقذ الخلق من الجهالة وعى جهالتهم  
 بالله وبحقه وأحكامه وآياته وما خلقوا لاجله وبالدار الآخرة وجاهد أهل الكفر  
 والضلالة عن الهدى والدين القويم ودعا الخلق الى توحيدك وقاسى  
 الامور الشدائد أي عالجها وكابدها في ارشاد عبيدك أي هدايتهم  
 وبيان طريق الحق لهم فأعطه القائل للسيبة المحضة اللهم سؤاله يعني  
 سؤاله والاولى ترك المحمرة للأخانة مع قوله وبلغه مأموله وآته الوسيلة  
 والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي  
 وعدته أنك لا تخلف الميعاد اللهم واجعلنا من المتبعين  
 لشريعته أي السالكين طريقته العاملين بما جاء به المتصفين بحجته أي  
 من الذين تصير لهم محبته صفة وكيفا وهيئة راسخة لا تفارق المهتدين يعني الهادين  
 وصيغة افتعل كأنهم المبالغة بهديده بفتح الهاء وسكون الدال أي سيرته وطريقته  
 والباء زائدة والمهتدين من الهدى الذي هو الرشد والتوفيق فقد كون الباء في بهديه سيبيية  
 أي تكون مهتدين بسبب هديه أي اتباعه وسيرته بكر السنين أي سنته وطريقته  
 وهيئته فهو مرادف لما قبله بتفسيره وتوفنا على سنته ولا تحمرنا بفضل  
 شفاعته أي شفاعته الفاضلة أو ما ينشأ عنهما من الفضل واحشرنا في أعباءه  
 جمع تابع وهم الذين تبعوه بالدخول في ملته أو الذين تبعوه بالسلك على مناج آثاره والسير  
 على سيره الغر جمع أغر من الغرة وهي بياض في الجهة والاغر أيضا الأبيض من كل شيء

والكريم الافعال الواضحة والشريف المحجابين بفتح الجيم المشددة جمع محجل اسم  
مفعول من التجميل وهو يبيض في قوائم الفرس يكون فيها كلها أو في رجلين ويد أو في رجلين  
فقط أو رجل فقط ولا يكون في اليدين أو أحدها إلا مع الرجلين أو أحدها وأشياعه  
السابقين هم الذين سبق لهم السعادة وكانت أعمالهم في الدنيا سابقة إلى أعمال البر  
وإلى ترك المعاصي أو كانوا سابقين إلى الله تعالى فسبقوا إلى الجنة والرحمة بأشتياق الجنة  
اليهم واتصافهم بوصف الرحمة وقوله تعالى في براءة والسابقون الأولون قيل هم من صلى إلى  
القبلة من قبل من شهد بدرا وقيل من حضر بيعة الرضوان وأصحاب اليمين الذين  
أخذوا كتبهم بأيمانهم أو الذين عن يمين آدم عليه السلام فيما أشار إليه حديث المعراج  
في الاسود أو الذين يحملون إلى جهة اليمين والجنة عن يمين العرش والنار عن شماله الأولان  
العرب تجمع لـ الخـير من اليمين والشر من الشمال يا أرحم الراحمين اللهم صل  
وفي نسخة فقط وصل بالواد على ملائكتك والمقربين عطف عام على  
خاص وعلى أنبيائك أجمعين وعلى المرسلين منهم وعلى أهل  
طاعتك أجمعين من أهل السموات والأرضين والناس والجن من هذه الأمة والأمة  
الماضين واجعلنا بركة الصلاة عليهم بضمير الجمع للذكور من  
المرحومين في الدنيا بلزوم الدين القويم والصراط المستقيم وفي الآخرة بالعامة من  
العذاب الاليم وسوء الحساب اللهم صل وفي نسخة فقط وصل بالواد على محمد  
المبعوث من تمامة بكسر التاء هي ما انخفض من بلاد العرب ونزل عن نجد من  
بلاد الحجاز ونجد ما ارتفع عنها وفي المشارق تمامة من بلاد الحجاز مكّة وما والاها ثم قال قال  
الحسن الهمداني تمامة ما استطال من جزيرة العرب والسرارة وكانت فيه طمانينة وحرارة  
انتهى والآخر بمذمة المحمزة وكسر الميم اسم فاعل بالمعروف من الإيمان والطاعة  
والاستقامة هي من استقام إذا اعتدل وقومته إذا عدلته فهو قويم مستقيم وذلك  
زوال الأعوجاج والميل فمن لم يعوج ولم يعمل ظاهرا في مقام الاسلام عن السنة ولا باطناع  
العقيدة الحقّة ولا حقيقة بالميل لغير الله عز وجل فقد استقام ويقال الاستقامة في الأقوال  
بترك الغيبة وفي الأفعال في البدعة وفي الأعمال بنى الذنوة وفي الأحوال بنى الحجة  
وبالجملة هي حمل النفس على أخلاق القرآن والسنة وهي في كل شخص بحسبه اذرب  
شخص ضربه ما انتفع به غيره ويدل على ذلك اختلاف الصحابة في أعمالهم ووصايا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لهم ومعاملته معهم ولذلك قالوا لا يتم أمرها إلا بشيخ ناصح أو أخ صالح  
يدل العبد على الاتقي به لصلاح حاله في خاصته وقال الامام أبو بكر بن فورك السين

المحجلين  
وأشياعه السابقين  
وأصحاب اليمين  
يا أرحم الراحمين  
اللهم صل على  
ملائكتك  
والمقربين وعلى  
أنبيائك والمرسلين  
وعلى أهل  
طاعتك أجمعين  
واجعلنا بالصلاة  
هائمهم من  
المرحومين اللهم  
صل على محمد  
المبعوث من تمامة  
والآخر بالمعروف  
والاستقامة

في الاستقامة للطلب أي طلبه وأمن الحق أن يقيمهم على توحيدهم ثم على استقامة حدوده

وحفظ عهوده **والشفيع لاهل الذنوب في عرصات القيامة**

قال صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل السبائر من أمي وغير ذلك من الاحاديث في هذا المعنى ويشمل ذلك شفاعته لمن استوجب النار أن لا يدخلها أو شفاعته فيمن دخل منهم النار أن يخرج منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم بل ويشمل لفظ الاصل حتى الشفاعة الكبرى لفصل القضاء لان الرب تعالى يغضب يومئذ غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله فيتجلى للخلق كلهم بالبهيرية والعظمة فيكونون كلهم في وجل عظيم خائفين على أنفسهم مشفقين من ذنوبهم لا يأمن احد منهم على نفسه ولا يدعى له سلامة فاذا فتح النبي صلى الله عليه وسلم باب الشفاعة وأذن بها أخرج الخلق من تلك الغمرة وأذنوا بالحساب وإن لكل احد ماله مما عليه وظهر الناجي من الهالك والشافع من المشفوع وذلك كله بشفاعته صلى الله عليه وسلم بعد أن كان السجل هالكا في اعينهم مؤاخذين بذنوبهم

في نظره فعمل لهم الامر وحصلت السلامة لمن حصلت بسببه صلى الله عليه وسلم **اللهم**

**ابلق عنا نبينا وشفيعنا وحيينا افضل الصلاة والتسليم وابعثه**

**المقام المحمود الكريم أي الشريف الرفيع وآتة الفضيلة**

**والوسيلة والدرجة الرفيعة التي وعدته في الموقف أي محل**

**وقوف الخلائق بين يدي الله عز وجل والظرف يتعلق بآتة العظيم لانه اليوم الذي**

**لا يوم بعده يكشف فيه الغطاء وتبلى السرائر وتجعل كل نفس ما عملت حاضر او ينشر الكتاب**

**ويقع الحساب وأزلفت الجنة وبرزت الجحيم وظهرت عظام الامور وبرز الدين لفصل**

**انقضاء وتراجفت الاحوال وعظمت الاوجال وأفاق كل أحد من غفلته وما كان فيه من**

**سكرته ولا وزر ولا نفوذ ولا مخبأ ولا عذر ولا جحود ولم يبق الا تدارك الرحمن أو حلول الخزي**

**والهوان تداركنا الله بعفوه ورحمته وتجاوز عنا بفضلته ومفته وصل اللهم عليه**

**صلاة دائمة متصلة تتوالى وتدوم اللهم صل عليه وعلى آله**

**ملاح أي أومض بارق أي برق أو السحاب ذو البرق فانه يقال له بارق والسحابة**

**بارقة وذو بالمجمة طلع شارق وهو الشمس حين تشرق ووقب أي أظلم**

**غاسق أي الليل هذا قول الاكثرين وقيل القمر ووقبه دخوله في ساهوره وهو**

**كالغلاف له وذلك اذا خسف به وكل شيء أسود فهو غسق وتفسيره بالقمر أخرجه الترمذي**

**وصحبه والنسائي والحاكم عن عائشة مرفوعا هذان القولان أمح ما قيل في ذلك وانهم مر**

**أي انصب انصباً بشديداً وادق أي المطر والسحاب والمراد انهم مراؤه وصل**

والشفيع لاهل  
الذنوب في عرصات  
القيامة اللهم ابلق  
عنا نبينا وشفيعنا  
وحيينا افضل  
الصلاة والتسليم  
ابعثه المقام المحمود  
الكريم وآتة  
الفضيلة والوسيلة  
والدرجة الرفيعة  
التي وعدته  
في الموقف اعظم  
وصل اللهم عليه  
صلاة دائمة متصلة  
تتوالى وتدوم  
اللهم صل عليه  
وعلى آله ملاح  
بارق وذو شارق  
ووقب غاسق  
وانهم وادق وصل

عليه وفي نسخة بزيادة اللهم قبض وصل عليه وعلى آله ملء الأوج والفضاء  
ومثل نجوم السماء عددا وعددا القطر زاد في بعض النسخ والمطر  
والحصي وصل عليه وعلى آله صلاة لا تعد ولا تحصى اللهم  
صل عليه زنة عرشك هكذا وبدون وعلى آله وثبت في نسخة ضعيفة ومبلغ  
رضاك في عظمه وكبره ومداد كلماتك ومنتهى رحمتك في وسعها  
لأنها وسعت كل شيء اللهم صل عليه وعلى آله وأزواجه وذريته  
وبارك عليه وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت وباركت  
على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك حميد مجيد وجازة عنا أفضل  
ما جازيت بحذف العائد المجرور نبياً عن أمته واجعلنا من المهتدين  
بمنهاج شريعته وأهدنا يديه أي سيرته والظاهر أن الهزمة في أحدنا  
هزمة قطع والباء في يديه زائدة أو بمعنى على فإنه يقال هدى فلان هدى فلان أي سار سيرته  
وفي الحديث وأهدوا هدى عما رُفِي قال على هذا أهدها هديه بقطع الهزمة أي سببه سيرته  
وتزاد الباء للتقوية والله أعلم وتوفنا على ملته واحشرنا يوم الفزع  
بالتحريك وهو الذعر والفرق الأكبر المراد به أهوال يوم القيامة على الجملة قال ابن  
عطية فكان يوم القيامة يجملته هو الفزع الأكبر قال وإن خصص شيء من ذلك فيجب أن  
يقصد لأعظم هوله قالت فرقة في ذلك هو ذبح الموت وقالت فرقة هو وقوع طبق جهنم على  
جهنم وقالت فرقة هو الأمر بأهل النار إلى النار وقالت فرقة هو وقت النفخة الأخيرة قال  
وهذا وما قبله من الاوقات أشبه أن يكون فيه الفزع لترجم الظنون وتعرض الحوادث وأما  
وقت ذبح الموت ووقوع الطبق فوقت قد حصل فيه أهل الجنة في الجنة فذلك فزع عين الا  
أنه لا يصيب أحداً من أهل الجنة فضلاً عن الانبياء اللهم إلا أن يريد لا يحزنهم الشيء الذي  
هو عند أهل النار فزع أكبر فاما ان كان فزعاً للجميع فلا بد مما قلنا من أنه قبل دخول الجنة  
انتهى وذكر غيره النفخة الاولى من الآمنين حال أي واحشرنا في زمرة  
حال كونه من الآمنين ويجعل أن يكون على تضمين احشرنا معنى اجعلنا أو تضمين من معنى  
في ويكون قوله في زمرة على الوجهين هو الحال والله أعلم وأمتنا على حبه الحب  
الذي يرضيك منا والمسرعة مع من أحب وانما الاعمال بخواتمها وحب آله أعاد  
لفظ حب مع الآل لما في عطف الظاهر على الضمير المحفوض من الخلاف والمجاهة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم من الأحاديث في تأكيد محبتهم والتوصية بهم وأنه لا يجهمهم الا

مثل اللوح  
وتفضاء ومثل  
نجوم السماء وعدد  
القطر والحصي  
وصل عليه وعلى  
آله صلاة لا تعد  
ولا تحصى اللهم  
صل عليه زنة  
عرشك ومبلغ  
رضاك ومداد  
كلماتك ومنتهى  
رحمتك اللهم صل  
عليه وعلى آله  
وأزواجه وذريته  
وبارك عليه وعلى  
آله وأزواجه  
وذريته كما صليت  
وباركت على  
إبراهيم وعلى آل  
إبراهيم أنك  
حميد مجيد وجازة  
عنا أفضل  
ما جازيت نبياً  
عن أمته واجعلنا  
من المهتدين بمنهاج  
شريعته وأهدنا  
بيديه وتوفنا على  
ملته واحشرنا  
يوم الفزع الأكبر  
من الآمنين  
في زمرة وأمتنا  
على حبه وحب  
آله

ومن ولا يفيضهم الامناق مما هو معلوم شهير وأصحابه وفي بعض النسخ وصحبه  
 فذبحاه في التوسعية بهم أيضا والحض على حبهم احاديث وآثار وذريته اخرهم  
 سجع والافقههم آكد من غيرهم من الال لكونهم آلا وذرية ومن محبة منهم كفاطمة  
 ابنيها رضي الله عنهم فهم ذرية وآل واصحاب وحب آل النبي صلى الله عليه وسلم وذريته  
 اصحابه يجب بأمره وتوصيته ومقتضى الايمان به ومحبة اذ من احب احدا احب كل  
 ما هو منه نسب بأضعف من الآلية والصحة اللهم صل وفي نسخة فقط وصل بالواو  
 على محمد أفضل أنبيائك وأكرم أصفياك وامام أوليائك  
 وخاتم أنبيائك وحبيب رب العالمين أرفع الظاهر موقع المظهر للثناء على  
 الله تعالى بالربوبية الشاملة لجميع العالمين ولاضافة محبوبة النبي صلى الله عليه وسلم  
 إليه على ذلك الوصف وشهيد المرسلين يشهد لهم يوم القيامة بالتبليغ  
 وشفيع المذنبين وسيد ولد آدم اجمعين من الانبياء والمرسلين فمن  
 دونهم المرفوع المذكور في الملائكة المقربين هكذا في النسخة  
 السهلة وغيرها من النسخ الكثيرة ووجدته في سبع نسخ في الملا المقربين والمراد بهم  
 الملائكة والمعنى واحد البشير النذير السراج المنير الصادق الامين  
 الحق المبين الرؤف الرحيم الهادي الى الصراط المستقيم قال  
 تعالى وانك لنهدي الى صراط مستقيم وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهدنا الصراط المستقيم قال الاسلام ثم قال رفعه محمد بن  
 القاسم عن مسعر ورواه وكيع موقوفا ومسعر ورواه عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله  
 وفي تيسر الوصول وعن ابن مسعود رضي الله عنه وسأله رجل ما الصراط المستقيم قال تركنا  
 محمد في ادناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد ثم رجال يدعون من صر بهم  
 في أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط المستقيم انتهى به الى الجنة  
 ثم قرأ ابن مسعود وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الآلية أخرجه رزين  
 والجواد جمع حادة وهي الطريق الذي آتيت به بالهمزة بمعنى اعطيت سبعا من  
 الثاني والقرآن العظيم بالنصب عطف على سبعة قال الله تعالى ولقد آتيناك  
 سبعا من الثاني والقرآن العظيم وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم قال في حديث  
 ابن عباس رضي الله عنهما عند أبي نعيم في الدلائل واعطيت خواتم سورة البقرة من كنوز  
 العرش وخصت به دون الانبياء واعطيت الثاني مكان التوراة والمبين مكان الانجيل

وأصحابه وذريته  
 اللهم صل على  
 محمد أفضل  
 أنبيائك وأكرم  
 أصفياك وامام  
 أوليائك وخاتم  
 أنبيائك وحبيب  
 رب العالمين وشهيد  
 المرسلين وشفيع  
 المذنبين وسيد  
 ولد آدم اجمعين  
 المرفوع المذكور  
 في الملائكة  
 المقربين البشير  
 النذير السراج  
 المنير الصادق  
 الامين الحق المبين  
 الرؤف الرحيم  
 الهادي الى  
 الصراط المستقيم  
 الذي آتيت به  
 من المثاني  
 والقرآن العظيم



والحواميم مكان الزبور وفضلت بالمفصل والسبع المثاني هي أم القرآن في البخاري من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي السبع المثاني وأخرج البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي سعيد بن المعلى عنه صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وهي سبع آيات العالمين الرحيم الذين نستعين المستقيم انعمت عليهم الضالين وقيل بآيات نعبد واسقاط عليهم وعلى أن التسعة منها فهي الآية الأولى ولا يعد عليهم ولا نعبد وسُميت مثاني لأنها تنشئ في الصلاة أي تكرر أولانها مقسومة بين الله تعالى وبين العبد نصفين نصفها أثناء ونصفها دعاء أولانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة أولان الله تعالى استثنىها وأذخرها لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه دون سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأجمعهم فاعطاها غيرهم وفي السبع المثاني أقوال آخر ولنفهتصر على ما في الصحيح وهو الأربع عند العلماء فالواو من تحتل أن تكون للتبعيض أو لبيان الجنس والقرآن العظيم هو سائر القرآن وقيل هي أم القرآن والسبع المثاني هي السبع الطوال أولها سورة البقرة وآخرها سورة الانفال

**نبي الرحمة وهادي الأمة أول** بغير واو أول من تنشق أي تتصدع عنه الأرض ويدخل الجنة أي هو أول من يكون منه هذان الفعلان ووو والعطف لمطلق الجمع من غير أفادة لترتيب ولا معية ولا مهلة ولا تعقيب فلا تدل هنا على أن دخوله للجنة يكون بنفس انشقاق الأرض عنه والثابت من الخارج أن ثم مهلة وتراخيا فهو على حد قوله تعالى أنا رآه اليك وجاعلوه من المرسلين وكونه صلى الله عليه وسلم أول من تنشق عنه الأرض ثبتت به الأحاديث الصحيحة الصريحة وقوله في الحديث أن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض فإذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدرى أفاق قبلي الحديث أن كان قوله أول من تنشق عنه الأرض محفوظا وحل هذا على ظاهره وانفراده بذلك واختصاصه وكأن المراد به هذه الصعقة صعقة البعث فالظاهر أن يكون قال ذلك قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الأرض لما جزم به في غيره من أنه أول من تنشق عنه الأرض مطلقا والله أعلم وأما كونه أول من يدخل الجنة ففي صحيح مسلم من حديث أنس رضي الله عنه أنا أذكر الأنبياء تبعاء يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة وأخرجه ابن النجار عنه بلفظ أنا أول من يدق باب الجنة وفي صحيح مسلم ومسند أحمد من حديث أنس أتى باب الجنة فاستفتح فمقال الخازن من أنت فأقول محمد فمقال بك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك

**والمؤيد بالواو أوله وسقط في بعض النسخ المعتمد الصحيحة مجبريل وميكائيل** عليهما السلام روى البراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والترمذي الحكيم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى أيدني بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء مجبريل وميكائيل واثنين من أهل الأرض

الرحمة وهادي  
مئة أول من  
سقى عنه  
رض ويدخل  
جنة والمؤيد  
جبريل وميكائيل

أبي بكر وعمر وروى الحاكم عن أبي سعيد رضي الله عنه نحوه **المبشر به**  
**في التوراة والإنجيل** قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي  
يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل وقال أخباراً عن عيسى عليه السلام أن رسول  
الله إليكم مصداق لما بين يدي من التوراة وبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد وجلب  
بعض نصوص التوراة والإنجيل بطول وقد نص الله في كتابه على ذكره فيهما فهو كاف وكذا  
هو أيضاً مذكور في غيرهما من كتب أنبياء الله وبشر به غيرهما من الأنبياء وقد تقدم  
الكلام على ذلك في الاسماء في اسمه صلى الله عليه وسلم بشرى **المصطفى المجتبي**  
**المنتخب أبي القاسم** في بعض النسخ المعتمدة جعله بالواو ورفع المنعوت قبله وفي  
بعضها رفعه أوجرها مع جعله بالواو وفي بعضها بجزر النعوت وجعل أبي القاسم بالياء وهذا  
لا إشكال أنه على الاتباع وجعله بالواو مع رفع المنعوت قبله ظاهر وأنه على القطع ويتعين  
حينئذ رفع الاسم بعده لأن الاتباع بعد القطع لا يجوز وإنما يبقى كتبه بالواو مع جزر  
النعوت قبله ولا يتعين أن يكون كتبه كذلك على القطع بل يحتمل ذلك، ويتعين عليه أيضاً  
قطع الاسم بعده ويحتمل أن يكون من حكاية المفرد على شذوذهما والله أعلم **محمد بن**  
**عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم** هذا جماع فضيلته صلى الله عليه وسلم  
التي هي أقرب عشيرته لأنه انقرض نسله إلا من عبد المطلب فلهذا يقال لمن تحت ذلك كلهم  
بنو هاشم وهاشم أول من سن الرحلتين لقرش رحلة الشتاء والصيف وأول من أطعم الحاج  
بمكة الثريد لأنه كان يطعم الحاج في أيام الموسم على سنة قصي ومن بعده من ولده **اللهم**  
**صل على ملائكتك أجمعين و على المقربين منهم** فهو عطف  
خاص على عام **الذين يسجدون الله الليل** منصوب على الظرفية **والنهار**  
**لا يفترون** أي لا يتخلل تسبيحهم فتور ولا يعتريه سكون ولا ضعف في ذلك لأن  
التسبيح والطاعة هوة وحياتهم وذلك طبع لهم محبوبون عليه بحجج ررون على فعله لا يمكن  
انفكاكهم عنه **ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون**  
لعصمتهم وحياتهم بمشاهدتهم **اللهم وكما** الواو للعطف والكاف للتعليل وما كافة  
أو مصدرية **اصطفيتهم سفراء إلى رسلك** جمع سفير وهو المتردد بين  
القوم بخير فكانت الملائكة إذا نزلت بوحي الله كالسفير الذي يصلح بين القوم لأن الوحي  
خير وصلاح لأن أنبياء وخير وصلاح بين العباد وربهم يردهم إلى توحيدهم ومعرفة عن  
جهلهم به وبحقه فكانوا لذلك سفراء بين الله وبين خلقه ولا يتخذ سفيراً إلا من يصطفي  
ويستخلص ويوثق به ويأني بالخبر المصحيح ويؤديه على وجهه فلذلك قال اصطفيتهم أي

المبشر به في  
التوراة والإنجيل  
المصطفى المجتبي  
المنتخب أبي  
القاسم محمد بن  
عبد الله بن عبد  
المطلب بن هاشم  
اللهم صل على  
ملائكتك  
والمقربين الذين  
يسجدون الليل  
والنهار لا يفترون  
ولا يعصون الله  
ما أمرهم ويفعلون  
ما يؤمرون اللهم  
وكما اصطفتهم  
سفراء إلى رسلك

اخترتهم لذلك والمعهود للسفارة بالوحي هو جبريل عليه السلام وقد روى أن اسرافيل عليه السلام كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم في أول نبوته عند فترة الوحي وكان يعلمه الكلمة والشئ من غير القرآن وأتاه أيضا بمفاتيح خزائن الأرض وتخييره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا وقد عذ من خصائصه صلى الله عليه وسلم نزول اسرافيل عليه وأتاه أيضا ملك الجبال بتخييره أن يطبق على أهل مكة الأخشين وأمناء أي ثقات **على وحيك** إلى أنبيائك وتقدم الآن أن المعهود لذلك هو جبريل عليه السلام وتقدم ذكر غيره ومنهم ملك الإلهام أن كان غير من ذكر والله أعلم **وشهداء على خلقك** بما علموه ومنهم الحفظة الذين يكتبون أعمال العباد **وخرقت** يقال خرق الثوب شقه وخرقه وجذبه ومزقه جذبه وفي الأساس خرق الثوب وخرقه وسع شقه فهو بالتخفيف والتشديد **لهم كنف** بضم تين جمع كنف بفتح تين وفي بعض النسخ بلعظ المفرد أي ستر **حجيبك** جمع حجاب وهو الساتر والحاجز فهو من إضافة الشئ إلى مرادفه للبيان ويحتمل أن يكون من إضافة العام إلى الخاص لإضافة الحجب إلى الله والإضافة على معنى العهد فهي حجب خاصة والله أعلم يعني أن الله تعالى أزاح عنهم عليهم السلام الحجب العدمية الوهمية التي تحجب غيرهم من العبيد عن حضرة القدس وموارد الانس فكانوا عليهم السلام بقربه متنعمين وفي حضرة العلية قاطنين وبوصلة فائزين وبمشاهدته بهجيين **مسرورين** وبسماع وحيه فرحين **محبورين** ولذلك كانوا على طاعته محبوا ولين وعن امتثال أمره غير منفكين وبعد هذا لا يفهم مما هنا عدم الحجب بالكلية ومعرفة الكنه والحقيقة والاحاطة به على ما هو عليه عز وجل إذ لا يعرف الله إلا الله ولا يحيطون به علما وإنما يحصل لكل أحد رؤية وسماع وتعرف بوجهه من التعرف لا كيف كل على قدره وقرب منزلته ومائنا إلى مقام معلوم وإذا كان عين الوجود والحجاب والواسطة لكل موجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم يظفر بذلك ولم يتطلع لما هناك وقد قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال له ربه عز وجل وقيل رب زدني علما فكيف بغيره وهذا الذي ذكرنا في تفسير الحجب في كلام المصنف هو الأقرب المتبادر وقد يحتمل أن المراد وخرقت لهم كنف حجيبك عن خلقك حتى يرون ما يفعلون ويشهدون عليهم فيكون من معنى ما قبله وقامه والله أعلم **وأطلعهم** أي أعلمتهم وجعلت لهم الإشراف على ما شئت أن تطلعهم عليه من **مكنون** أي مستور **غيبك** مما لا يطلع عليه غيرهم من وحيك وأقدارك وأحكامك في عبادك وليس كل غيب يطلعون عليه ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء وإن كان إطلاق المؤلفين صحيحا صادقا بما أطلعهم عليه من غيبه **واخترت منهم خزنة** جمع خازن من خزن بمعنى أحرز وحفظ والخزنة

وأمناء على وحيك  
وشهداء على  
خلقك وخرقت  
لهم كنف حجيبك  
وأطلعهم على  
مكنون غيبك  
واخترت منهم  
خزنة

كثيرون ورئيسهم رضوان عليه السلام لجنتك المراد الجنس وجملة جمع حامل  
 من حمل معنى رفع وأقل **لعرشك** قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله  
 رقال تعالى ويجعل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وجعلتهم من أكثر جنودك  
 لان جنوده تعالى كثيرة من الملائكة والانس والجن والشياطين وسائر الحية وانات البرية  
 والبحرية معاً علم ومعلم علمه الا الله سبحانه والملائكة من أكثر ذلك جنداً وفضلتهم  
**على الورى** أى الخلق عن النقاء نص بان خلقهم من النور ونزهتهم كما قال هنا عن  
 المعاصي والدنا آت وقدسهم عن النقائص والآفات وأسكنتهم حضرة القدس وأوتيتهم  
 الى محل الانس فكانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
 ما يؤمرون وأما التفضيل مطلقاً فالذى عليه جمهور أهل الحديث والتصوف كما حكاه  
 فى ذلك أربع طرق (الاولى) ان مذهب جمهور الاشاعرة وأهل الحديث والتصوف كما حكاه  
 البكي عن هؤلاء قال ابن الحاجب وهو الاصح تفضيل الانبياء على الملائكة كيف ما كانت  
 علوية أو سفلية أعنى ملائكة السماء وملائكة الارض وقال القاضى الباقلانى والاستاذ  
 الاسفرائينى والحليمى والحاكم والخفري المعالم خلاف ماله فى المحصل وأوشامة وابن حزم  
 تفضيل الملائكة مطلقاً (الطريقة الثانية) وهى للآمدى والبيضاوى قصر الخلاف على  
 الملائكة العلوية وأما الملائكة السفلية فلا خلاف ان الانبياء أفضل (الطريقة الثالثة) للحنفية  
 أن رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عامة البشر من المؤمنين  
 وعامة البشر من المؤمنين أفضل من عامة الملائكة (الطريقة الرابعة) لضياء الدين أبى  
 الفجيب السهروردى فى كتابه فى مذهب الصوفية فانه قال أجمعوا على تفضيل  
 الرسل على الملائكة واختلوا فى تفضيل الملائكة على المؤمنين وبين الملائكة تفاضل  
 كما بين المؤمنين والذي قاله الامام أبوبكر الكلاباذى فى كتاب التعريف لمذاهب أهل  
 التصوف سكت جمهورهم يعنى أهل التصوف عن التفضيل بين الملائكة والرسل وقالوا  
 الفضل لمن فضله الله ليس بالجواهر ولا بالعمل وقال القونوى فى شرحه أسلم الاقوال ما حكاه  
 المصنف عن جمهور الصوفية والسلامة لا بعد لها شئ وأدلة الجانبين متجاذبة وليس مما كلفنا  
 به انتهى ونحو هذا ما روى عن عبد الله بن وهب أنه سئل عن ذلك فى مجلسه فأخذ نعله  
 وخرج وقال يعظكم الله أن تعودوا والمثله أبدأ ان كنتم مؤمنين ونقل عن القاضى القطع بأفضليته  
 أحدهما على الآخر لا نقاد الاجماع على ذلك ولا يبعد التوقف فى التعيين فاعلم يعرف بهن  
 قاطع والجميع من الطرفين ظنية قال ابن ذكرى ولعل ما سار اليه القاضى هو الاقرب والله أعلم  
 انتهى الى التوقف سار السكيا المراسى وغيره وقال التقي السبكي تفضيل البشر على الملك  
 ليس مما كلفنا به هذا مع قوله بتفضيل الانبياء على الملائكة وقطعه بتفضيل النبي صلى

لجنتك وجملة  
 لعرشك وجعلتهم  
 من أكثر جنودك  
 وفضلتهم على  
 الورى

الله عليه وسلم عليهم وقال البيهقي في الشعب بعد أن روى أحاديث المفاضلة بين الملك والبشر  
ولكل دليل ووجه الامر فيه سهل وليس فيه من الفائدة المعرفة الشيء على ما هو به قال  
الزركشي في شرح جمع الجوامع بعد نقله فاسد تقدنا منه أنه لا يجب ذلك في العقيدة بخلاف  
ما يقتضيه صنيع المصنف يعني ابن السبكي انتهى وكذا نص ابن الفاكهاني في شرح الرسالة  
على تسهيل المسئلة وأنها ليست بأكيدة في الاعتقاد وقال السعد في شرح العقائد النسفية  
ولا خفاء أن هذه المسئلة ظنية يكتفي فيها بالدلالة الظنية وهذا كله خلاف ما قد يشير اليه  
كلام القاضي المتقدم وصرح البكي بأن المسئلة علمية اعتقادية يطلب فيها القطع ونقل  
هو عن الصوفية أن الانبياء أفضل لجمعهم خواص كمالات الكون والملائكة أشرف لبساطة  
ذواتهم وبعدهم من شوائب التركيب ففرقان بين الافضلية والشرف والى هذا المذهب يخو  
كلام الشيخ عز الدين في قواعده وهي طريقة خامسة وهي الثالثة عن الصوفية والطريقة  
الاولى عنهم عند السهروردي وكلتاها بالخوض في التفضيل والثانية لا كلام باذى  
بالامسالة عن ذلك ثم ظاهر كلام الآمدي في ابكار الافكار والغزالي في الاحياء أن الخلاف  
حتى في نبينا صلى الله عليه وسلم لكن نقل الفخر وكذا الابي الاجماع على أنه صلى الله عليه  
وسلم أفضل من غيره على الاطلاق من غير خلاف ولما يحفظ السراج البلقيني هذا الاجماع  
أولم يعتبره أولم يجزم به قال في منهاج الاصلين بعد ذكر الخلاف في التفضيل وينبغي أن  
يكون محل الخلاف في غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو أفضل خلق الله أجمعين وكذا تقدم  
عن السبكي القطع من غير حكاية اجماع والله أعلم ويحتمل أن المراد بالورى في كلام المؤلف  
ماعداء البشر فتكون الملائكة أفضل مطلقاً ويشمل البشر والمراد جنس البشر ولا يلزم  
تفضيلهم على كل فرد فرد منهم لتفضيل الانبياء عليهم **واسكنتهم السموات**  
فهى محلهم بالامسالة أو محل جهورهم وخصصتهم بذلك فلا يسكنهم غيرهم من انسى أو جنى  
الاما اتفق لعيسى عليه السلام **العلاء** جمع علياء مقابلة سقلى من العلواء الذى هو الارتفاع  
ويحتمل أن مراده العلواء الحمى فقط أو الحسى والمعنوى وعلى كل حال في كلامه ايدان  
بفضل السموات وتفضيلها على الارض وقد اختلف في ذلك فقبيل السماء أفضل لهبوط  
الوحى منها واقامة الملائكة المطهرين من الفواحش يعرفونهم ج الانبياء اليها واستيطان  
أرواحهم فيها وتطهرها من معصية صدرت عليها ونزول الاوامر والنواهي والاحكام  
منها والقرآن المشتمل على تلك منها اذ روى أنه نزل من اللوح المحفوظ منجماً على حسب  
الوقائع وغيرها ولرفعها وتقدمها على الارض في أكثر الآيات وقيل الارض أفضل لانها  
مذشأ النوع الانسانى وخلق الانبياء منها ودفنهم فيها وهم أفضل من الملائكة والاشرف انما  
يكون بأشرف المحال وحكى بعضهم هذا عن الأكثرين ونسب النووي الاول للجهور والله  
أعلم وفى الشجرة المفرعة فى المسائل المتنوعة للشيخ أبى عبد الله العمرى سبط المارضى فى السماء

واسكنتهم  
السموات العلاء

أفضل من الأرض الابقعة في الأرض ضمت أعضاء النبي صلى الله عليه وسلم فهي أفضل  
منها حتى من العرش والكرسي لأن السماء بها العرش والكرسي والجنة واللوح والقلم  
والبيت المعمور ومنازل الملائكة المكرمين المعصومين الذين لا يعصون الله ما أمرهم  
ويقولون ما يؤمرون ومنها ينزل أمر ربنا وأسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إليها واجتمع  
فيها إبراهيم وموسى وهارون وعيسى وأدريس وغيرهم من الأنبياء صلى الله عليه وسلم عليهم  
أجمعين وأوحى إليه فيها ما أوحى ودنا من ربه فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وفرضت  
عليه الصلاة خمسين صلاة في كل يوم وليلة وتداركه الله بلطف المنة على أمته بواسطة موسى  
عليه السلام حتى صارت خمسا في الأجر خمسين وجاء في الحديث الشر يف ينزل ربنا كل ليلة  
إلى السماء الدنيا أي أمره فيقول ألا من تاب فأتوب عليه ألا من استغفر فأغفر له ألا كذا  
ألا كذا حتى يطلع الفجر ونزعتهم أي باعدتهم عن المعاصي والدنات  
جمع دناءة والدنيء الحقيقير الحسيس الساقط الضعيف وقدرتهم أي نزعتهم  
وبعدتهم وطهرتهم عن النقائص جمع نقيصة وهي الخصلة الدينية الذميمة شرعا أو  
طبعاً والضعيفة والآفات جمع آفة وهي العادة فصل الفاء للسببية عليهم  
صلاة دائمة تزيدهم بها فضلا وتجعلنا لاستغفارهم يتعلق  
بأهلها أي بسببها يتعلق بجعلنا وتجعلنا بها أهلاً لاستغفارهم أي  
متأهلين له بأن تكسبنا ببركتها ما نكون به أهلاً لاستغفارهم لأنهم أغما يستغفرون للمؤمنين  
النائمين المتبعين للسبيل لقوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمدهم  
ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآيات اللهم وصل على جميع أنبيائك  
ورسلك الذين شرحت أي فسحت ووسعت صدورهم أي قلوبهم  
والصدور جمع صدور وهو ما حو إلى القلب سمي به القلب هنا مجازاً وتعبيراً عن الشيء بمجمله  
ولازمه وهو هنا من مقابلة الجمع بالجمع كركب القوم ودوابهم ولبسوا ثيابهم وقد تقدم نظيره  
في قوله عدد كل شعرة في أبدانهم وفي وجوههم وعلى رؤسهم في موضعين وشرح الصدر  
استعارة إذا شرح التوسعة والبسط في الأجسام وإذا كان الجرم مشروحا موسعا كان معددا  
لما يحل فيه فشبهه توطئة القلب وتنويره واعداً له للقبول بالشرح والتوسع وشبهه قبوله  
وتحصي له للإيمان والهدى والنبوة والخكمة بالحلول في الجرم المشروح وأودعتهم  
أي استخفظتهم حكمتك أي نبوتك ووحبك وطوقتهم نبوتك وفي  
نسخة نبوتك إيماء الجري جعلتها لهم كالطوق الذي يحل به العنق أو أن المعنى قلدهم  
أيها وألزمتهم وهو ما من غير اختيارهم ولا بهمل ولا كساب إشارة إلى أن النبوة ليست

ونزعتهم عن  
المعاصي والدنات  
وقدرتهم عن  
النقائص  
والآفات فصل  
عليهم صلاة  
دائمة تزيدهم بها  
فضلا وتجعلنا  
لاستغفارهم  
بأهلها اللهم  
وصل على جميع  
أنبيائك ورسلك  
الذين شرحت  
صدورهم  
وأودعتهم  
حكمتك  
وطوقتهم نبوتك

بكتسبة ولا تنال بالسعي ولا بالطلب بل هي موهبة ربانية ومحض اصطناع واختصاص  
لنبيها الله لذلك وارتضاه من عباده وفيه أنهم في تطويق ما طوقوه من ذلك بحيث لو قدر  
طلب أنفسهم منهم وأعطوا ذلك لمحبو بيتهم ولطف منزلتهم وعلو مكانتهم وهذا  
كما قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه قوى على الشهود مرة فسأله أن يسترد ذلك  
عني فقبل لي لو سأله بما سأله موسى عليه وعلى روحه ومحمد صفيه لم يفعل ذلك ولكن سله

أن يقول فسأله فقواني **وانزلت عليهم كتبك** جمع كتاب بمعنى مكتوب لانه  
بصدان يكتب أولانه كلام مجموع والكتب الجمع أو ما سمي بذلك الابد كتبه أولانه  
مكتوب في اللوح المحفوظ وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه ان عدد الكتب المنزلة على  
أنبياء الله عليهم الصلاة والسلام مائة كتاب وأربع كتب أنزل على شيت خمسون صحيفة  
وعلى ادريس ثلاثون وعلى ابراهيم عشرون وعلى موسى قبل التوراة عشرة وأنزل التوراة  
والانجيل والزبور والفرقان وتقدم أن المعالوم للترول بالوحى على الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام من الملائكة هو جبريل عليه السلام **وهديث بهم خلقك** المكلفين  
أى بينت لهم به طريق الهدى ووقفت من وقتت منهم لسلكها **ودعوا الى**

**توحيدك وشوقوا الى وعدك** من الجنة وما فيها بدكره ووصفه وصدق وعد  
الله به **وخوفوا من وعيدك** من النار وعذابها ونكالها بدكره ووصفه وصدق وعد  
الله به **وارشدوا الى سبيلك** أى طريق يقك الموصلة اليك التي شرعتها لهم وأمرتهم  
بالإرشاد الى سلوكها والمدعو والمشوق والخوف والمرشد هم الخلق حذف ذكرهم اذ لم  
يتعلق به غرض مع العلم بهم وهم المقام عليهم الخ في قوله **وقاموا باقامة حجبتك**  
أى على عبادك واطهارها وتقريرها وايضا جعلها لهم والقيام هنا بمعنى المراعاة للشيء والحفظ  
له والاخذ فيه بالعزم والاجتهاد **ودليلك** مرادف لما قبله **وسلم اللهم عليهم**

**تسليما وهدى** لنا بالصلاة عليهم يعنى والسلام فهو مندرج فيها **أجرا**  
**عظيما اللهم صل على محمد وعلى آل محمد** صلاة دائمة مقبولة  
**تؤدى** أى تقضى بها عناحقه أى ما يجب له علينا العظيم أى الجليل  
الجزيل الذى من شأنه أن لا تقوم به ولا نستطيع الوفاء به الا أن تقوم به عنا بفضلك اللهم  
**صل على محمد صاحب الحسن والجمال** لفظان بمعنى واحد وهما يعمان  
الخلق والخلق والفعل الا أن قول ابن القوطية جمل الشيء جمالا ثم حسنه يشعر بأن الجمال  
عنده هو تمام الحسن لا مطلقه وقيل ان الحسن يرجع الى الصورة والجمال الى الهيئة وحكى

وانزلت عليهم  
كتبك وهديت  
بهم خلقك  
ودعوا الى  
توحيدك وشوقوا  
الى وعدك  
وخوفوا من  
وعيدك وأرشدوا  
الى سبيلك وقاموا  
بجنتك ودليلك  
وسلم اللهم عليهم  
تسليما وهدى لنا  
بالصلاة عليهم  
أجرا عظيما اللهم  
صل على محمد  
وعلى آل محمد  
صلاة دائمة مقبولة  
تؤدى بها عنا  
حقه العظيم  
اللهم صل على  
محمد صاحب  
الحسن والجمال

عن الاصمعي أن الحسن في العينين والجمال في الأنف والملاحة في الفم والالف واللام في الحسن والجمال للكمال يعني أن حقيقة الحسن والجمال وكما هما وصاحبهما وحائزهما ومحورهما لا يشاركة فيهما غيره فهو وكما قال البوصيري رحمه الله

فهو الذي تم معناه وصورته \* ثم اصطفاه حبيبا باري النسم  
منزه عن شريك في محاسنه \* فجوهرا لحسن فيه غير منقسم

قال في المواهب يعني أن حقيقة الحسن الكامل كائنة فيه لانه الذي تم معناه دون غيره وهي غير منقسمة بينه وبين غيره والاما كان حسنه تاما لانه اذا انقسم لم ينله الا بعضه فلا يكون تاما انتهى وفي شفاء ابن سبع أنه كان صلى الله عليه وسلم يضيء البيت المظلم من نوره ولكن لم يظهر لنا تمام حسنه لانه لو ظهر لنا حقيقة حسنه لما طافت أعيننا رؤيته وكذلك لم يظهر لنا عقله لانه لا تحتمل قلوبنا ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم اني لا تكلم على قدر عقولكم انتهى وقد أشار اليه القرطبي والعزفي وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعب الإيمان وحسن يوسف عليه السلام وغيره جزء من حسنه لانه على صورة اسميه لما في ولو ان الله تبارك وتعالى ستر جمال صورة محمد صلى الله عليه وسلم بالهبة والوقار وأعي عنه آخر لما استطاع أحد النظر اليه بهذا البصار الذي يوجب الضعيفه وقد وقعت لعائشة رضي الله عنها برة في ظلمة الليل في بيتها فأتها وأبصرتها بنور ضيائه وجهه محمد صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح أن وجهه كان مثل الشمس ومثل البدر على قدر ما يستطيع كل أحد أن ينظر اليه صلى الله عليه وسلم ومنهم من لم يكن يملأ عينيه منه انتهى ولقد أحسن البوصيري حيث قال

أعي الوري فهم معناه فليس يرى \* للقرب والبعد فيه غير منقسم  
كالشمس تظهر للعينين من بعد \* صغيرة وتكبر الطرف من أم  
وهذا مثل قوله أيضا

اعمالها وصفاتك للشمس كما مثل النجوم الماء

**والبهجة والكمال** أي الحسن ويطلق أيضا على السرور وبهجة ذلك هنا هو تمام الجمال فيما يرجع الى معاملة الخالق والخلق أو فيما يرجع الى الصورة الظاهرة والاخلق والاحوال الباطنة ومعاملة الخلق والخالق **والبهاء** هو الجمال أيضا بفرقة تظهر من كلام ابن القوطية والرخشري في الاساس قال ابن القوطية بهاءه وبهية بهاء ملائكة العين جلاله وقال في الاساس شئ بهي اذا ملا العين حسنه وروقه وقد بها الشئ وبهية وقد ملا عينني بهاءه وزاد في القاموس في وزنه انه كدعاوسى ولم يذكرها الجوهري **والنور** الاقرب أن مراده نور وجهه وذاته الظاهرة فهو مما يناسب البهجة والبهاء يعني أنه في محبته وبهائه ونوره يعلم ويخذه والمتبادر من هذه الالفاظ هو وصف ذاته صلى الله

والبهجة والكمال  
والبهاء والنور



عليه وسلم ويحتمل أن المراد حسن الكون وجماله وبه سبحانه وتعالى وبهاؤه ونوره يعني أن ذلك منه صلى الله عليه وسلم وهو مصدره واليه استناده وهو صاحبه فكل حسن وجمال وبهجة وكمال وبهاء ونور ظهر في الوجود وشوهد في أي حادث موجود فهو صلى الله عليه وسلم أصله وسببه ومنه ما ذنت في الملك والملكوت والجبروت والرحوت فهو طراز الحلة وإنسان عين الاعيان الجلة ومنه انشقت الاسرار وانفلقت الانوار فرياض الملكوت بزهر جماله مونقه وحيماض الجبروت بفيض أنواره متدفقة ولا شيء الا وهو بمنوط اذ لولا الواسطة لذهب

كما قيل الموسط صلى الله عليه وسلم **والولدان** هم صغار خدم أهل الجنة وغلمانهم المذكورون في القرآن واحد هم وليدوهو الغلام قال ابن عطية وجعلهم ولدا بالانهم في هيئة الولدان في السن لا يتغيرون عن تلك الحال انتهى **والحور** أي الشديدات سواد العيون وبيضاها وهن أزواج أهل الجنة المخلوقة فيها واحدها حوراء **والغرف**

بضم ففتح هي منازل رفيعة في الجنة واحدها غرفة **والقصور** أي في الجنة واحدها قصر وهو ما احتوى على دور ويوت عديدة وهذه الاشياء المذكورة ليست مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنه أعظم أهل الجنة وأجلهم وأكثرهم حظا ونصيبا منها واعلاهم وارفعهم مقاما فيها وأسناهم واشرفهم منزلة وأكرمهم نزلا وثوابا وهو المحبر بنيل ذلك لغيره وهو السبب في نيله له والجنة وما فيها انما خلقت من نوره ولا جله فهو صاحب ذلك كله **واللسان** بالتعريف وهو الصواب ووقع بتركه مضافا الى ما بعده في النسخة السهلية

وأخرى قديمة أيضا **الشكور** لله تعالى فقد كان دائم الحمد والشكر لله تعالى والثناء عليه بما هو أهله ولكثرة حمده سمي بأحمد ومحمد وكذا كان شكورا للوسائط مؤدبا لحقوقهم في ذلك كما ينبغي فقرأتني على أبي بكر واعترف له بمنه عليه في نفسه وماله وقوله له صدقت وتول الناس له كدبت وعلى الانتصار بما آووه ونصروه وعلى خديجة في حسن عشرتها

وعلى عثمان في ثقته في جيش العسرة وغيرهم رضي الله عنهم — **م أجمعين والقلب المشكور** أي المثني عليه المشهود له بالخير والصدق قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال ما كذب الفؤاد ما رأى وقال ألم نشرح لك صدرك وقال عبد الله بن مسعود رضي

الله عنه ان الله نظر الى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالة وقال أبو الحسن النووي شاهد الحق القلوب فلم ير قلبا أشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فأكرمه بالمعراج تعجيبا لرؤية المكاملة **والعلم المشهور**

قال الله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال صلى الله عليه وسلم ان أنقاكم وأعلمكم بالله أنا وقال اني لاعلمكم بالله وأشدكم له خشية وقال أنا مدينة العلم وعلى بابه وقد علمه الله تعالى علم الاولين والآخرين ومنحه من الحكمة ما لم يؤت أحد من

والولدان والحور  
والغرف والقصور  
واللسان الشكور  
والقلب المشكور  
والعلم المشهور

العالمين وكيف هو مدينة العلم وعنصر ينابيع الحكمة فقد كل الله عقله الذي ينبعث منه  
 علمه ومعرفة وقوى نظره وسد درائه وحدد فطنته وبلغه في مكانة العلم مبلغا لم يصل إليه  
 أحد من خلقه وذلك معلوم عند من يتبع مجارى أحواله وتفاصيل سيره وطالع جوامع  
 كلمه وحسن شمائله وعجائب أحاديثه وما علمه مما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة وما  
 اطلمه عليه من سير الامم السابقة وأيامها وضرب الامثال وسياسة الانام وتقرير الشرائع  
 وتأسيسها وتأصيل الآداب النفيسة وتحصيلها والاتصاف بالشيم الحيدة وتقييمها مع جمعها  
 لقانون العلوم وبهرها فمنا لم ضربت لها كبد الابل في اشتات العلوم ممن تقدم أو تأخر  
 الا وكان كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم له قدوة وإشارته له حجة من حسن عبارة وتنبية  
 وإشارة وحساب وفرائض ونسب وحقائق علوم وعرفان بالله ومواهب ربانية وفروحات  
 غيبية دون تعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا مدراسة ولا ممارسة ولا مطالعة كتب من تقدم  
 ولا جلوس مع علمائها بل هو نبي أمي شرح الله صدره ويسر أمره وظهر علمه واعلا قدره  
 وأبان فضله في الدارين على العالمين وختم به كمال الرسالة لمن تقدم من المرسلين صلوات الله  
 عليه وعليهم أجمعين ووجدت لفظ العلم في نسخة بفتح تين فيكون من معنى ما بعده فان العلم  
 هو اللواء والراية وان لواءه منصوب مرفوع إشارة الى ما بعث به من الجهاد أو الى دوام ذلك  
 واتصاله أو اشارته الى نصره فيكون معنى ما بعده لان ذا الجيش المنهزم يقال رايته منهكوسة  
 ويحتمل أن المراد لواء الحمد الذي يشتهر به في القيامة والله اعلم **والجيش** هو الجند  
 أو السائر ون الحرب أو غيرها **المنصور** أى المعان ونصر جيشه وتأيدته وامداده  
 بالملائكة وسيرههم معه حيث سار يشون خلف ظهره وقتالهم معه كل ذلك معلوم وحديث  
 نصرت بالرعب مسيرة شهر أيضا شهير **والبنين والبنات** لعله إشارة الى أنه كان  
 يلد ولم يكن عقيما اذ ذاك نقص في الخلقة وانحراف عن اعتدال المزاج ففي وصفه بما ذكر  
 مدح له صلى الله عليه وسلم بكمال الخلقة واعتدال الطبيعة ويحتمل أن الإشارة بذلك الى  
 ما انتشر من ذريته صلى الله عليه من على رضى الله عنه فان الله تعالى جعل ذريته صلى الله  
 عليه وسلم منه رضى الله عنه كما في الحديث يعنى بذلك ان نسله باق لم ينقطع والله أعلم  
**والازواج الطاهرات** قد ورد تسمية صلى الله عليه وسلم بهذا في حديث أبى  
 مر وان الطنبي الطويل الذى أخرجه في فوائده التي خطها بيده وأخذها عن شيوخة بمكة  
 زادها الله شرفا بسنده عن ابن عباس وابن عمر وأبى سعيد الخدرى رضى الله عنه مرفوعا  
 وسياقه يدل على أن المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم التي له في الجنة من الحور وغيرهن  
 والمراد بطهارتهن طهارتهن من الحيض وكل قدر من أقذار النساء وسائر الاقذار التي لا تختص  
 بهن كالبول وان كان المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم في الدنيا فيحتمل أن تكون الإشارة  
 الى عدم أخذه بالزهبانية وقد قال صلى الله عليه وسلم لا زهبانية في الاسلام وقال لكني أصوم

والجيش المنصور  
 والبنين والبنات  
 والازواج الطاهرات

وأفطر وأقوم وأنام وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ونهى عن التبتل مع ما في ذكر الزواج بلفظ الجمع من الإشارة إلى قوته صلى الله عليه وسلم أذلا يستكثر من النساء إلا من كان قويا وقوته وكثرة نكاحه ودوره على نسائه في الساعة الواحدة وهن يومئذ تسع نسوة ومحبة للنساء بتحبب الله عز وجل كل ذلك معلوم شهير وورد أنه أوتي قوة أربعين رجلا كل رجل من أهل الجنة وقوة الرجل من أهل الجنة كائنة من أهل الدنيا فيكون قد أعطى قوة أربعة آلاف أو أكثر ويحتمل أن وجه تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا شرف أزواجه ومن يتهنئ وتفضيلهن على جميع نساء العالمين وعلى نساء سائر النبيين خصوصاً واتصافهن بالطهارة وهي طهارتهن من الشرك والآثام عموماً ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن كانت أزواجه عوناً له وزوجاته وبناؤه أفضل نساء العالمين **والعلو**

**على الدرجات** هكذا هو متصل بما قبله في حديث أبي مروان المذکور الأ أنه عنده والعلو في الدرجات والعلو بضم العين واللام وتشديد الواو مصدر عـلا أي ارتفع والدرجات يعني درجات الجنة أو درجات الفضل والمجد أو درجات المسكنة وعلو المنزلة يعني أنه ارتقى وارتفع على الدرجات كلها فدرجته فوق الدرجات كلها جميعاً أو يعني أن شأنه الارتقاء والارتقاء في الدرجات دائماً من غير وقوف ولا حد ولا نهاية ويحتمل أن يراد درجات السموات يشير إلى أسرته صلى الله عليه وسلم والله أعلم **والزمر** أُل فيه زائدة للمؤاخاة مع

الانفاظ المصاحبة له أو أنه ذكره ثم عرفه بأل للقرض المذکور ونسبه له لأنه في بلده ولجده اسماعيل عليه السلام ثم لجده عبد المطلب لحقده وتجنيداه ياه بعد أن دثر سقايمته في أيديهم فهو له صلى الله عليه وسلم **والمقام** يعني مقام إبراهيم عليه السلام وهو جده صلى الله عليه وسلم والبلد بلده وفيه ولد ونشأ فالمقام له صلى الله عليه وسلم وراثته من أبيه وإضافته له صلى الله عليه وسلم لهما مع شرفهما وعظم شأنهما وظهور ذلك وشهرته إلى الغاية للتشريف والتعجيد وسيأتي أيضاً الثناء عايمه بذلك في هذه الصلاة نفسها بقوله الزمزمي المكي

**التمام والمشرع الحرام** هو أيضاً من شعائر الحج وإضافته له صلى الله عليه وسلم أيضاً للتشريف **واجتناب الآثام** أي البعد والنهي عنها وهي جمع آثم وهو الذنب وعمل ما لا يحل وذلك غير جائز في حقه لعدم مته وأمانته وتطهير الله تعالى له ووجوب الاقتداء به وترتبة مصدر ربته أي غزوته كتريته **الآيتام** جمع يتيم وهو من فقد أباه ولم يبلغ الحلم وقد كان صلى الله عليه وسلم شمالاً لليتامى عصمة للأرامل كما وصفه بذلك عـه أبو طالب بعضهم يضمه إلى عياله كعلي ور بائيه من خديجة وأم سلمة وأم حبيبة وغيرهم ممن كان في حجره من الآيتام وغيرهم ومن كان يدعو له طعامه من أهل الصفة رضي الله عنهم أجمعين وبعضهم يعطيهم ويواسيهم ويبعث إليهم في منازلهم وبعضهم يأثونه ويسألونه

والعلو على  
الدرجات والزمر  
والمقام والمشرع  
الحرام واجتناب  
الآثام وترتبة  
الآيتام

فيه عظمهم وذلك كثير معلوم شهر **والحج** يحتمل أن المراد صاحب فعل الحج والمنبتس به وعليه فاما ان المراد مطلق الفعل أو المراد الاكثار وقد قيل انه صلى الله عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حجاً لا يعلم عددها وقيل كان يحج قبل أن يهاجر كل سنة والعمره أيضاً قد تسمى حجاً لا شراً كما هي في معنى القصد وقد اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد هجرته أربع عمر عمره الحديبية وعمره القضية وعمره الجعرانة وعمره مع حجته وقبل هجرته لا يدري ما اعتمر فإذا أضيفت عمرته إلى حججه حصلت الكثرة ويحتمل أن المراد صاحب الاتيان بفريضة الحج أو أن المراد صاحب بلد الحج الذي يحجه الناس **وتلاوة القرآن** قال تعالى وأمرت أن أكون من المسلمين وإن أتوا القرآن ويحتمل أن المراد هنا قراءته وترداده والتعبد به ويحتمل أن المراد به تلاوته على الناس يدعوهم به إلى الإيمان ويحتمل أن المراد إيتاؤه القرآن كما قال السيوطي في أمودج اللبيب وخص باتيان الكتاب وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب ويحتمل أن المراد مدحه باتيان القرآن على ما شتم عليه من الزيادة والمزبة على غيره من الكتب قال السيوطي وخص بأن كتابه معجز ومحفوظ من التبديل والتغيير على مر الدهور ومشتغل على ما شتمت عليه جميع الكتب وزيادة وجامع لكل شيء ومستغن عن غيره وميسر للحفظ ونزل منجماً على سبعة أحرف ومن سبعة أبواب وبكل لغة عدده ابن النقيب وقال صاحب التحرير فضل القرآن على سائر الكتب المتزلة بثلاثين خصلة لم تكن في غيره وقال الحلبي في المنهاج ومن عظم قدر القرآن أن الله خصه بأنه دعوة وحجة ولم يكن مثل هذا النبي قط إنما كان لكل واحد منهم دعوة ثم يكون له حجة غيرها وقد جمعها الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في القرآن فهو دعوة بعامة حجة بالفاظه وكفى الدعوة شرفاً أن تكون حجتهم معها وكفى الحجة شرفاً أن لا تنفصل الدعوة عنها انتهى **وتسبيح الرحمن وصيام رمضان**

والحج وتسلاوة  
القرآن وتسبيح  
الرحمن وصيام  
رمضان

يحتمل أن المراد فعله لذلك في نفسه وتعبد به لله تعالى به وحجة أن المراد الذي جاء بذلك في شريعته وقال السيوطي فيما اختص به في شرعه وأمته في الدنيا اختص بشهر رمضان عدده هذه القنوني في شرح التعريف ثم قال ويجوز أن يعنى أمته البيت الحرام لا يأتون عنه أبداً وتبشائر الجبال والأشجار بمرورهم عليهم التسبيحهم وقت قد يسلمهم ومنهم من يجرى بجرى الملائكة في الاستغناء عن الطعام بالتسبيح وهم الحامدون لله على كل حال ويكبرون على كل شرف ويسبحون عند كل هبوط ويقولون عند إرادة الأمر أفعله إن شاء الله وإذا غضبوا هلاوا وإذا تنازعوا سجدوا وإذا أرادوا أمر استخاروا به الله ثم كبروه وإذا استمروا على ظهور دوابهم حمدوا الله تعالى ومصادقهم في صدورهم وافترض عليهم ما افترض على الأنبياء والرسل وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد وأعطوا من الانفال ما أعطى الأنبياء وقال الله في حق غيرهم ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون انتهى وعن سعد بن

بى وقاص رضى الله عنه أن التكبير مما اختص به هذا الامة **واللواء المعقود** لعل  
 الاقرب فيه هنا أنه لواء حربه لذكره مع الكرم والجود واسماءه والشجاعة اخوان اتصافا  
 ووصفا والوصف بالمعقود كأنه للدوام يصفه بدوام عقد لوائه المزموم لكثرة جهاده والله اعلم  
**والكرم والجود والوفاء** وفي بعض النسخ والوفى **بالعهود** مع الله  
 تعالى ومع العباد **صاحب الرغبة** في الخير وعمل البر وفيما وعده ربه تعالى با  
 في الدنيا والآخرة وهو أيضا صاحب الرغبة وهي الابتهاج والتضرع الى الله تعالى به بالمسئلة  
 واطهار الفاقة والافتقار بين يديه سبحانه **والترغيب** للعباد في الدخول في الاسلام  
 وفي الضرار الى الله تعالى والانخياش اليه في اعمال البر كلها الظاهرة والباطنة القاصرة  
 والمتعدية وفي الجنة ما يقرب منها ما ذكر **والبغلة** التاء فيه للوحدة وكانت له صلى  
 الله عليه وسلم بغلة بيضاء اسمها دلبل بضم الدالين أهداه الله له المقوقس وتيل غيره وهي  
 أول بغلة ركبت في الاسلام وعاشت بعده حتى كبرت وزالت أضراسها فكانت يجش  
 لها الشخير وبقيت الى زمن معاوية رضى الله عنه وماتت بينبع **والنقيب**  
 تقدم ما فيه في الربع الاول **والحوض والقضيب** الاقرب في هذا القضيبي  
 لذكره مع الحوض أن يكون المراد به العصا المذكورة في حديث الحوض اذ ود الناس عنه  
 بعصاه لا هل اليمين ويحتمل أن يكون المراد به القضيبي الذي كان له في الدنيا ما امر ادا به  
 السيف لذكره في الانجيل أو القضيبي من عود الشوحط على ما تقدم في الاسماء **النبي**  
**الابواب** أى الرجاع الكثير الرجوع الى الله تعالى يرجع اليه في السراء والضراء  
 وفي جميع أحواله **الناطق بالصواب** لكونه لا ينطق الا عن جمع واذن ووحى  
 وقد قال الشيخ أبو القاسم الجنيد رضى الله عنه الصواب كل نطق عن اذن قال الشيخ  
 ابن عباد رضى الله عنه أشار بهذا والله أعلم الى قوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن  
 وقال صوابا انتهى وقد وصف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وما ينطق  
 عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ومن قول عيسى عليه السلام في وصفه صلى الله عليه وسلم  
 وسيأتيكم البار فليط الذي لا يتكلم من قبل نفسه انما يقول كما يقال له ويا اجيبكم بالحق  
 كله ويخبركم بالحوادث والغيوب وقالت أم معبد رضى الله عنها في وصفه صلى الله عليه وسلم  
 حلوا المنطق فصل لا تذروا لاهدر وقال الاسامة بن القاسم القشيري رضى الله عنه على قوله  
 تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى متى ينطق عن الهوى من هو في محل النجوى  
 في الظاهر من موم برنام التقوى وفي السرائر في ابواب المولى مصفى عن كدورات البشرية  
 من في الى شهود الاحدية مكاشف بحال الصمدية محتطف عنه بالكيفية لم يبق عليه بقية

واللواء المعقود  
 والكرم والجود  
 والوفاء بالعهود  
 صاحب الرغبة  
 والترغيب والبغلة  
 والنقيب والحوض  
 والقضيبي النبي  
 الابواب الناطق  
 بالصواب

فكان بهذا النعت متى ينطق عن الهوى انتهى **المنعوت في الكتاب** يحتمل أن المراد بالكتاب القرآن وهو معروف بالغلبة ويحتمل أن المراد بالجنس فيشمل كل كتاب ذكر فيه من كتب الله عز وجل وعلى الأول يحتمل أن المراد نعته فيه في قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الآية ونحوه ويحتمل أن المراد ما فيه من نعته ووصفه وعضواه وأما ذكره ونعته في التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب السماوية فكثير شهير به في التفاسير وغيرها فلا نطيل به في هذا المختصر **النبي عبد الله** هذا الماروي الطبراني باسناد حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن الله تعالى بعث إليه صلى الله عليه وسلم اسرافيل عليه السلام يخبره بين أن يكون نبيا مسلما كأو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا فقال له اسرافيل عند ذلك إن الله قد أعطاك بما تواضع له أنك سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من تنشق عنه الأرض وأول شافع وقد سماه الله باسم العبودية في مواضع وفي أشرف مقاماته وكان أحب الاسماء إليه اسم العبودية وقال إنما أنا عبد النبي كثر الله أنك تزداد المال المجموع المحفوظ المدخول في الغالب يدفن ولا يفعل به ذلك إلا ما كان محبوبا عزيرا فإني سأعند من دفنه وادخره وقد يدخره وبعده للامر الكبير يعاين نزوله أو يتوقعه فاستعير ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم لمحبوبيته ونفاسته وشفقه عند خالقه سبحانه وكرامته عليه وتقدم خلقه وإيجاده وادخاره على زمن إظهاره وإبرازه للعيان مع ما فيه من الإشارة إلى كرامة أمته صلى الله عليه وسلم التي ادخره لها قال تعالى كنتم خيرا أمة أخرجت للناس وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا وقال صلى الله عليه وسلم إنما أنا رجة مهداة وقال سيدي أبو العباس المرسى رضي الله عنه الأنبياء إلى أمهم عطية أو نبينا صلى الله عليه وسلم لنا هدية ورفق بين العطية والهدية لأن العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين ثم ذكر الحديث السابق **النبي حجة الله** على عباده بظهور آياته وكرام أخلاقه وجبل أفعاله وعظيم تبيينه وحسن منظره واستقامة طريقته واشتمار صدقه وأمانته وغزارة علمه وحكمته وحسن سياسته وأخبار الكتب السالفة به والاحبار والرهبان يقر به وكذا أخبار الكهان وهواتف الجن وغير ذلك مما قامت به حجته واتضح به محجته **النبي من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله** الطاعة اتباع المطلوب شرعا والعصيان مخالفة أمر الله الواجب قال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وغير ذلك من الآيات وقال صلى الله عليه وسلم حسبما في الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أمري فقد أطاعني ومن عصى أمري فقد عصاني وإنما كان ذلك لأن الله تعالى جعل نبيه صلى الله عليه وسلم خليفة وأقامه بدلا منه كما كان أبيه صلى الله عليه وسلم منه بتلك المنزلة ولهذا أيضا قال إن

المنعوت في الكتاب  
النبي عبد الله  
النبي كنز الله  
النبي حجة الله  
النبي من أطاعه  
فقد أطاع الله  
ومن عصاه فقد  
عصى الله



الارض من اختلاف الموالاة لقريش قريش أهل الله ثلاث مرات فاذا خالفتها قبيلة من  
العرب صاروا حزب ابليس أخرجه أبونعيم في الحلية وأخرج فيها عن مجاهد في قوله عز  
وجبل وأنه لذ كركك ولقومك وسوف تسألون قال يقال من هذا الرجل فيقال من العرب  
فيقال من أيهم فيقال من قريش **الزمرى المكي التهامي** نسبة الى تهامة بكسر التاء  
ومنها مكة وما والاها وفي النسبة الى تهامة لغتان تهامي بكسر التاء على الاصل وتهامي بفتحها  
فان كسرت التاء شددت ياء النسب وان فتحّت لم تشدد لانهم انما فتحوا التاء لكون  
الفتح كالعوض من الياء كما كانت الالف من يمان وشأم وقال سيمويه منهم من يقول  
تهامي ويماني وشامي بالفتح مع التشديد وفضل مكة وزمزم معلوم ضرورة وأحاديثها مشهورة  
فلا تطيل بذلك وهذه الاوصاف المذكورة هنا مما يجب اعتقاده في حقه صلى الله عليه وسلم  
اذ هي من جملة مشخصاته المعينة له فمن قال ليس بعربي أو ليس بقريشي فكأفركا اذا قال ليس  
الذي كان بمكة أو لم يكن بالمدينة ولا توفي به لان هذا كله جحد له صلى الله عليه وسلم وكذا لو  
قال انه لم يخلق من نطفة وانما هو كعيسى وآدم عليهم السلام أو قال انه لم يكن بشرا آدميا فكل  
ذلك نص العلماء على كفر قائله ومدعيه وهو صلى الله عليه وسلم عربي عدنان مضرى كنانى  
قريشى هاشمى فانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وهو الذى حفر بزمزم وأظهرها بعد أن  
عفت وخفي مكانها ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي وهو الذى جمع قريشا بمكة وكانوا  
متفرقين في البلاد ولذلك قيل له جمع وهو كان سيدهم المطاع ابن كلاب بن مرة بن كعب بن  
لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر وهو قريش واليه جماع أمرهم وقيل بل هو فهر  
حفيده والنضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس وامرأته هي خندف التي ينسبون  
اليها ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الى هنا انتهى النسب الكريم متفقاً عليه بين الرواة  
والنسابة على هذه الصورة وما فوق عدنان مختلف فيه والاجماع على ان عدنان من ولد  
اسماعيل بن ابراهيم الخليل عليه السلام والاحاديث الشاهدة بذلك كثيرة **صاحب**  
**الوجه الجميل** بعد أن وصفه بالجمال وما في أول الصلاة خص هنا وجهه صلى الله  
عليه وسلم بالوصف بالجمال لان الوجه هو المعتبر من الانسان وهو أول ما ينظر اليه منه واذا  
كان جميلا اغترق منه ما سواه اذا كان فيه ما يشينه وبالعكس ثم لما كان الاله من  
الوجه هو الطرف والخد عينهما وخصهما بالذكور فقال **والطرف الكحيل**  
**والخد الاسيل** أما الطرف بفتح الطاء وسكون الراء وهو العين لانه محط نظر العين  
ومركزه لان الانسان اذا تكلم أو كلم أول ما يسيق النظر الى عينيه واما الخد فهو وجهه و  
الوجه والمواجه منه فـ كان هذان هما معتمد الوجه والاولى بالاهتمام والتخصيص بالذكر  
فوصف عينيه صلى الله عليه وسلم بالكحل وهو بفتح الحاء ان يعلمون ثابت الاشفار سواد خلقه

الزمرى المكي  
التهامي صاحب  
الوجه الجميل  
والطرف الكحيل  
والخد الاسيل



وان تسود مواضع الكحل يقال منه كل بالكسر فها كل هكذا في القاموس وفي مختصر  
النهاية والرجل الكل وكحيل وقال في الاساس عين كلاء بينة الكحل وكحيل واما الاسالة  
في الخد فهو وطوله طرلا مستحسنا وسهولته ولينه بمعنى عدم ارتفاع الوجه وهو اعلى الخد وما  
ذكر من وصف طرفه صلى الله عليه وسلم بالكحل جاء في وصف أم معبد له صلى الله عليه وسلم  
وقد وصفت عينه صلى الله عليه وسلم بالدعج وهو بفتح تين فسر له الاصمعي وغيره بشدة  
سواد العين وعليه عول ابن القوطية وابن الاثير في النهاية وغيرهما وفسره الجوهري  
وصاحب القاموس والتجاني بانه شدة سواد العين مع سعتها وفي الاساس هو شدة السواد مع  
شدة البياض وحديث أم معبد أخرجه البيهقي في الدلائل وقد روى الترمذي عن علي  
رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان أسودا الحدقة وهي سواد العين وما ذكره من  
وصف خدته صلى الله عليه وسلم بالاسالة رواه البيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

**والكوثر والسلسيل** قال السيوطي في التوشيح النهران الباطنان في الجنة قال

مقاتل هما الكوثر والسلسيل انتهى وفي القاموس السلسيل عين في الجنة انتهى قال  
الشماع السلسيل قيل يسيل عليهم في الطريق وفي منازلهم ينبع من أصل العرش ثم ذكر  
غير ذلك وأخرج الترمذي الحكيم في نوادر الاصول عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أر بع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش احدهما التي ذكرها الله  
تعالى يفجر منها تفجيرا والاخرى الزنجبيل وعينان نضاختان من فوق احدهما التي ذكرها  
الله تعالى سلسيلا والاخرى التسنيم **قاهر** أي غالب **المضادين** أي المخالفين  
وهم المشركون مبيد أي مهلك **الكافرين** بالله ورسوله بسيفه وجنوده

ودعائه **وقاتل المشركين** مباشرة بيده كأبي بن خلف وبجنوده وذلك  
كثير في مغازيه وسراياه وفي المعركة وصبرا كعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث على  
المشهور وطعيمة بن عدي من بني نوفل بن عبد مناف بن قصي وابي عزة الجمعي ومعاوية بن  
المغيرة بن أبي وقاص ابن أمية وعبد الله بن خطل ومن قتل معه في الفتح وبنو قريظة  
و بشره ذلك في ملته لامة فهم يقتلونهم ويقتلونهم بما شرع لهم الى يوم القيامة **وقائد**

**الغرا المحجلين الى جنات النعيم** في النسخة السهلية باصلاح المؤلف بخطه  
جنات بلفظ الجمع وفي غيرهما من النسخ المتقدمة جنة بالافراد **وجوار الكريم**  
بضم الجيم وكسرهما أي ملازمته وقر به لان اللجنة مستقرة الوصلة الدائمة وقد قيل شتان بين  
القرب منه تعالى في الدنيا والقرب منه في الآخرة والمراد بهذا القرب قرب كرامة ورجة  
وامتنان وفضل **صاحب جبريل عليه السلام** هو صاحب الانبياء عليهم  
السلام أجمعين عموما لنزوله عليهم بلوحى وصاحب نبينا صلى الله عليه وسلم خصوصا لان

والكوثر والسلسيل  
قاهر المضادين  
مبيد الكافرين  
وقاتل المشركين  
وقائد الغرا المحجلين  
الى جنات النعيم  
وجوار الكريم  
صاحب جبريل  
عليه السلام

الصاحب لغة هو الملازم بطريق المداخلة وقد كان هذا حاله صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام فإنه كان كثير الملازمة له والاتبان والتردد اليه لانه كان ينزل بالقرآن منجما على حسب الوقائع والنوازل في مدة من ثلاث وعشرين سنة وذكر صاحب تبيينه الامام أنه نزل عليه أربع مائة مرة وعشرين ألف مرة والذي عند ابن عادل في تفسيره أنه نزل عليه أربعة وعشرين ألف مرة وذكر التتائي في شرح الرسالة من املاء شيخه الفخر الحافظ الديلمي في عهده نزول جبريل عليه السلام على كل نبي أنه نزل على آدم اثنتي عشرة مرة وعلى ادريس أربع مرات وعلى نوح خمسين مرة وعلى يعقوب أربع مرات وعلى ابراهيم أربعين وعلى موسى أربع مائة وعلى أيوب ثلاث مرات وعلى عيسى عشر مرات وعلى نبينا صلى الله عليه وسلم أربع مائة وعشرين ألف مرة وفي كتاب لفظ الدر بأنامل الكف للشَّيْخ أبي عبد الله العمري سبط الشيخ المرصفي نزل يعني جبريل عليه السلام الى آدم احدى وعشرين مرة والى نوح ثلاثا وعشرين مرة والى ابراهيم ثمانيا وأربعين مرة والى يوسف أربع مرات والى موسى احدى وثلاثين مرة والى محمد صلى الله عليه وسلم أربع مائة ألف وعشرين مرة انتهى وقال الافقه سي انه انما كان يأتي غير أولي العزم الخمسة من الرسل مناما فقط وأولو العزم الخمسة كان يأتيهم مناما ويقظة والله أعلم ووقع في بعض الاحاديث ذكره صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام بالصحبة منها حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه في استئذان ملك الموت على النبي صلى الله عليه وسلم لقبض روحه فقيه أنه لما أذن له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أين جبريل أخي وصاحب الحديث وذكره في غيره بخلافه وحبيبي وهي أحاديث واهية وفالت اليهود والنصارى في حديث رواه أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس انه ليس من نبي الا ويأتيه ملك من الملائكة بالرسالة والوحي فمن صاحبك قال جبريل وتقدم حديث أنه أيدي بأربعة وزراء فقد كرمهم جبريل عليه السلام

ورسول رب  
العالمين وشفيع  
المذنبين وغاية  
الغمام

**ورسول رب العالمين** المراد به النبي صلى الله عليه وسلم فهو معطوف على صاحب لا على جبريل اذا لا يعتد لا يعطف على المنعوت ويعضده قوله بعده **وشفيع المذنبين** اذا المراد بهذا النبي صلى الله عليه وسلم بلا شك **وغاية الغمام** المراد

به النبي صلى الله عليه وسلم والغمام السحاب وغايته التي شبه بها النبي صلى الله عليه وسلم هو الغيث وقد صرح به في رواية أخرى معتمدة ففيها وغيث الغمام وكان هذه الرواية تفسيرا للاخرى وقد تقدم في أممائه صلى الله عليه وسلم غياث فشبّه النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من المملكة وحياة القلوب وتزبينها واصلاحها به وانقاذ الخلق به من الهلاك وأيضا هو صلى الله عليه وسلم غاية وجود الخلق ونتيجتهم وغاية النبوة وغاية الارهاصات المتقدمة لبعثته كما أن الغيث غاية الغمام وثمرته وفائده فكان

الخالق في كون المقصود بهم الذات والذبي صلى الله عليه وسلم هور وجههم وسر وجودهم  
 كالغمام الذي المة صودبه وفائده هو نزول الغيث وهذا وجه العدول عن غيث الى غاية على  
 المسحقة المشهورة والله أعلم ومصباح الظلام وقر التام بفتح التاء وتكسر و ذلك  
 تمام نوره ليلة أربع عشرة صلى الله عليه وعلى آله المصطفين من أظهر  
 جملة أى أمة وجماعة وهى بكسر الجيم وضهها مع سكن الموحدة وبكسر الجيم والموحدة  
 وتشديد اللام وهو مجرور بإضافة ما قبله اليه صلاة دائمة على الابد أى محسوبة  
 معه ودائمة بدوامه غير مضمحلة أى غير ذاهبة ولا متلاشية منقطعة صلى الله  
 عليه وعلى آله صلاة يتجدد أى يتعاقب و يترادف بلا انقطاع بها أى بسببها  
 جبره أى سروره ومقتضى القاموس أنه بالفتح خلاف ما يوجد فى نسخ هذا الكتاب  
 من ضبطه بالضم ويشرف بضم الياء وتشديد الراء مبنيا للثائب عن الفاعل ويصح  
 أن يكون بفتح الياء وضم الراء مبنيا للفاعل أى يرفع أو يرتفع بها أى بسببها فى الميعاد  
 يوم حلول الموعد أو موضعه بعثه ونشوره مترادفان بمعنى حياته فصلى الله  
 الفاء عاطفة عليه وعلى آله الانجم الطوالع جمع طالع ترشح للاستعارة  
 ويحتمل أنه شبههم بالنجوم فى حال طلوعهم واستنارة الوجود بهم ووقع الاحتذاء بهم لا مطلقا  
 صلاة تجود أى تكثر عليهم الضمير للذبي صلى الله عليه وسلم وآله أجود  
 أى تجود عليهم مثل جود أجود أى أعظم وأغزر وهو مفعول مطلق وفى نسخة جود وهو  
 كذلك والجود المطر الغزير وقال يعقوب بن السكيت يقال لكل مطر جود وهو بفتح الجيم  
 والذال المهملة الغيوث أى الامطار الهوامع أى السائلة المنسجمة يقال  
 محامع ككتف أى ماطر أرسله جملة استثنائية من أرجع العرب  
 ميزانا هم قر يش والمراد أر حجة عقولهم وقدرهم ومقدارهم فذلك المراد بالميزان وان  
 حمل الوزن على وزن الحسنات أو قوته الايمان فالمراد بالعناية من قر يش وقد تقدم رجحان  
 أى بكر وعمر رضى الله عنهما بالامة وان حمل الوزن على تقدم الشيم فالناس تبع لقر يش والله  
 أعلم وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالجحفة فقال يا أيها الناس ألسن أولى بكم من أنفسكم قالوا بلى قال فانى  
 كائن لكم على الخوض فرطوا سائلكم عن اثنين عن القرآن وعن عترتى لا تقدموا قر يشا  
 ولا تتخلفوا عنها فتضلوا قوتا لرجل من قر يش قوة رجلين لا تفاهوا قر يشافهنى أفقه منكم  
 لولا أن تبطر قر يش لا خبرتها بما لها عند الله خيار قر يش خيار الناس وشر قر يش شر  
 الناس وروى فيها أيضا عن أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة

مصباح الظلام  
 قر التام صلى  
 الله عليه وعلى  
 له المصطفين من  
 طهر جملة صلاة  
 ائمة على الابد  
 غير مضمحلة  
 صلى الله عليه  
 وعلى آله صلاة  
 يتجدد بها جبره  
 ويشرف فى الميعاد  
 بعثه ونشوره  
 فصلى الله عليه  
 وعلى آله الانجم  
 الطوالع صلاة  
 تجود عليهم أجود  
 الغيوث الهوامع  
 أرسله من أرجع  
 العرب ميزانا

فقال يا أيها الناس قدّموا قر يشا ولا تقدّموها وتعلّموا من قر يش ولا تعلّموها قوّة الرجل من قر يش تعدل قوّة رجلين من غيرهم وأمانة الرجل منهم تعدل أمانة رجلين من غيرهم وروى فيها أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد قر يشا فان علم العالم منهم يسع طبقات الارض اللهم اذقت أولها نكالا فأذق آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قر يشا فان عالمها بملاء طباق الارض علما اللهم انك أذقت أولها عذابا وبالا فأذق آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقرشي مذاق قوّة الرجلين من غيرهم فسأل ابن شهاب سائل ما يعني بذلك قال تبلى الرأى وروى فيها أيضا عن عقبه بن غزوان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوّة الرجل من قر يش مثل الرجلين من غيرهم فالممدوح بقوله أرحم العرب ميزانا وبالوصاف بعده هي قبيلته صلى الله عليه وسلم وان ذهبنا الى ان المراد بذلك النبي صلى الله عليه وسلم نفسه على ان من زائدة على مذهب من لا يشترط لزادتها شرط وان اضافة أفعّل التفضيل لفظية لامعنوية على من يقول بذلك منعنا من ذلك أنها حقيقتة تكون زائدة في الحال وهم لا يميزون ذلك على ما قاله في المغنى والله أعلم **وأوضحها بيانا وأفصحها لسانا** لاشك ان قر يشا أفصح العرب وأبلغها وأوضحها بيانا ويشير اليه حديث الطبراني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنا أعر بكم وأنا أعرب العرب ولدتنى قر يش ونشأت في بني سعد ابن بكر فأني يا بني اللحن **وأشجعها** أي أعلاها وأرفعها **إيمانا** لا خفاء بهذا أيضا واعتبر قوّة إيمان قر يش وعظمته وجلالته ورفعته بإيمان الخلفاء الاربعة بعد إيمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فانه منهم ثم ياتي في العشرة وغيرهم من أجلاتهم وعظماهم كحمزة بن عبد المطلب وجعفر بن أبي طالب ومصعب بن عمير وعثمان بن مظعون وأبي سلمة ابن عبد الأسد وخالدين الوليد وخديجة وعائشة زوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو له كانوا خير الناس في الجاهلية والاسلام رضي الله عنهم أجمعين وأما تناعلي محبتهم ومحبة الصحابة أجمعين **وأعلاها مقاما** لارتفاع همهم **وأحلاها كلاما** لقوّة فصاحتهم وبلاغتهم وحسن أخلاقهم واتساع صدورهم وعقولهم ولين جانبهم في مخاطبة كل أحد بما يليق به ويناسبه ويحتمله عقله وتطايب نفسه ويستجلب وده **وأوفاهما** ذمما بكسر الهمزة أي حرمة واذا كانت قبيلته صلى الله عليه وسلم أوفى العرب ذمما فهو صلى الله عليه وسلم أوفاهما ذمما واذمة والعرب أفضل من غيرهم فهو أوفى الخلق بالذم ولهذا قال الحارث المحاسبى رضي الله عنه أصدق بيت قالته العرب قول القائل وما حلت من ناقة فوق رحلها \* أعف وأوفى ذمة من محمد

وأوضحها بيانا  
وأفصحها لسانا  
وأشجعها إيمانا  
وأعلاها مقاما  
وأحلاها كلاما  
وأوفاهما ذمما

لكن النوق انما هي غالباً من مراكب العرب خاصة في بيت البردة أعم وأمدح من هذه  
 الخبيثة **وأصفها راعماً** بفتح الراء وتخفيف الغين المججمة أى تراباً وهو اشارة الى  
 خلوص نسبته صلى الله عليه وسلم وطهارته وانه نشأ من أطهر تراب به اشرف أصل قریش الذى  
 هو منهم وكرم معدنهم وصراحة نسبهم وقد أشار فيما تقدم الى أنه مصق أيضاً منهم بقوله  
 المصقى من مصاص عبد المطلب بن عبد مناف وهذا القول صلى الله عليه وسلم واختار من  
 قریش بنى هاشم واختارنى من بنى هاشم فلم أزل خياراً من خيار **فأوضح الطريقة**  
 طريقة الاسلام والعاء للعطف على أرسله أو السببية وهى فاء النتيجة يعنى انه لما أرسله من  
 العرب الموصوفين بالاوصاف المتقدمة نتج عن ذلك أنه أوضح الطريقة وما ذكره  
**ونصح الخليقة أى الناس وشهر** بتخفيف الهاء وتشديدها **الاسلام**  
 أى أعلنه وبينه وأوضحه حتى ظهر وتجلي لسائر الانام ولم يبق به خفاء ولا اشكال **وكسر**  
 بتخفيف السين وتشديدها وهو الارجح هنا **الاصنام** يحتمل جل الكسر على  
 حقيقة وأن المراد كسره لها حساً ويحتمل أن المراد ابطاله لعبادتها وذلك عين كسرها  
 وانعدامها فان المعدوم شرعاً كالمعدوم حساً وابطال عبادتها أيضاً يستلزم كسرها حساً  
 وقد وقع ذلك كذلك فقد كسرت حساً وكسرها صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وأمر بكسرها  
 وتحريقها وبعث اليها حيث كانت من بلاد العرب وكسر الانصار وغيرهم أصنامهم حين  
 أسلموا **وأظهر أى أوضح وبين الاحكام** أى احكام الشريعة **وحظر** بالظاء  
 المججمة المشالة محققاً أى منع ومنه وما كان عطاء ربك محظوراً أى ممنوعاً وفى بعض النسخ  
 حذر بالبدال المججمة المشددة أى خوف وأذرو زعم بعض الطلبة أنه وجد فى نسخة عابها خط  
 المؤلف كذلك أى بالبدال ثم وجدته مصححاً بذلك فى نسخة مقابلة من النسخة السهلة منسوباً  
 ذلك لاصلاح الشيخ بخطه **الحرام صد الحلال وعم بالانعام** أى شمل به جميع  
 من اتبعه وحذف المفعول مبالغة أو جميع الوجود حتى الكفار بتأخير العذاب وانتفاعهم  
 بدينهاهم وبالانذار والابلاغ والنصيحة فرداً عليه انعامه ولم يقبلوا ود الانعام بكسر الهمزة مصدر  
 أنعم ويشعل الدين والديوى والأخرى والمراد هنا الدين فقط اذ هو المتبادر والمبعوث اليه  
 بالامالة فيكون الانعام هنا خاصاً بالماؤمن والله أعلم **صلى الله عليه وعلى آله**  
**فى كل محفل** بوزن مجلس مجتمع الناس ومقام موضع الافامة كانه سأل  
 الله تعالى أن يجعل الصلاة دائماً عليه صلى الله عليه وسلم فى كل مجتمع للناس ومكان يقيمون  
 فيه كما هو مطلوب منهم والله أعلم **أفضل الصلاة والسلام صلى الله عليه**  
**وعلى آله عوداً وبداء** هكذا فى جل النسخ وهى عبارة مطروقة منها عبارة

وأصفها راعماً  
 فأوضح الطريقة  
 ونصح الخليقة  
 وشهر الاسلام  
 وكسر الاصنام  
 وأظهر الاحكام  
 وحظر الحرام  
 وعم بالانعام صلى  
 الله عليه وعلى  
 آله فى كل محفل  
 ومقام أفضل  
 الصلاة والسلام  
 على الله عليه  
 على آله عوداً  
 وبداء

في البخاري لبعض السلف وفي حديث مسند في الحلية يصف فيه خيار الامة ويستاقون اليه  
يعني الى الله بقلوبهم عودا وابداءهما مصدران في موضع الحال والعود مصدر عايد يعود بمعنى  
رجع والبدء مصدر بدأ بمعنى ابتدأ والماء في صلى الله عليه صلاة متجددة متصلة كلما انقضت  
أولها تجددت اخرها وقد فالوا في معنى رجع عوده على بدئه ورجع عودا على بدء رجوع  
آخره على أوله أو رجع عائدا في الحال أو رجع على طريقه أولم يقطع ذهابه حتى وصله  
برجوعه ووجدته في أربع نسخ مظنون بها الصحة بدءا وعودا وهو المناسب للسجع والتقديم  
البدء على العود وجودا **صلاة تكون** أي لنا ذخيرة بالذال المعجمة ندخرها  
ونقتنيها المعادنا **ووردا** بكسر الواو وهو فعل بمعنى مفعول أي مورودا نرد ثوابها  
وفضلها وننتفع به وتلذذ به كما تلذذ الظمان بالماء حين يرده فالمرورده وثواب الصلاة نفسها  
فهو مجاز من اطلاق السبب على المسبب أو نحوه وشبهه ثواب الصلاة بالماء المورود واستعارة  
وفي نسخة معتبرة وردا أي عونا وقوة وعمادا وهذه النسخة توافق في السجع قوله عودا  
وبدءا **صلى الله عليه وعلى آله صلاة تامة** أي كاملة **زاكية** أي  
نامية **وصلى الله عليه وعلى آله صلاة يتبعها** بسكون التاء وفتح  
الموحدة وبشديد التاء وكسر الموحدة بمعنى يردفها في أثرها ويتصل بها **روح** بالفتح  
الراحة والرحمة والسعة والفرج وقرأ جماعة فروج بضم الراء ومعناه الرحمة وقيل الخلود  
**وريحان** يطلق على الرزق وعلى الاستراحة وعلى الطيب مطلقا وعلى الشجر المعروف  
وعلى كل نبت مشعوم الرائحة وعلى أنه هنا الاستراحة فالريحان ما تنبسط اليه النفوس وعلى  
أنه الطيب فهو دليل على النعيم وعلى أنه الشجر المعروف أو كل نبت طيب الرائحة فالمراد  
أن يلقى ريحاناً من الجنة وفي قوله روح وريحان ضرب من التجنيس **ويعقبها** أي  
يردفها ويتبعها **مغفرة ورضوان** **وصلى الله على أفضل** وسقطت لفظة  
أفضل في بعض النسخ وهذه الصلاة من قوله وصلى الله على أفضل من طاب منه النجار وسماه به  
الفخار إلى قوله وهت بوبها الديمة المدرار من رسالة لابي المطرف بن عيسى رحمه الله كتب بها  
إلى ذكر يابن عبد الواحد بن أبي حفص وهي الأولى في ديوان رسائله وفيها بعض مخالفة  
لما هنا **من طاب** أي زكا وأحسن منه هكذا في النسخة السهلة وعند ابن عميرة  
أيضا وفي بعض النسخ الصحيحة به ومن ابتدائية والباء ظرفية ويحتمل أن تكون من تعليلية  
والباء سببية على معنى إن الله تعالى جعلهم من أولهم خيارا لظهار الالجل أن يخرجهم منهم  
مصفي مهذبا من خير أصل وأشرف محد وليس على معنى أنهم شرفوا به بعد وجوده وظهوره  
سبب كونه منهم إذا جاءت به الأحاديث خلاف هذا من كونه لم يزل من خيارا لخيارا وأنه  
ما افرقت فرقته الا كان في خيرهما وأنه بعث من خير قرون بني آدم قرنا فقرأ حتى بعث

صلاة تكون  
ذخيرة ووردا صلى  
الله عليه وعلى  
آله صلاة تامة  
زاكية وصلى الله  
عليه وعلى آله  
صلاة يتبعها روح  
وريحان ويعقبها  
مغفرة ورضوان  
وصلى الله على  
أفضل من طاب  
منه

من القرن الذي كان فيه وقد غضب صلى الله عليه وسلم لما بلغه عن قوم نحو ذلك وقام على المنبر يستذكر الناس نسبه وشرفه وفضله فيما أخرجه البزار وغيره عن ابن عباس والحاكم عن ربيعة بن الحارث **النجار** بكسر النون وضمه واو تخفيف الجيم أى الاصل والمنبت وكتب عليه الشيخ بخطه فى النسخة السهلية أى النسب وأخرج ابن أبى عمير العدى فى مسنده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فرشا كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألفى عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم عليه السلام ألقى الله ذلك النور فى صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهبطنى الله تعالى الى الارض فى صلب آدم وجعلنى فى صلب نوح وقذفنى فى صلب ابراهيم ثم لم يزل الله تعالى ينقلنى من الاصلاب السكرية والارحام الطاهرة حتى أخرجنى من بين أبوى لم يلقه أبى على سفاوح قط والى هذا أشار العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه حيث يقول فيه

من قبله اطبت فى الظلال وفى \* مسندودع حيث يخفف الورق  
ثم هبطت البـ لادلا بشر \* أنت ولا مضغة ولا علق  
بل نطفة تركب السـ فـين وقد \* أجم نـسرا وأهـله الفـرق  
تنقل من صـالب الى رحم \* اذا مضى عالم بد اطبق

وقال الشيخ أبو عثمان سعيد العقباني على قول البوصيرى \* أبان مولده عن طيب عنصره \*  
أى أصله يريد طيب الأصل الذى صورته الله منه ولهذا لما اختلف العلماء فى طهارة المني استثنى أسودهم النطفة التى صور الله سبحانه منها ذنابه صلى الله عليه وسلم وأخرجوها من الخلاف اتمى ولو قيل بطهارة جميع النطف التى صور منها جميع آبائه الكرام الى آدم عليه السلام واخراج ذلك من خلاف لم يبعد ويكون عمود نسبه كله طاهرا وذلك هو المناسب لرفيع قدره وعظيم وجاهته وجسيم طهارته فهو كما قيل بشرا لا كالأبشار فهو مثلهم فى تكونه من نطفة وليس مثلهم فى ذلك فانه من ماء طيب طاهر لم يتنجس ولم يتدنس قط والى ذلك يشير وصف اصلاب آبائه صلى الله عليه وسلم بالطيب والطهارة والكرم والله أعلم وقد استدل من قال من أهل المذهب بطهارة المني مطلقا لقوله هذا بقوله تعالى ولقد ذكرنا نبأ آدم وبأسخائه وانقلاب عينه والاستدلال بالكرم هنا حرى لوصف الآباء بكرم خاص بهم زائد على ما فى الآية وكون الوصف بذلك للاصلاب نفسها والله أعلم **وسمها** أى علوا وارتفع به هكذا فى النسخة السهلية وعند ابن عميرة أيضا وفى بعض النسخ المعتمدة منه والقول فى معناها كالذى قبله **الفخار** بالفخ والتخفيف ما يندح به من خصال السودة والمجد **واستنارت بنور** الذى عند ابن عميرة واستنارت من السرو وهو الخفاء وعنده لنور باللام جبينه هو احد الجبينين وهما حرفان مكتنفان بالجبهة من جانبيهما فيما بين الحاجبين والصدين مصعدا

الفخار وسمابه  
الفخار واستنارت  
بنور جبينه

الى قصاص الشعر الاقار يريد الشمس والقمر أو القمر فقط وأتى بلفظ الجمع تفخيماً ومبالغة  
أوعلى أن كل ناحية منه قمر مراده وصف وجهه صلى الله عليه وسلم في حسنه وجهه وبهجته  
وكماله وشدة استنارته فجعله تستنير منه الاقار التي لها في ذلك ما لها وأكذلك وحقيقه بالتعبير  
بالماضى والمعهود التشبيه بالاقرار وجعلها الغاية ولم يقتصر هنا على عكس التشبيه بل زاد بانها  
محتاجة اليه ومستفيدة منه فله عليها زيادة الفصل على الفرع والمفيد على المستفيد والمنير  
لذاته على المنير لقيرة وفي خطبة طوالع البيضاوى صلى الله عليه وعلى آله ما شاء البدر المنير  
ضياؤه وتضاءلت أى تصاغرت وتقاصرت عند جود عيونه الغمام كذا في  
النسخة السهلية وكثير من النسخ وكذا عند ابن عميرة جمع غمامة وفي جملة نسخ معتمدة الغمام وهو  
اسم جنس الغمامة والبحار وكيف لا تتضاءل الغمام والبحار لجوده وما خرج جوده للوجود  
الا على يديه ولا عرف الابنه فهو بحر الجود الاعظم وغمام النداء لافهم سيدنا ونبينا زاد  
في بعض النسخ ومولانا وليس عند ابن عميرة كما هو ساقط في النسخة السهلية وغالب النسخ  
محمد الذي بياهر أى غالب آياته جمع آية بمعنى العلامة أى آياته الباهرة والمراد  
بنور آياته الباهرة وحذف المنعوت لقرب فهمه كقوله تعالى أن اعمل سابعات ويحتل ان المراد  
بالآيات المتلوة أو المجتولة أو هاما والذى عند ابن عميرة بياهر آياته بكسر الهمزة وقصرها  
والآيات بوزن هو شعاع الشمس أضاءات الانجاء هكذا في النسخة الصحيحة  
المعتبرة جمع نجد وهو ما ارتفع من الارض وما خالف الغور من بلاد الحجاز والاغوار  
جمع غور ما انخفض منها وهى تامة مما يلي الين أو ما انحدروا عنها وجمع الانجاء  
والاغوار باعتبار أن كل ناحية أو موضع منها نجد أو غورا وجمع تجدد باعتبار أنه اسم  
لمواضع متعددة وجمع الغور تبعا له باعتبار تعدد نواحيه ومواضعه والله أعلم وخصها بما ذكر  
لانها بلاد العرب وجزيرتهم التي بعث النبي صلى الله عليه وسلم بها خصوصا ولذلك قال في  
التوراة جاء الله من طور سيناء وطلع من ساغين وظهر من جبال فاران يعنى يقال ان مكة مولد  
نبينا صلى الله عليه وسلم ومثله ما في كتاب شعبياء من التبشير باشراف الرب على مكة واطهار  
كرامته عليها وسير الامم الى نورها والملوك الى ضوء طلوعها وما في بعض الكتب القديمة من  
التبشير بانزال الله على جبل العرب نورا يملأ ما بين المشرق والمغرب واخرجه من ولد اسماعيل  
نبياعربيا أميا يؤمن به عدد نجوم السماء ونبات الارض ومعجزات آياته من  
اضافة الصفة الى الموصوف أى وبآياته المعجزات وهو كذا في النسخة السهلية وغيرها وعند  
ابن عميرة كذلك وفي نسخة ومعجزاته وآياته بعطف عام على خاص نطق الكتاب اى  
القرآن من الاخبار بالمغيبات الماضية والآنية وانشقاق القمر والاسراء وأقوال آحاد الناس

الاقار وتضاءلت  
عند جود عيونه  
الغمام والبحار  
سيدنا ونبينا محمد  
الذى بياهر آياته  
أضاءات الانجاء  
والاغوار ومعجزات  
آياته نطق  
الكتاب



من المؤمنين والمشرّكين والمنافقين مما كان سرا أو خفية منه على الله عليه وسلم وغير ذلك وفي  
الاساس من المجاز كتاب ناطق بين وبذلك نطق الكتاب انتهى وتواترت أى تتابعت  
ويحتمل أن يراد بالتواتر الاصطلاحى وهو رواية العدد الكثير الذى تحمّل العادة تواتراً هم على  
الكذب عن مثلهم الى انتهاء السند باسناد الى الحسن وان لم تكن مجزاة كلها متواترة  
الاشخاص فهى متواترة المعنى والقدر المشترك بين افرادها الاخبار جمع خبر وهو  
الحديث صلى الله عليه وعلى آله واصحابه الذين هاجروا أى  
خرجوا من بلادهم وفارقوا وطنهم من قريش وغيرهم لنصرته أى لاجلها والذين  
نصروه فى حال هجرته وهم الأوس والخزرج فهو على حذف الموصوف والا كان  
المراد بالجلتين مع المهاجرين فقط دون الانصار وليس ذلك المراد عما يدل له قوله فنعم  
المهاجرون هم الذين هاجروا والنصرته ونعم الانصار هم الذين نصروه فى هجرته  
فان المتبادر منه أن المهاجرين فى كلامه غير الانصار صلاة نامة أى زاكية مباركة  
دائمة ما سبغت أى طربت فى أصواتها ورددتها فى أيكها جمع أيكة وهى الغيبة  
وكل مكان فيه شجر ملتف فهو أيك الاطيار وهمعت سالت بوبلها أى مطرها  
الغزير الديمة بكسر الدال هو المطر الدائم فى سكون بلا رعد ولا برق وجمعه ديم ووجد فى طرة  
هـ امانه الديمة اسم المطر والجمع ديم ونسب ذلك لتفسير المؤلف والمدرار هو المطر الكثير  
الصب ضاعف الله عليه دائمه صلواته أى صلواته الدائمة أى جعل صلواته  
عليه دائمة مضاعفة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين  
الكرام صلاة موصولة أى متصلة متوالية دائمة الاتصال أى اتصالاً  
دائماً بدوام ذى الجلال والاکرام اللهم صل على محمد الذى هو  
قطب هو ملاك الشئ والذى عليه مداره الجلالة هى العظمة وكبر الشأن فهو  
الذى له نهاية ذللاً ونهاية وعليه مداره فلا جليل من الانام الا بجلاله وهو خاضع لهية وعلى  
منزلته وتأدب معه ومعلق به صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى فى أو اللام وتقدير  
مضاف أى فيها أولاً هـ شمس النبوة والرسالة أى نبوته ورسالته كالشمس  
ووجه تشبيهه فى ذلك بالشمس من وجهين أحدهما ما فى الشمس من قوة النور وهو صلى الله  
عليه وسلم نور الانوار وسر الاسرار والخليفة الاكبر فى هذه الدار وفى تبت الدار وذو العلم  
المبثوث منه الى الخلق والخلق الى الخلق المبثوث اليهم كذلك وهو سيد البين والمرسلين وامام  
الخلق أجمعين ورحمة لجميع العالمين وهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود  
وعليه أسبغت جميع النعم وخلعت حلل الجود والكرم وهو المختص بمقام المحبة العظمى

وتواترت الاخبار  
صلى الله عليه  
وعلى آله واصحابه  
الذين هاجروا  
لنصرته ونصروه  
فى هجرته فنعم  
المهاجرون ونعم  
الانصار صلاة  
نامية دائمة  
ما سبغت فى أيكها  
الاطيار وهمعت  
بوبلها الديمة  
والمدرار ضاعف  
الله عليه دائمه  
صلواته اللهم صل  
على سيدنا محمد  
وعلى آله الطيبين  
الكرام صلاة  
موصولة دائمة  
الاتصال بدوام  
ذى الجلال  
والاکرام اللهم  
صل على محمد  
الذى هو قطب  
الجلالة وشمس  
النبوة والرسالة

والرسول المطلق لكافة الخلق فهو الشمس نوراً والباهر سطوعاً وظهوراً والثاني أن الكواكب التي خلقت للاهتداء وزينة السماء كلها ممتدة منها ومقتبسة من نورها والنبي صلى الله عليه وسلم جميع الذوات الكاملة التي هي محل الأنوار والأسرار وأعلام الاهتداء وزينة الوجود كلها ممتدة منه صلى الله عليه وسلم ومقتبسة من نوره ومستفيدة من علمه وحكمته

وكل آى ألقى الرسل الكرام بها \* فانما اتصلت من نوره بهم

فانه شمس فضل هم كواكبها \* يظهر أنوارها للناس في الظلم

ويحتمل أن يكون المراد نسبة نبوته ورسالته مع غيره من سائر الانبياء والمرسلين كنسبة الشمس مع غيره من سائر الكواكب فهو شمس النبوة والرسالة وغيره منهم كواكبها وعلى هذا يكون على سنن ما قبله من قوله قطب الجلالة والله أعلم وشمس بالرفع عطف على قطب ويصح عطفه على الذى فيجوز فيه ما جاز فيه من الجر على الاتباع والنصب على القطع وكذا الحكم فى الهادى والمقدمة الآن الاعراب فى التوابع الثلاثة لفظاً وتقدير اوفى متيوعها محلاً وذلك ظاهر والله أعلم **والهادى من الضلالة والمنقذ من الجهالة** صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الاتصال والتوالى متعاقبة

أى مترادفة متتابعة صلاة اثر صلاة بتعاقب أى مع تعاقب أى ترادف الايام والليالى والمعنى ببقاء الدنيا والليالى جمع ليل على غير قياس والليل واحد بمعنى جمع

واحد ليلة مثل تمر وتمررة اللهم صل على محمد النبي الزاهد هذا مبدأ الحزب الثامن وهو الاخير والزهد هو عزوف النفس عن الشئ وانزواؤها عنه طوعاً وله مراتب ودرجات وذلك بحسب علو الهمة ونحطاطها وعلو الهمة بحسب ما يشرق من النور فى القلب فينشرح له الصدر ويحصل عنه العلم بأن المرغوب فيه أفضل من المزهود فيه والنبي صلى الله عليه وسلم هو نور الأنوار الذى منه انفلقت ومنه أقتبس واستفاد كل ذى نور نوره وهو اعلم الخلق على الاطلاق فهو أعلى الخلق همة وأرفعهم زهداً فهو رأس الزاهدين وبحسب رفع همة ارتفع مقامه فكان سيد العالمين وفى طريق القوم معلوم أنه لا ينال حال ولا مقام الا بالزهد فيه ورفع الهمة عنه فنانال صلى الله عليه وسلم أعلى مقام حتى حاز الزهد بالتام وتحقق بالعبودية على السكال وزهده كان فى كل ما سوى الله تعالى من سائر الكونين وما فيه من محسوسات ومعقولات فلا قرار له مع غير مولاه ولا التفات له لغير مابه تولاه ومقامه فى ذلك لا يدرك ولا يكيف ولا يعلمه الا الذى خصه الله سبحانه وأما زهده صلى الله عليه وسلم فى الدنيا الذى هو أدنى الزهد فيكفى دليلاً عليه ما كان يتعرض له من الاذى من الخلق قولاً وفعلًا فى ذات الله وعدم مبالاة بنفسه فى ذلك واختياره الموت والنقلة الى الدار الآخرة على الحياة والبقاء فى الدنيا وقد خيره فى ذلك وعدم توسعه فى العيش

والهادى من  
الضلالة والمنقذ  
من الجهالة صلى  
الله عليه وسلم  
صلاة دائمة  
الاتصال والتوالى  
متعاقبة بتعاقب  
الايام والليالى  
اللهم صل على  
محمد النبي الزاهد

وادخاره واقتنائه لشي من عرض الدنيا مع كونه سبقت اليه بجزاها وترادفت عليه فتوحها وقد توفى ودرعه موهونة عندهم ودى في نفقة عياله وكان يدعو الله لهم اجعل رزق آل محمد قوتا وأرسل الله اليه اسرافيل عليه السلام بمفاتح خزائن الارض وعرض عليه أن تصير معه جبال تمامة زمردا وياقوتا وذهباً وفضة وخير ميين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون تبيا عبدا وأن يجوع يوما ويشبع يوما وأما تفسير الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا فقط فلا يصلح وقد قال في المواهب قال الحلبي في شعب اليمان من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الصفة فلا يقال كان فقيرا وأنكر بعضهم إطلاق الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم وقد حكى صاحب نثر الدر عن محمد بن واسع أنه قيل له فلان زاهد فقال وما قدر الدنيا حتى يزهد فيها وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي والله لقد عظمتها اذ زهدت فيها انتهى الغرض منه ثم ظهر لي من ذكر هذا الوصف الذي هو الزاهد مع النبي صلى الله عليه وسلم أنه انما المعنى به ما تقدم مما أرسل الله اليه به اسرافيل من تخيير بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا أو تانيه اليه بمفاتح خزائن الارض وعرضه عليه ما عرض عليه أشار الى ذلك فيما تقدم بقول النبي عبد الله وهذا بقول النبي الزاهد والحديث أخرجه الطبراني بسند حسن عن ابن عباس ورواه عنه الترمذي عن أبي أمامة والى ما فيه أشار البوصيري بقوله

ورأوته الجبال الشم من ذهب \* عن نفسه فأراها أيما شمم  
وأكدت زهده فيها ضرورته \* ان الضرورة لا تعدو على العزم

**رسول الملك** بكسر اللام أى مالك الملك أو المستغنى في ذاته وصفاته عن كل موجود الذى يحتاج اليه كل موجود وقيل معناه الذى يعز ويذل ولا يذل فرجعه صفة فعلية وسلبية وقيل التام القدرة فيرجع الى صفة القدرة **الصمد** معناه الذى يصمد اليه أى يقصد فى الحوائج ويتوجه اليه فيها وقيل السمد الذى انتهى اليه السدود لانه يقصد وهذا راجع الى الذى قبله وقيل هو الذى لا جوف له وقيل فيه غير ذلك ورجح الاول ابن عطية وعليه هو فعل بمعنى مفعول كما قاله الزمخشري **الواحد** أى المتعال عن قبول الانقسام والتجزى والحلول فى محل الذى لا يشبه شيأ ولا يشبهه شيء ولا ندله ولا معين ولا مشير له ولا ظهير ولا وزير ولا شريك له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله ولا فى ملكه **صلى الله عليه وسلم**  
**صلاة دائمة الى منتهى الابد** وفى بعض النسخ الابد بالالف وهو المناسب لما بعده من السجع وأبد الدنيا انتهى باتهاها وأبد الآخرة لانهاية له فالصلاة بحسبه تكون متجددة مستمرة على الدوام **بلا انقطاع** أى بلا انصرام وعليه فليس المراد بقوله الى منتهى الابد اثبات النهاية للابد وانما المراد الاستمرار معه وقوله بلا انقطاع تفسير لما قبله

رسول الملك  
الصمد الواحد  
صلى الله عليه  
وسلم صلاة دائمة  
الى منتهى الابد  
بلا انقطاع

على أن الباء للتفسير والتصوير وهو يدل منه أو نعت بعد نعت أو حال وإن كان المراد أبد الدنيا فقط فالمطلوب دوام الصلاة إلى منتهاه بلا انقطاع قبله ولا تغلغل انقطاع والله أعلم ولا نفاذ أى ولا قضاء صلاة تتجنيبها أى بسببها من حرجهم أى ويردها وهى دار الهوان والعقاب وشدة العذاب أعادنا الله منها بفضلها وبشئ المهاد أى الفراش هى اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامى وعلى آله وسلم كذا باثبات وسلم فى النسخة السهلة وسقطت فى بعض النسخ المعتمدة وعلى اثباتها فهى الصلاة التى ذكرها ابن ثابت فى كفايته رواية فيما يصلى به على النبي صلى الله عليه وسلم بعد صلاة عصر يوم الجمعة وتقدمت بما فيها من الفضائل وزاد بعدها هنا قوله صلاة لا يحصى لها عدد لكثرة ما وعدم انقطاعها ولا يعد كذا فى النسخة السهلة وغيرها وفى بعض النسخ ولا ينقطع لها مدد لتواليه وترادفه دائما اللهم صل على محمد صلاة تكرم بها مشواه أى مأواه وتبلغ بها يوم القيامة من ابتدائية الشفاعة رضاه مفعول تبلغ اللهم صل على محمد النبي الاصيل أى العريق فى الحسب والمجد الراشح فى ذلك وقال الجوهرى رجل أصيل الراى أى يحكم الراى وقد أصل أصالة مثل ضخم ضخامة ومجد أصيل ذوا أصال فقال وقال الكسائى قولهم لا أصل له ولا فصل الاصل الحسب والفصل اللسان انتهى ويحتمل أن المراد الاصل فى النبوة لذكره معها وأصله فيها تقدم نبوته على سائر الانبياء وبتقلبه فى أصلاب الانبياء من نبي إلى نبي حتى خرج نبينا كماروى عن ابن عباس رضى الله عنهم فى تفسير قوله تعالى وتقلبك فى الساجدين والله أعلم السيد النبيل من النبيل بالضم وهو الذكاء والنجابة والفضل والشرف الذى جاء فى بعثته مصحوبا بالوحى من القرآن وغيره والتنزيل الذى هو القرآن وأوضح بيان التأويل أى التفسير للقرآن وجاءه الامين على الوحي جبريل عليه السلام بالكرامة والتفضيل الباء للمصاحبة أى صحبة الكرامة والتفضيل الذى هو الوحي والنبوة والرسالة وألذى هو الاخبار بأنه اكرم الخلق على الله وأفضل الاولين والاخرين وأمنه مكرمة متفضلة على جميع الامم والله اعلم وأسرى به من الاسراء وهو السير بالليل يقال سرى واسترى واسرى بنفسه واسراه غيره وأسرى به وسرى به وهو فى لفظ الاصل يحتمل أن يكون قاصرا أو متعذرا أو التقدير أسرى به الملائكة كما قاله ابن عطية فى الآية أو أسرى به البراق كما قاله السهيلي فيها الملك بكسر اللام وفى نسخة معتبرة المالك بزيادة الالف بعد الميم وقال البيضاوى فى المالك يعنى بالالف أنه المتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يمكنه كون وقال أيضا هو المتصرف

ولا نفاذ صلاة  
تجنيبها من حرجهم وبشئ المهاد  
اللهم صل على  
سيدنا محمد النبي  
الامى وعلى آله  
وسلم صلاة لا يحصى  
لها عدد ولا يعد  
لها مدد اللهم صل  
على محمد صلاة  
تكرم بها مشواه  
وتبلغ بها يوم القيامة  
من الشفاعة  
رضاه اللهم صل  
على محمد النبي  
الاصيل السيد  
النبيل الذى جاء  
بالوحى والتنزيل  
وأوضح بيان  
التأويل وجاءه  
الامين جبريل  
عليه السلام  
بالكرامة والتفضيل  
واسرى به الملك

في الاعيان المملوكة كيف شاء من الملك والملك يعني بغير الالف هو المتصرف بالامر والنهي  
 في المأمورين من الملك وقال ان هذا فيه من التعظيم ما ليس في الآخر وهو فاعل أسرى  
 ووجدته في نسخة معتبرة الى الملك بن يادة حرف الجر قبله فيكون فاعل أسرى ضمير يعود على  
 جبريل عليه السلام الجليل أي الموصوف بنعوت الجلال والعظمة والعكس برباء  
 والقهرية لما سواه وقيل معناه الذي عظم شأنه وظهر أمره فلا يوازيه غيره ولا يذانيه  
 في ذات ولا صفة ولا اسم ولا فعل في الليل البهيم أي الاسود الطويل يسمى  
 طويلا لمناخاته للطبع بسواده ولذلك يستطيله الليل ولأنه وقت سكون وقعود عن الاسباب  
 فيستطيله من يروم الحركة والانبعاث الى السبب أو الاجتماع بالغير أو آواه المبيت الى منزل  
 لا يلائمه والعرب تصف المكر وبه الطول وأيام السرور بالقصر وأمامة الاسراف بما كانت  
 قليلة في بعض الليل ولهذا أتى في الآية بقوله ليلا منكر فكشف أي الملك سبحانه  
 والفاء للعطف والسببية له صلى الله عليه وسلم عن أعلى الملكوت أي  
 الملكوت الاعلى أي عن علائه ورفعته ويحتمل أن الاضافة على بابها وأن المراد أنه كشف له  
 عن المحل الاعلى من الملكوت وهو ما فوق السماء الدنيا والسموات السبع من سدة  
 المنتهى والبيت المعمور والجنة والمستوى والعرش والرفرف والله أعلم والملكوت فعلوت  
 من الملك وهو العز والسلطان والمملكة باعتبار العوالم الاربعة فعالم الملك ما شأنه أن يدرك  
 بالحس والوهم وعالم الملكوت ما شأنه أن يدرك بالعقل والفهم وعالم الجبروت ما شأنه أن يدرك  
 بالحس وما معه او بالعقل وما معه لكن لا في الحال بل في ثاني حال كما في الدنيا مما لم يصل اليه  
 وهما ولا فهمما كتعلق الجسم بالروح وهي به وما في الجنة اذ هو لا عين رأت ولا أذن سمعت  
 ولا خطر على قلب بشر وستره العيون وتسمعه الاذان وتعرفه القلوب وقيل ان عالم الجبروت  
 أعلى وأرفع من عالم الملكوت وهو ما يدرك بالمواعب ولهذا سمي جبروتاً ما أخوذ من الجبر وهو  
 القهر أي العباد مقهورون عن ادراك كنهه فيكون على هذا كعلم الذات والملكوت كعلم  
 الاسماء والصفات للدالة على الذات والملك علم فعله الظاهر الدال على ماسبق ويقال الانسان  
 روح ثم نفس ثم جسم فالروح عالم الجبروت والنفس عالم الملكوت والجسم عالم الملك فالروح  
 الجبروت في مظهر الذات والنفس الملكوت في مظهر الصفات والجسم الملكي مظهر الافعال وعلى  
 القول الاول الملك راجع الى الاثر والملكوت راجع الى الذات والجبروت راجع الى الاسماء  
 والصفات وهو متوسط بينهما فيدرك بالبصر الاثر الدال عليها وبالبصيرة المعاني الغيبية  
 فالملك ما ظهر والملكوت ما بطن والجبروت جامع لهما كالانسان ظاهره ملك وباطنه ملكوت  
 وحيث جمع بينهما كان جبروتاً فيدرك بالبصر والبصيرة والعالم الرابع هو عالم العزة  
 وهو ما تمتنع ادراكه بكل وجه بحيث تعز زالله تعالى عليه به وانفرد بعلمه فلم يظهره لاحد من  
 خلقه كتعلق أسمائه وصفاته من حيث تعلقها به وأراه سناء بالمد والقصر فغنى الاول

الجليل في الليل  
 البهيم الطويل  
 فكشف له عن  
 أعلى الملكوت  
 وأراه سناء

الرفعة والشرف والجلال ومعنى الثاني الضياء **الجبروت** هو فعلوت من الجبر فهو غير مهموز قال في المصاييح باتفاق وهذا خلاف ما يجري على اللسان وما يوجد في بعض نسخ هذا الكتاب المعتمدة ونسب ذلك لنسخة الشيخ وهو من القهر كما تقدم أو التجبر الذي هو التكبر أو من جبريت الذقير أغنيته ومعنى سبحانه ذى الجبروت والمكوت على هذا أى ذى الغنى والملاك ونظر الى قدرة يحتمل أنه رأى نفس القدرة كما رأى الذات العلية على القول الاصح لجواز رؤية الصفات عقلا كما تجوز رؤية الذات لمقتضى التسوية وهو الوجود ويحمل أنه رأى آثارها رؤية خاصة زائدة على رؤيته لها فى الارض والله أعلم **الحى** هو الذى تندرج تحت ادراك جميع الموجودات **الدائم** الذى لا انصرام له ولا ينقطع وجوده ولا يتناهى وهذا الاسم ورد فى الاسماء التسعة والتسعين فى حديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فيما أخرجه جماعة **الباقى** هو الموجود الذى لا آخر له **الذى لا يموت** لان حياته حقيقة ذاتية واجبة قديمة فلا انعدام لها وحياة غيره عارضة مستعارة - كانت معروضة للعدم **صلى الله عليه وسلم صلاة مقرونة** أى مصطفية مرتبطة **بالجمال** والحسن والكمال والخير والافضل أى تزيده بها جمالا وحسنا وكمالا وخيرا وافضالا ويحمل أن المراد مقرونة بجماله هو صلى الله عليه وسلم وحسنه وكماله وخيره وافضاله بمعنى أنها لا تفارقه والمراد طلب تجدد الصلاة عليه دائما بلا انقطاع والله أعلم **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاقطار جمع قطر بضم القاف** وهى الناحية من الارض أو السماء ويحمل أن يكون المراد به هنا جمع قطار اسم جنس قطرة احدى قطرات الماء أو جمع القطرة على غير المعروف فى جمعه ولعله المتبادر والله أعلم **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ورق اسم جنس ورقة الاشجار** **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد زبد البحار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الانهار** **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد النجوم** **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد دمل الصحارى** بفتح الراء وكسر هاء جمع صحراء قال فى الصحاح هى البرية وفى القاموس الارض المستوية فى لبن وغلظ دون القفر والفضاء الواسع لانبات فيه **والقفار جمع قفر وقفرة** وهو الخلاء من الارض وأقفر المكان خلا **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ثقل** بكسر المثلثة وسكون اقفاف وهو الحمل والمراد هنا ما شأنه أن يكون حملا وهو مفرد أى يديه الجنس أى ائقال **الجمال والاحبار** بضم أن يكون معطوفا

الجبروت ونظر الى قدرة الحى الدائم الباقى الذى لا يموت صلى الله عليه وسلم مقرونة بالجمال والحسن والكمال والخير والافضل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاقطار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ورق الاشجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد زبد البحار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الانهار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد النجوم عدد دمل الصحارى والقفار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ثقل الجبال والاحجار

على ثقل أو على مدخوله ويحتمل أن التقدير عدد أجزاء موازن ثقل بكسر المثلثة وبفتح القاف كما وجدته في نسخة معقدة ضد الخفة الجبال والاحجار معطوف على الجبال ويمكن أن يكون عبر بعدد عن زنة سهواً أو تجوز لأن أجزاء الموزون معدودة ليجرى على سنن ما قبله وما بعده من المعدودات والله أعلم وقيل إن لفظ ثقل بفتح المثلثة والقاف وهو مدفون بها الذي أنقلها والاحجار معطوف عليه لا على مدخوله الذي هو الجبال وبذلك يحسن كونه معدوداً انتهى وفيه بعد وصل على محمد وعلى آل محمد عدد أهل الجنة وأهل النار من الانس والجن أو منهم ومن ينشئ الله تعالى له ما من غير الفريقين وانظر هل يدخل الحور والولدان وخزنة الجنة والنار لانهم كانوا فيها أولاً لان المتبادر من أهل الجنة والنار هم من ينتفع أو يتضرر به ما من الانس والجن أو منهم ومن غيرهم وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الابرار والفجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ما يختلف به الليل والنهار واجعل اللهم صلاتنا عليه حجاباً من عذاب النار وسبباً لآباحة دار القرار أنك أنت العزيز الغفار وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آل محمد الطيبين وذريته المباركين وصحابه الاكرمين وأزواجه امهات المؤمنين صلاة موصولة تتردد الى يوم الدين اللهم صل على سيد الابرار وزين المرسلين الاخيار وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق عليه النهار

وصل على محمد وعلى آل محمد عدد أهل الجنة وأهل النار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الابرار والفجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ما يختلف به الليل والنهار واجعل اللهم صلاتنا عليه حجاباً من عذاب النار وسبباً لآباحة دار القرار أنك أنت العزيز الغفار وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آل محمد الطيبين وذريته المباركين وصحابه الاكرمين وأزواجه امهات المؤمنين صلاة موصولة تتردد الى يوم الدين اللهم صل على سيد الابرار وزين المرسلين الاخيار وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق عليه النهار

الارض أجمعين الماضين منهم والآتئين **ثلاثا** هذائبت في نسخ متعددة وسقط في النسخة السهلية وغيرها وهذا تمام صلوات الكتاب ثم ختمه بدعاء رجاء اجابته بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال **اللهم يا ذا الجلال والإكرام** أي الانعام والاحسان والبديهة بالنوال قبل السؤال لا لسبب ولا لعل **الذي** نعت للمضاف الذي هو ذا لا يكافي امتنانه أي لا يجازي ولا يقام بواجب حقه وشكره لكثرة عطاياه ومواهبه وضعف العبد وعجزه وقصوره وجهله وغناه تعالى عن العالمين ويكافي مهموزا لأنه في النسخ ترك الله - مرة للمؤاخذة مع مجازي بعده **والطول** بفتح الطاء بمعنى الفضل والامتنان **الذي** نعت لذا أيضا لا يجازي أي لا يكافي. **أنعامه واحسانه نسألك بك** نطلبك متوسلين اليك بك **ولا نسألك بأحد غيرك** ولا نتوسل اليك بأحد غيرك جمعاً عليك وانحياشاً اليك وفراراً واضطراباً اليك واضرباً عن الوسائط المبعدة عنك اذ لا يتوسل بأحد الا بموجود حاضر قريب وليست هذه الاوصاف الا لك في النواوسيلة اليك **سوالك أن تطلق** هذا هو الماسؤل وهو المفعول الثاني ان سؤال **ألستنا** جمع لسان وهو جارحة الكلام والضمير للداعي أوله ولن له به تعالى **عند السؤال** أي سؤال القبر وهذه أول فتنة يلقاها العبد بعد موته فاذا رزقه الله الثبات وأطلق لسانه بالجواب والقول الصواب فذلك دليل على حسن عاقبة ما بعد ذلك وعنوان حصول السلامة بفضل الله والافاءه على خطر نسال الله السلامة والعافية بمنه **وتوفقنا** التوفيق خلق القدرة على الفعل المحمود شرعاً وان شئت قلت هو خلق القدرة والفعل معا وهو أسلم من الإيهام وهو بيد الله تعالى وحده ولا سبب فيه من العبد بالكيفية ولا كسب له فيه البتة ولا تنسأله استطاعته ولا يدخل تحت طاقته ولهذا قال تعالى وما توفيقي الا بالله **لصالح الاعمال** أي الاعمال الصالحة أول عمل صالح من الاعمال على اضافة الصفة الى الموصوف وعدمها **وتجعلنا** من **الأميين** ضد الخائفين أي من الذين تؤمنهم - من جميع المخاوف وأولئك الذين قلت فيهم - ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **يوم الرجف** يوم التزلزل والتعريك والاضطراب الشديد وفي بعض النسخ الرجفة بهاء التأنيت أي التزلزل وقال ابن عطية الرجفة ما تشبه الصيحة أو الطامة التي يرجف بها الانسان وهو أن يتزعزع ويحرك ويضطرب ويرتعد ومنه قول خديجة فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده قال ومنه ارجاف النفوس بكربيه الاخبار أي تحريكها انتهى والمراد هنا يوم القيامة والحشر ويسمى الرجاف كشداد والرجفة النفخة الاولى والرافة النفخة الثانية - كما في حديث أخرجه البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما والزلازل جمع زلزلة وفي بعض النسخ

ثلاثا اللهم يا ذا  
المن الذي لا يكافي  
امتنانه والطول  
الذي لا يجازي  
انعامه واحسانه  
نسألك بك ولا  
نسألك بأحد  
غيرك أن تطلق  
ألستنا عند  
السؤال وتوفقنا  
لصالح الاعمال  
وتجعلنا من  
الأميين يوم  
الرجف



والزلازل وهو المناسب لما قبله وما بعده من السجيع ولد كر الرجف بالمصدر والزلزلة التحريك الشديد العنيف ويكون في الارض وفي الاشخاص وفي الاحوال وهذا عبارة عن شدة الاهوال يقال زلزل الله الارض زلزلة وزلزالا بالكسر حركات تزلزلت هي والزلازل بالفتح الاسم ويجوز ان يعنى به المصدر أيضا ود كر صاحب القاموس فيه التثايت والزلازل الشدائد

وبلا يا ويوم القيامة هو يومها ومحله **يا ذا العزة والجلال** يحتمل أن يكون من تمام ما قبله وهو الاقرب لواقفته في السجيع ويحتمل أن يكون مبتدأ لما بعده والله أعلم

**أسألك يا نور النور** أى يامن له كل الظهور الذى به ظهر رت المظاهر وله الوجود الحقيقى الذى به استبان الكائنات وقال بعضهم من الادعية النبوية يا نور النور

احتجبت دون خلاقك فلا يدرك نورك نور يا نور النور قد استبان نورك أهل السموات واستضاء بنورك أهل الارض يا نور كل نور خامد لنورك كل نور **قبل الازمنة** يتعلق

بنور لانه فى تأويل موجود أظاهرو الازمنة جمع زمان وزمن ويجمعان أيضا على ازمان وأزمن وهو العصر وهما امان لقليل الوقت وكثيره الزمان عند أرسطو ومن الحكماء ومتابعيه

مقدار حركة الفلك الاعظام وعند المتكلمين مقارنة موهوم لمقابلة موهوم ازالة للابهام من الاول بمقارنته للثانى كما فى آتيك عند طلوع الشمس **والدهور** جمع دهر وهو الزمان

الدويل والابد الممدود ويطلق أيضا على الف سنة وفى المشارق الدهر ممددة الدنيا وقال بعضهم وقد بقع الدهر على بعض الزمان انتهى وفى كتاب القرى للمحب الطبرى قال ثم ان زمان

والدهر واحد وأنت كذلك أبو الهيثم وقال الزمان زمان الحروزمان البرد وزمان الرطب ويكون الزمان من الشهرين الى ستة أشهر والدهر لا ينقطع إلا أن يشاء الله تعالى وقال الازهرى

الدهر عند العرب يقع على بعض الدهر وعلى مدة الدنيا كما يبقون أفعاء على كداهرا اه وقال حجة الاسلام فى لباب المعارف العقابية الزمان عدد حركات الفلك بعد الحصر والعدد

والدهر حركات الفلك قبل العدد والحساب ولهذا قيل ان الدهر أصل الزمان لان الزمان ممتد مع السفليات والدهر ممتد مع العلويات **أنت الباقي بلازوال** أى بلا ذهاب

ولا اضمحلال وهذه الباء تفسيرية تصورية الغنى عن كل ما سواه **بلامثال** أى بلا حد ولا مقدار لغناه ولا صفة ولا ادراك **القدوس** أى الطاهر والمبارك أو المبرأ

من المعاييب المنزه عن سمات النقص والحدوث أو الذى لا تدركه الاوهام والابصار وتبيل هو المنزه عن كل كمال لغيره وهو بضم القاف فى الاشهر وان كان الاقيس فتحها او هر لغة فيه وقرئ

بها **الطاهر** بالمهملة بمعنى الذى قبله **العالى** فوق خلقه بالقهر والغلبة **القاهر** من القهر الذى هو الاستيلاء على الشئ من جهة الملك والسلطان ظاهرا ومن جهة علو المكانة

وقيام الحجة باطنافه ومستول على الكل نافذ فيهم حكمه وسلطانه جبرا **الذى لا يحيط**

يا ذا العزة والجلال

أسألك يا نور النور

قبل الازمنة

والدهور أنت الباقي

بلازوال الغنى

بلامثال القدوس

الطاهر العلى

القاهر الذى

لا يحيط

به أى يحويه مكان أى موضع وذلك لوجوب غذاء واستحالة تجسمه وحصره وقهره  
وقال حجة الاسلام فى المعيار المكان هو السطح الباطن من الجرم الحادى المماس للسطح  
الظاهر من الجسم المحوى وقد يقال مكان للسطح الاسفل الذى يستقر عليه شئ ثقيل ولا  
يشتمل عليه زمان لاستحالة تحصره فى الفلك أسألك بأسمائك جمع اسم وهو  
اللفظ الدال على ذات المسمى الحسنى مصدر ووصف به أو مونث أحسن فافرد لانه وصف  
جمع ما لا يعقل فيجوز فيه الافراد والجمع وحسن أسمائه تعالى هو بتحسين اطلاقها شرعا  
مع تضمينها معانى حسنا شريفة من المدح والتعظيم والتعجيد كلها يحتمل ان المراد التسعة  
والتسعون ويحتمل أن المراد أسماء الله تعالى كلها التى سمي بها نفسه ما علم منها وما لم يعلم مما لم  
يطلع عليه أحد من خلقه والاسماء التسعة والتسعون جاءت معينة فى حديث حسن عند أبى  
هريرة رضى الله عنه وقال العلماء ان ذلك محتمل لان يكون مدرجا من كلامه سمعها آحادا  
فنسقها فى هذا الحديث والله أعلم وهى الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن  
المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار المتناهى الوهاب الرزاق  
الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكيم  
العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت  
الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث  
الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولي المجيد المحصى المبدئ المعيد المحيى  
المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر  
الاول الآخر الظاهر الباطن الوال المتعال البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك  
الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور  
الهادى البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور رواه الترمذى وابن حبان فى صحيحه  
والحاكم فى المستدرک والبيهقى فى الشعب ورواه الحاکم أيضا وأبو الشيخ وابن مردويه  
معانى التفسير وأبو نعيم فى الاسماء الحسنى بلفظ أسأل الله الرحمن الرحيم الاله الرب الملك  
القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور  
الحكيم العليم السميع البصير الحى القيوم الواسع اللطيف الخبير الحنان المنان  
البديع الودود الغفور الشكور المجيد المبدئ المعيد النور النور البارئ الاول الآخر  
الظاهر الباطن العفو الغفار الوهاب الفرد الاحد الصمد الوكيل الكافي الباقي  
المجيد المقيت الدائم المتعالى ذو الجلال والاكرام الولي النصير الحق المبين المنيب  
الباعث المجيب المحيى المميت الجليل الصادق الحفيظ الحفيظ الكبير القريب الرقيب  
الفتاح التواب القديم الوتر الفاطر الرزاق العلم العلى العظيم الغنى المليك المقدر

به مكان ولا يشتمل  
عليه زمان أسألك  
بأسمائك الحسنى  
كلها

الاعظم الرؤف المدبر المالك الفاعل الهادي الشاكر الكريم الرفيع الشهيد  
الواحد ذو الطول ذو المعارح ذو الفضل الخلاق الكفيل الجليل ورواه ابن ماجه بلفظ  
انه الواحد الصمد الاول الاخر الظاهر الباطن الخالق البارئ المصور الملك الحق  
السلام المؤمن المهيم العزيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف الخبير السميع  
البصير العليم العظيم البارئ المتعال الجليل الجميل الحي القيوم القادر القاهر  
العلي الحكيم القريب المجيب الغني الوهاب الودود الشكور الواحد الماجد الولي  
الراشد العفو الغفور الحليم الكريم التواب الرب المجيد الولي الشهيد المبين البرهان  
الرؤف الرحيم المبدئ المعيد الباعث الوارث القوى الشديد الضار النافع الباقي  
الواقي الخافض الرافع القابض الباسط المعز المذل المقسط الرزاق ذو القوة المتين  
القائم الدائم الحافظ الوكيل الباطن السامع المعطي المحي المميت المانع الجامع  
الهادي المكافي الابد العالم الصادق النور المنير التام القديم الوتر الاحد الصمد  
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقال الخطابي على قوله في أول الحديث ان الله  
تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة في هذا الحديث الكريم من الاحكام اثبات  
هذه الاسماء المحصورة بهذا العدد وليس فيه ما يدل على نفى ما عداها وانما وقع التخصيص  
بالذكر لهذه الاسماء لانها أشهر الاسماء وأبينها معانيها وظهرها قال وجعله قوله قضية واحدة  
لا قضيتين ويكون تمام الفائدة في خبران وهو قوله من أحصاها دخل الجنة لا في قوله تسعة  
وتسعين اسما وهو منزلة قوله ان يزيد تسعة وتسعين درهما أعدته للصدقة أو من زاره اعطاه  
اياها فهذا لا يدل على أنه ليس عنده من الدراهم غيرها ولا أكثر منها وانما يدل على أن الذي  
أعدته زيد من الدراهم للصدقة أو العطية هو ذلك العدد المذكور قال ويؤيد هذا التأويل  
ما ذكره في حديث ابن مسعود في دعائه أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في  
كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عنده الحديث قال غيره ويؤيده  
قوله صلى الله عليه وسلم وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم وقوله صلى الله عليه  
وسلم اللهم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقوله في حديث الشفاعة فيفتح  
على من محامده وحسن الثناء عليه ما لا أقدر عليه إلا أن يلهمني به الله عز وجل أو كما قال صلى  
الله عليه وسلم وقوله سبحانه ولا يحيطون به علمائهم الاحصاء صادق بالعد والحفظ والعلم والفهم  
والتعبد والتعلق والخلق والتحقيق ووجوه ذلك لا تنحصر من حيث التحقيق تفصيلا  
فتفاوت رتب المعارف من أجل ذلك تعلوا وانما راجعها من الاحاطة والضبط وكان الكلام على  
الاسماء من العلوم المكنونة والاسرار المصونة التي ضمن بها عن غير أهلها وأعطيت لمن  
جعل نفسه فيها أقل مهرها فإله بعض العارفين وباعظم أسمائك اليك خصه بعد  
التعميم لما ذكر من عظمه وشرفه وسرعة اجابته وأشرفها عندك منزلة باعتبار

وباعظم أسمائك  
اليك وأشرفها  
عندك منزلة

ثواب الداعي به واستجابة دعائه وأجزلها أى أعظمها وأكثرها عندك ثواباى  
أجرا وأسرعها من السرعة نقيض البطء منك ابتدائية اجابة هى مواجهة  
السائل بما يرضيه سواء كان عين مراده أو خلافه وباسمك المخزون  
المكنون رواه أبو نعيم فى الحلية عن صالح المرى قال قائل لى فى منامى اذا أردت أن  
يستجاب لك فقل اللهم اى أسألك باسمك المخزون المكنون المبارك الطاهر المطهر المقدس  
وفى رواية المبارك الطيب الطاهر الخ قال فما دعوته فى شئ الا تعرفت الاجابة الجليل  
فى نفسه الاجل من غيره من الاسماء الكبير الاكبر العظيم الاعظم  
كلها معنى الذى تحبه أى تحب الدعاء به ومعناه أنه يكرم من دعاه به أو يريه كرامته  
ولهذا فسر رجوع المحبة للداعي بقوله وترضى عن دعاك به أى تنعم عليه وتكرمه  
وتقبل عليه أو تريد فعل ذلك به ثم فسر اكرامه اياه بما اذا يكون بقوله وتستجيب له  
دعاه أى تسعفه بمطلوبه وتنيله ما يؤمله من مرغوبه أو تنظر له وتعرضه بما هو خير له  
بما طلب أسألك اللهم بلا اله الا أنت الحنان معناه الحليم أو الذى يقبل على  
من أعرض عنه المنان أى المعطى ابتداء وكرمه لك رضى الله عنه الدعاء بياحنان فاما  
أنه لم يبلغه به حديث واما أنه يرى شرط التواتر فى اطلاق الاسم كما يراه الاشعري وقدرى  
أصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم وقال على شرط مسلم عن أنس قال كنا مع النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يرحل قائم يصلى فماركع وسجد وشهد ودعا فقال فى دعائه اللهم اى  
أسألك بأن لك الحمد لا اله الا أنت الحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام  
يا حي يا قيوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابة أتدرون ما دعاء قالوا الله ورسوله أعلم قال  
والذى نفسى بيد لقد دعا الله باسمه الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وروى  
نحوه الخطيب فى تاريخه من حديث جابر وروى الاسمين فى الاسماء من حديث أبى هريرة  
جماعة كما تقدم ذكره بديع السموات والارض بمعنى مبدعها كبصير  
بمعنى مبصر ومثله قول عمرو بن معدى كرب \* أمن ربحانة الداعي السميع \*

يريد المسمع المبدع المخترع والمنشىء والخالق ابتداء على غير مثال سبق ذوا الجلال  
والاكرام عالم الغيب هو ما غاب عن المخلوقين والشهادة ما يشهدونه  
وقيل الغيب السر والشهادة العلانية وقيل المراد بالغيب الآخرة وبالشهادة الدنيا  
الكبير أى ذوا الكبرياء المتعال العلى عن طريق المبالغة وأسألك  
باسمك العظيم الاعظم الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت  
به أعطيت أخرج الطبرانى فى الاوسط عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل

وأجزلها عندك  
ثوابا وأسرعها  
منك اجابة  
وباسمك المخزون  
المكنون الجليل  
الاجل الكبير  
الاكبر العظيم  
الاعظم الذى  
تحبه وترضى  
عن دعاك به  
وتستجيب له  
دعاه أسألك  
اللهم بلا اله  
الا أنت الحنان  
المنان بديع  
السموات والارض  
ذو الجلال  
والاكرام عالم  
الغيب والشهادة  
الكبير المتعال  
وأسألك باسمك  
العظيم الاعظم  
الذى اذا دعيت  
به أجبت واذا  
سئلت به  
أعطيت

على عائشة رضي الله عنها ذات غداة فقالت يا رسول الله عني اسم الله الذي اذ ادعيت به اجاب  
واذا سئلت به اعطيت فأوصاها بوصية فقامت توضحأت فقالت اللهم اني أسألك من الخير كله  
ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذي اذ ادعيت به اجبت واذا سئلت  
به اعطيت فقال والله انها في هذه الاسماء **وأسألك باسمك الذي يذل**  
**لعظمته العظماء** جمع عظيم أي جليل منهم الانبياء والملائكة عليهم السلام وذوهم  
وتذللهم لله سبحانه وتعالى وخضوعهم لهيبته وخشوعهم وتواضعهم لسطوة عزته معلوم ثم  
يحتمل أن المراد بالعظماء ما هو اعم من أن يكون عظيماء عند نفسه وأبناء جنسه في الدنيا أو عند  
الله وحزبه ولولم يكن عظيماء في الدنيا أو المراد الاول فقط أو الثاني فقط وعليه ينبغي عطف قوله  
**والمملوك** عليه هل هو عطف خاص على عام أو هو مغاير لما قبله والله أعلم والمملوك جمع  
ملك بفتح الميم وكسر اللام وهو الذي يملك أمر الخلق بجمع كلمته -م وتولى ضبطهم وسياساتهم  
والقيام بمصالحهم ويخفف بسكون اللام وهو قصور من مالك ومليك ويجمع أيضا على املاك  
والاسم الملك بالضم والموضع ملكه **والسباع** جمع سبع وهو كل حيوان مفترس  
كالأسد والنمر والذئب والثعلب والنسر والعقاب وقد يخصه العرف بالاسد **والهوام**  
جمع هامة بالتشديد وهو خشاش الارض وفي نسخة في السبع جمع هامة وهو سديد القوم  
لكن الذي في النسخة الكثيرة التشديد والمراد ان الموجودات كلها في طي قبضته وتحته قهر  
تصريفه خاضعة لجلاله مستكنة لعظمته جليلها وحقيقها من القيل والسباع العادية الى  
الذرة والاشياء الحاقيرة والضعيفة كلها بالنسبة الى عظمته وكبريائه وحيطة قبضته وتصريفه  
سواء ولم يذاعطف عليه قوله **وكل شيء خلقته يا الله يا رب لا أعرف فيه**  
في النسخة هنا الا الكسر ويصح فيه الضم اما على احدى اللغات في المنادى المضاف ليه  
المتكلم أو على أنه مقطوع عن الاضافة مبنى على الضم والاول أولى وأنسب هنا وقد دل  
الشيخ ابن عطاء الله رضي الله عنه في التنوير ان موسى عليه السلام انما نادى ربه متعلقا  
باسم الربوبية في قوله رب اني لما أنزلت الي من خير فقير لانه المناسب في هذا المقام لان  
الرب من رباك باحسانه وغذالك بامتنانه فكان في ذلك استعطاف اسبغه اذ ناداه باسم الربوبية  
التي ما قطع عنه عوائدها ولا حبس عنه فوائدها انتهى وقد نصوا على أن الرب الاغلب  
نداؤه مضافا فان سمع غير مضاف للباء في اللفظ فهو على تقدير الاضافة اليها ولكنه بني على  
الضم تشبيها بالنكرة المقصودة في اللفظ وهو معرفة في التحقيق بنية الاضافة لا بالقصد والله  
أعلم **استجب دعوتي** بفضلك **يا من له العزة والجبروت** اخرج  
أبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبير عن سنان أهل السماء الدنيا سجدوا الى يوم القيامة  
بقولون سبحان ذي الملك والملكوت وأهل السماء الثانية ركوع الى يوم القيامة يقولون سبحان  
ذي العزة والجبروت وأهل السماء الثالثة قيام الى يوم القيامة يقولون سبحان الحي الذي

واسألك باسمك  
الذي يذل لعظمته  
العظماء والمملوك  
والسباع والهوام  
وكل شيء خلقته  
يا الله يا رب استجب  
دعوتي يا من له  
العزة والجبروت

لا يموت يا ذا الملك والملكوت قال الشيخ أبو محمد العزيز المهدوي رضي الله عنه عندنا عالمان عالم العلم والارادة وهو المعبر عنه بالعالم العلوي وعالم الملك والشهادة وهو المعبر عنه بالعالم السفلي فالعالم الملكوتي هو الذي لا يقتضي الترتيب ولا الزمان ولا المكان وانما هو امر رباني ارادى انما امرنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون اذ ليس في وجوده تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقصان فهذه عبارة عن العالم الملكوتي المستمر على حقيقة واحد وهو الازل الذي لا كسب فيه وانما الكسب في عالم الملك والشهادة المضاف الى القدرة المصروفة للحكمة وفيه الترتيب والكسب والزمان والمكان والا كوان والاحكام فغير عما ظهر في عالم العلم والارادة اسمى بالعالم الملكوتي بالازل وغير عما ظهر في اختراع القدرة المصروفة للحكمة المسمى بعالم الملك والشهادة بالابد اذ في تباينهما ظهر الترتيب الحكمي والارتباط الزماني وظهر الكسب وشرعت الشرائع وخرجت لاله الا الله محمد رسول الله على هذه النسبة من معنى العالمين الا الذين هما عالم الملك والشهادة وعالم الملكوت والازل والابد فلا اله الا الله اذ لا فراع الخلق منها وهي من صفات عالم الملكوت ومحمد رسول الله ابدية وهي من صفات عالم الملك فيما يظهر بغير كسب يعزى الى الازل وما يظهر مع ترتيب الاحكام بالكسب يعزى الى الابد انتهى على تصحيف فيه اصلحت من اجله بعضه والله اعلم

يا من هو حي لا يموت نعت لازم لحي سبحانه أي تزيه الكبرياء من  
السوء رب أي يارب ما أعظم شأنك أي أمرك الجامع لجميع ما ينسب اليك  
والاولى ترك هزمه موافقة قوله بعده وارفع مكانك أي مكانك وقدرتك والصفة  
للمتعجب له عظيم المتعجب منه أنت ربّي يا متقدسا في جبروته اليك  
أرغب واياك أرهب يا عظيم بمعنى الجليل والكبير والذي انتفت عنه جميع  
سمات النقص ووجبت له جميع صفات الكمال أو الذي لا تدركه الافهام ولا تخيله الاوهام  
لتنزهه عن أن تحيط العقول بكنهه ذاته وصفاته يا كبير يا ذا الكبرياء الكامل الصفات  
يا جبار هو القاهر الذي لا يرد حكمه وينفذ حكمه قهرا على العباد وقيل العلي العظيم  
الشان وقيل المتكبر وقيل الذي يجبر المسكور ويصلح الامور تنصلا منه من الجبر بمعنى  
الاصلاح ومنه جبر العظم والفقر وقيل معناه منيع لا ينال منه ولا يدرك ومنه نخلة جبارة  
يا قادر هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وفي بعض النسخ يا قادر بصيغة المباعدة  
يا قوي أي اذا القوة التامة وهو بمعنى القادر تباركت تبارك تفاعل من البركة  
وهي الزيادة والنماء والكثرة والاتساع أي البركة التي تكسب وتنال بذكره وقيل معنى  
تباركت تقديست وتنزهت والتقديس الطهارة والتنزه التباعد عن النقائص وقيل معنى  
تباركت تماظمت وهي كلمة مخصصة بالله عز وجل لا تستعمل في غيره ولهذا لا تصرف

يا ذا الملك والملكوت  
يا من هو حي لا يموت  
سبحانك رب  
ما أعظم شأنك  
وارفع مكانك  
أنت ربّي يا متقدسا  
في جبروته اليك  
أرغب واياك  
أرهب يا عظيم  
يا كبير يا جبار  
يا قادر يا قوي  
تباركت

فلا يحىء منها مضارع يا عظيم تعاليت أى ارتفعت يا عليم المحيط  
 علما بجميع المعلومات سبحانه يا عظيم هذا ثبت في النسخة السهلة وغيرها  
 وسقط في نسختين معتمدتين سبحانه يا جليل أسألك باسمك العظيم  
 التام من تمام ما ضد نقص الكبير أن لا تسلط من التسليط وهو التغليب  
 وأطلاق القهر والقدرة وهو فعل مضارع منصوب بأن وقال جدى للإمام أبو العباس  
 أحمد بن يوسف الفاسى رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه كثيرا ما يجرى هذا اللفظ  
 على السنة أهل هذا الشأن من الفقراء بتسكين الطاء وسمعت عددا كثيرا يقرؤنه كذلك ولا  
 يتعين كونه تصحيفه إلا أن الجزم بأن محفوظ وعليه قوله تعالى إلى أن يأتنا الصيد نحتطب  
 انتهى علينا جبارا هو هنا التكبر العالى عنيدا من عند عن الطريق مال وعند  
 خالف الحق ورده وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ومعاند وهذه أوصاف النفس فهى أعظم  
 الجبارين المعاندين وهى أخبث من الشياطين بل من سبعين شيطانا ولولاها لم يجد العدو  
 للإنسان سبيلا وقانا الله شرها وشره بمنه وكرمه ولا شيطانا جنيا وأنسابا مريدا أى  
 عاتبا عاصيا إذا أقدم وجراة وبلوغ الغاية فى الشر ولا انسانا حسودا فإنه يضر  
 بسم عينه ويعاند الحق ويعطيه ويجعده ولا ضعيفا ضد القوى من خلقك ولا  
 شديدا ضد الضعيف وهو القوى المقدم الجرى ولا بارا ولا فاجرا هذا نحو  
 ما نقل عن الشيخ القطب جمال الدين سيدي يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي بن خضر  
 السكوراني الجمي نزيل مصر فيمن واطب على قراءة حزب النور بعد الصبح والمغرب أو قال  
 بعد الصبح والعشاء أنه لا يقدر أحد أن يتصرف فيه لا من أهل الباطن أرباب القلوب  
 المتصرفين بالحق أو قال بالاحوال الصحيحة ولا من أهل الظاهر أهل الشطارة والسحر والمكر  
 والحرب والخصام والعداوة والله تعالى أعلم انتهى ولا عبيدا بمعنى عابد من العبادة  
 إلا أنه أبلغ والعابد يطلق على العالم ويطلق على الجاهل ويطلق على الجاحد وكل ذلك محتمل  
 هنا ولا عبيدا ضد العابد من العبادة بمعنى الخدمة والطاعة أو ضد الجاهل الذى يترك  
 العبادة جهلا أو مرادف للعبيدان كان بمعنى الجاحد والله أعلم اللهم انى أسألك  
 فاني أشهد هذا الدعاء الى قوله ولم يكن له كفوا أحد أخرجه أصحاب السنن الاربعة  
 وقال الترمذى حديث حسن وابن حبان والحاكم وصححه وقال الحاكم على شرط مسلم  
 عن بريدة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعوه فقال  
 والذي نفسى بيده لقد سألت الله باسمه الأعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به أعطى وقوله  
 فاني هو فى النسخ على كثرتها بالقاء المروسة وهى تعليلية وتوقع فى نسخة فقط بالباء الموحدة

يا عظيم تعاليت  
 يا عليم سبحانه  
 يا عظيم سبحانه  
 يا جليل أسألك  
 باسمك العظيم  
 التام الكبير أن  
 لا تسلط علينا  
 جبارا عنيدا  
 شيطانا مريدا  
 انسانا حسودا  
 ولا ضعيفا من  
 خلقك ولا شديدا  
 ولا بارا ولا فاجرا  
 ولا عبيدا ولا  
 عنيدا اللهم انى  
 أسألك فاني أشهد

وهي سببية وغالب كتبها في الحديث بالموحدة وتوجد فيه بالفاء المروسة وبالمروسة هي في الكفاية لابن ثابت وقوله أشهد بفتح الهزة والهاء ووقع في النسخة السهلة بضم الهزمة وكسر الهمزة أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت الأكثر سقوط الموصول في الحديث وهو ثابت في جميع ما وقفت عليه من نسخ هذا الكتاب وقوله إلا أنت بضمير الخطاب لانه اذا جرى الموصول على ضمير تكلم أو خطاب جاز أن يعاد ضمير غيبة أو ضمير امر أو فاعلا لا أول نحو قوله نحن الذون صبحوا الصباحا \* وقوله \* أنا الذي سمتني أمي حيدرة \* **الواحد** **الاحد** هو هنا بمعنى الواحد قبله لان الاحد خاص بالنفي ولا يأتي في الاثبات وحيث أتى فيه فهو مما قبلت فيه الواو الفاء فهو أحد بمعنى واحد وأصله وحد بواو فابتدت همزة الواو المنة وحة قد تبدل همزة كما تبدل المكسورة والمضمومة ومنه امرأة أسماء بمعنى وسماء من الوسماء وزاد في بعض النسخ القهار الفرد بين الاحد والحمد وفي بعضها زيادة الفرد فقط دون القهار والاكثر سقوطه مما معا كما في النسخة السهلة والفرد معناه التور وهو الواحد والمنفرد وهو أيضا المتحد ومن لا نظير له **الضمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا** أي مثلا ولا نظير **أحد** هو هنا على بابه لانه في النفي وقد تضمنت هذه الجمل التي هنا معاني سورة الاخلاص وأول آية منها تنفي الكثرة والعدد والثانية تنفي النقص والتقليب والثالثة تنفي العلة والمعلول والرابعة تنفي الشبيه والنظير ليس كمثل شيء وهو السميع البصير **يا هو** قال في نواذر الاصول هو اسم لصفة في الهوية خرجت الصفات أي هو إشارة القلب الى المعروف الموصوف ألا ترى الى قوله هو ثم قال الله لا اله الا هو ثم قال الخالق فهو أصل الاسماء واليه يشير القلب لانه الباطن الذي لا يدرك كيف ولا يدرك انتهى وقال صاحب التخمير اعلم أن هذا الاسم موضوع للإشارة وهو عند الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق وهو يحتاج عند أهل الظاهر الى صلة تعقبه ليكون الكلام مفيدا لانك اذا قلت هو ثم سكنت فلا يكون الكلام مفيدا حتى تقول قائم أوقاعد او هو أحي وما أشبه ذلك فأما عند القوم فاذا قلت هو فلا يلبس بقى الى قلوبهم غير ذكر الحق فيكتفون عن كلياته لان استهلا بهم في حقائق القرب باستيلاء ذكر الله تعالى على أسرارهم وامتحانهم عن شواهدهم فضلا عن احساسهم بمن سواه وقال الشيخ زروق في تعليقه على الحزب الكبير وقوله يا من هو معناه الذي لا يمكن أن يشار الابلاله وعظمته فهو هو ولما في هذا الاطلاق بحث وانكار على الصوفية والتحقيق أن اطلاعه في محمل الاثبات المعاني اساءة تأدب وفي مقام التعظيم بسم باشعاره واسمته شعاره أو شواهد وقرائمه لا بأس به لادله والله أعلم وقال في النصيحة الكافية لا يجوز يا هو الالرجل استغفر في التعظيم حتى لم يبق له من رسومه غير الإشارة ولم يجد حاله الا في الابهام وهذا محكوم عليه فيسلم له كما نص عليه أئمة هذا الشأن والله أعلم وبه التوفيق وقال شيخ شيو خنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشية الحزب الكبير بعد نقل كلام الترمذي السابق وغيره والحاصل أن

انك أنت الله  
الذي لا اله الا أنت  
الواحد الاحد  
الضمد الذي لم يلد  
ولم يولد ولم يكن له  
كفو واحد يا هو





عند أحمد وأبي داود والترمذي والطبراني وابن حبان والحاكم وغيرهم عن أبي هريرة وابن مسعود رضي الله عنهما ولا تطيل بجليلها وفي القرآن العظيم قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة الآية ومعنى فاطر خالق وبارئ ومبدع ومنشئ **الرحمن الرحيم الحى القيوم** أى القائم بنفسه والقائم بأمر خلقه وقال ابن عباس رضي الله عنهما القيوم الذى لا تغنيه الدهور ولا يغيره انقلاب الامور وقيل القيوم الغنى الدائم بتدبير خلقه غنيا عنهم قال الشيخ زروق والاول والثاني أمس بأنه من صفات الذات فافهمه **الديان** معناه القاضى والقهار والحاكم والمجازى الذى لا يضيع عملا بل يجازى بالخير والشر **الحنان** **المثان الباعث** الذى يحيى الخلق ويبعثهم من القبور يوم النشور **الوارث** أى الباقي بعد فناء خلقه والذى اليه ترجع الاملاك بعد فناء ملاكها **ذا الجلال والاكرام** بالنصب كالنعوت قبله وقال المحشى هذه النعوت للمنادى المضاف وحكمه ما علم من النصب فنعته أيضا كذلك ويجوز الرفع على القطع أى أنت الرحمن الى آخره ولا يغير فيه نصب ذا الجلال بعد ذلك بناء على ما علم من امتناع الاتباع بعد القطع لجواز كون نصبه على القطع أى أمدح ذا الجلال وتذكر ما قيل فى البسملة من وجوه الاعراب انتهى وهذه الاسماء المدعو بها هنا غالبا قيل فيه انه الاسم الاعظم حسبما تقدم **قلوب الخلائق** يعنى الانس والانس والجن وأجمع العقلاء فتدخل الملائكة على تجوز فى نسبة القلوب اليهم ويكون الضمير فى قوله وتمحو الشر اذا شئت منهم لما يصلح له على حد يخرج منها الاول والثاني والمرجان ونحوه ومعنى قلوب الخلائق أى أمرها **بيدك** أى فى يدك والمعنى فى قبضتك وتحت حكك وتصريفك وتقليبك وقوله قلوب الخلائق بيدك هو من باب ركب القوم ودوابهم وكذا قوله **نواصيهم** جمع ناصية وهى شعر القصة وهو الشعر المتدلى على الجبهة وهو استعارة لان شأن من يملك أمر دابته فتكون فى قبضته أنه يمسكها من ناصيتها فيقودها الى حيث شاء **اليك** أى لك أنت تملكها وتصرفها كيف شئت ولا قدرة لمخلوق معك ولا حول ولا قوة الا بك فالجملتان الثانية مؤكدة للاولى معنى أو بدل منها ولما بينهما من كمال الاتصال جئنا بالثانية مفصلة من الاولى **فأنت القاه سببية** **تزرع الخير** أى تبثه أو تنبته وتغنيه ومن جملة الخير ما سيذكره فى قوله وان تحشوقلى من خشيتك الخ واطلاق الزرع على هذا مجاز **فى قلوبهم وتمحو الشر** أى تذهب أثره وهو كل شئ لا يرضاه شرعا **اذا شئت** فان الامر أمرك والحق حكك وكل نعمة منك فضل وكل نعمة منك عدل وكل فعلك حسن لانك فاعله **منهم** أى الخلائق بتدوير قلوبهم وتقوية الايمان فيها وفى كلامه اشعار بان الشر هو الاصل الموضوع فى الانسان والمجبول عليه الا أن يحموه الله من شاء وان الخير انما هو طاريزعه الله ويرحم به من يشاء كما قال تعالى

الرحمن الرحيم  
الحى القيوم  
الديان الحنان  
المثان الباعث  
الوارث ذا الجلال  
والاكرام قلوب  
الخلائق بيدك  
نواصيهم اليك  
فأنت تزرع الخير  
فى قلوبهم وتمحو  
الشر اذا شئت  
منهم

ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربى فاسألك الغناء للتعليل اللهم أن  
تمحو من قلبي كل شيء تكرهه أى لا ترضاه شربها وأن تحشو  
أى تملأ قلبي من ابتدائية أو بمعنى الباء خشيتك أى خوفك وقال الشيخ  
ابوعبد الله البلالى الحشمية مهابة يصحها تعظيم قال المحشى وانما سأل ذلك لكونها مرة  
العلم بالله ولذلك قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقد استعاذ صلى الله عليه  
وسلم من علم لا ينفق وقلب لا يخشع وقال صلى الله عليه وسلم لا اى لعلمكم بالله وأ كثر كم له  
خشية وقال ابن عطاء الله خير علم من كانت الخشمية معه العلم ان قارنته الخشمية فلك والا  
فعلبك ومعرفتك حتى أقطع عن العوام كلها اليك ورهبتك والرغبة  
فيما عندك مما أعدته للصالحين من عبادك والرغبة تحتمل أن تكون انسانية التى  
هى التضرع والابتهاج الى الله تعالى بالدعاء ويحتمل أن تكون القلبية التى هى لجاء القلب  
الى الله تعالى فى الحضور وغلبة الظن وقوة العزم بكونه ووقوعه ويحتمل أن تكون الرغبة  
بالحال والاخذ فيما يوصل الى المرغوب وهذا أقر بها والله أعلم وعلى الأول والثالث يكون  
لفظ الرغبة بالنصب معطوفا على معمول أسألك وعلى الثانى يصح جرؤه عطفاً على مدخول  
من ونصبه عطفاً على معمول أسألك والامن هو ضد الخوف وقد قال سيدي  
أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه وقد ابهمت الامر علينا التوجع ونخاف فأمن  
خوفنا ولا تخيب رجانا وكلاهما محتمل لاعطاء الامن فى الآخرة أو حتى فى الدنيا وقد قال  
زيد بن أسلم رضى الله تعالى عنه ان الله عز وجل يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن  
يقول اصنع ما شئت فقد غفرت لك وقال سيدي أبو الحسن رضى الله عنه يبلغ الولي  
مبلغا يقال له فيه أصبحناك السلامة ورفعناك الملامة والعافية هذا القول صلى  
الله عليه وسلم اذا سألت الله تعالى فاسأله العافية وقوله ما يسئله الله قط أحب اليه  
من أن يسأل العفو والعافية قال المحشى وذلك والله أعلم لما فى سؤال ذلك من اظهار  
ضعف وصف العبد وعدم مقاومته لامر الرب ففيه تحقيق بوصف الافتعال والتبرى  
من القوة والافتقار والله أعلم انتهى وقوله والامن والعافية عطف على معمول أسألك فهما  
بالنصب ويجوز جرهما كالذى قبلهما على الجوار على القول بجوازه فى عطف النسق وفى  
قواعد الشيخ زروق أن العافية هى سكون القلب عن الاضطراب فان كان سكونه الى الله  
فهى العافية الكاملة الشاملة بكل حال حتى لو دخل صاحبها النار لرضى عن ربه وحيث  
صح كون الامن والعافية أمرين باطنين صح جرهما عطفاً على مدخول من على ما تقدم  
فى الرغبة فاعطف أى اقبل علينا بالرحمة والبركة منك من لابتداء  
الغاية أى من عندك وألهمنا أى وفقنا ولقنا الصواب أى السداد فى  
الاقوال والافعال والاعتقادات والاحوال والحكمة التى تمنعنا الخطأ والخروج

فأسألك اللهم  
أن تمحو من قلبي  
كل شيء تكرهه  
وأن تحشو قلبي  
من خشيتك  
ومعرفتك  
ورهبتك والرغبة  
فيما عندك والامن  
والعافية فاعطف  
علينا بالرحمة  
والبركة منك  
وألهمنا الصواب  
والحكمة

عن الاستقامة والاعتدال وفي البخارى الحكمة الاصابة من غير النبوّة **ففسألك اللهم**  
 عاطفة لجلّة نسألك على الجملة قبلها لان جملة نسألك انشائية معنى اذ معناها أعطنا اللهم  
**علم الخائفين** روى أبو نعيم في الحلية عن طلق بن خبيب وشقيق بن ابراهيم البلخي  
 دعاء على هذا الاسلوب الذى هنا بواقفة في بعض الالفاظ مبدأ سؤال كل منهما بسؤال علم  
 الخائفين وقال الامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله عنه في كتابه الاربعين اعلم أن  
 حقيقة الخوف هو تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في المستقبل وقد يكون ذلك  
 الخوف من جرّ بان ذنوب وقد يكون الخوف من الله تعالى معرفة صفاته التي توجب الخوف  
 لا محالة وهذا أكل وأتم لان من عرف الله تعالى خافه بالضرورة ولذلك قال عز وجل انما  
 يخشى الله من عباده العلماء انتهى فالعلم هو سبب الخوف والمؤلف رضى الله عنه سأل الله  
 العلم الذى ينتج الخوف وقد قال من قال يارب ما علم من لم يخشك وما خشية من لم يطع أمرك  
 وقال الشيخ أبوطالب المكي رضى الله عنه في كتاب الخوف من قوت القلوب واعلم  
 أن الخوف عند العلماء غير ما يتصور في أوهام العوام وبخلاف ما يعدونه من القلق  
 والاحتراق والوله والالزعاج لان هذه خطرات ومواجيد وأحوال المولحين ليست من حقيقة  
 العلم في شئ بمنزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين في أحوال المحبة من احتراقهم  
 وولهم والخوف عند العلماء انما هو اسم صحيح العلم وصدق المشاهدة فاذا أعطى عبد حقيقة  
 العلم وصدق اليقين سمي هذا خائفاً فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم من أخوف الخلق  
 لانه كان على حقيقة العلم ومن أشدهم حباً لله عز وجل لانه كان في نهاية القرب وقد كان  
 حاله السكينة والوقار في المقامين معا والتكئين والتثبيت في الاحوال كلها ولم يكن وصفه  
 القلق والالزعاج ولا الوله والاستمرار قد أعطى أضعاف عقول الخليقة وحلومهم ووسع قلبه  
 لهم وشرح صدره للصبر عليهم انتهى وقال المحشى على ما هنا يعنى انه نتيجة معرفة أو صاف  
 الرب ولذلك قيل من عرف الله لم يسكن اليه وقال ابن عطاء الله الهى ان اختلاف تديرك  
 وسرعة حلول مقاديرك منعاً لعبادك العارفين بك عن السكون الى عطاء واليأس منك في  
 بلاء **وانابة** يقال ناب الى الله وأناب أى تاب ورجع قال المحشى وهي أى الانابة عند  
 الصوفية الرجوع الى الله بالله والتجرد مما سواه والله أعلم **المحبتين** يقال أحببت  
 خشع وخضع وتواضع **واخلاص الموقنين** هم العارفون الموحدون واخلاصهم  
 هو الصدق المعبر عنه بالتبري من الحول والقوة وقد قال الشيخ أبوطالب المكي رضى الله عنه  
 الاخلاص عند الموحدين خروج الخلق من النظر اليهم في الافعال وعدم السكون  
 والاستراحة لهم في الاحوال وقال في كتاب الاخلاص ان من أراد بأعماله ما عند  
 الله عز وجل من ثواب الآخرة لم يقدح ذلك في اخلاصه الا أنه نقص في مقام المحبين  
 وشرك في اخلاص الموحدين الذين أخلصوا العبودية فعتقوا عن أسر الهوى بالحرية فلم

ففسألك اللهم علم  
 الخائفين وانابة  
 المحبتين واخلاص  
 الموقنين

يستترقهم هوى الوحدةانية وقد نبه على ذلك أيضا في كتاب التوكل وأنه لا يقدر في التوكل إلا أنه لا يدخله في اخلاص المحبين ولا يرفعه في درجة المقرين العارفين وقال حجة الاسلام رضي الله عنه في الاحياء ان اخلاص الصديقين هو الاخلاص المطلق وهو أن لا يراد على العمل عوض في الدارين ولا يراد به الا وجهه بجله تعالى اجلالا له سبحانه لاستحقاقه للطاعة والعبودية ونبه على أن هذا لا يتيسر للراغب في الدنيا وقال الشيخ ابن عباد رضي الله عنه لا يسلم من الرياء الجلي والخفي الا العارفون الموحدون لان الله تعالى طهرهم من دقائق الشرك وغيب عن نظرهم رؤية الخلق بما أشرق على قلوبهم من أنوار اليقين والمعرفة فلم يرجوا منهم حصول منفعة ولم يخافوا من قبلهم وجود مضرة فأعمال هؤلاء خالصة وان عملوها بين أظهر الناس وبمرأى منهم ومن لم يحط بهذا وشاهد الخلق وتوقع منهم حصول المانع ودفع المضار فهو مرا بعمله ولو عبد الله تعالى في قنعة جبل بحيث لا يراه أحد ولا يسمع به انتهى

وفي نسخة فقط الموقنين بدل الموقنين **وشكر الصابرين** لتسامه ودوامه لان حقيقة الصبر هو الدوام والثبات على الشيء وهو هنا ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى وهو صبر على الطاعة وصبر على المعصية وصبر على النعمة بأن لا يركن اليها ويؤدى شكرها ولا ينمك في الغفلة وصبر في البلية فان كان مقام في الصبر معطيا كل قسم من أقسامه حقه كان تام الشكر دائما والله أعلم والشكر هو فرح القلب بالمنعم لاجل نعمته لا يتعدى ذلك الى الجوارح فينطلق الاسان بالثناء وتسبحوا الاعضاء بالعمل وترك الخالفة **وتوبة** قال حجة الاسلام في الاربعين حقيقة التوبة الرجوع عن طريق البعد الى طريق القرب ولكن لها ركن ومبدأ وكال أمام بدوها فهو الايمان ومعناها سطوع نور المعرفة على القلب حتى يتضح فيه أن الذنوب سموم مهلكة فيشتعل منه نار الوحشة والخوف والندم وينبعث من هذه النار صدق الرغبة في التلافي والحذر اما في الحال فترك الذنوب واما في الاستقبال في العزم على الترك واما في الماضي فبالتلافي على حسب الامكان وبذلك يحصل الكمال ثم قال مانصه (فصل) اذا عرفت حقيقة التوبة انكشف لك أنها واجبة على كل أحد وفي كل حال ولذلك قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا فخطاب الجميع مطلقا انتهى

**الصديقين** لان توبتهم صادقة نصوح عامة شاملة لجميع الذنوب السكائر والصغائر والظاهرة والباطنة وكل ما سوى الله تعالى صافية من الآفات والعلل ورؤية أنفسهم وقال المحشى يعني لانه يوصف الصديقية بتخلص من الآفات والعلل ويكون عبد الله على الكمال وقد قال الشيخ الشاذلى رضي الله عنه من لم يتغلغل في علمنا هذا مات مصرعا على السكائر وهو لا يشعر وقال أيضا ونسألك سر الاسرار المانع من الاصرار حتى لا يكون لنا مع الذنوب والعيب قرار والله أعلم ونسألك اللهم بنور وجهك أى بظهور وجهك قال الشيخ أبو محمد عبد الرحمن في حاشية الحزب ووجهه ما تعرف به من تجلية الذات لخواص عبادته ثم اطلاق الوجه ورد

وشكر الصابرين  
وتوبة الصديقين  
ونسألك اللهم  
بنور وجهك

كتابا وسنة وانما اختلف المتكلمون في اطلاق ما ورد من القرآن من المشكل في غيره وقد  
أجازته القلانسي في جماعة من المحدثين والفقهاء فما هنا جرى على ذلك والله أعلم **الذي**  
**ملا أركان عرشك** أي جوانبه وزواياه يعني ظهوره وتجليه فيها وأنه ظهر  
في جميعها غاية الظهور بحيث لا ظهور لغيره معه ولولا ظهوره فيه لم يكن لها ظهور ولا وقع  
عليها البصار وقد قال في الحد كالمكون كله ظلمة وانما أناره ظهور الحق فيه وقال لولا ظهوره  
في المكنونات ما وقع عليها وجود ابصار **أن تزرع** أي تضع وتثبت **في قلبي**  
**معرفتك** وقال المحشي معرفة الله تعالى هي أعلى المطالب وأسنى المواهب والمعنى بها  
ما يقع من تجلي الحق تعالى لقلوب خواصه وتحقيق أسرارهم بأحدثه وذلك لما أفاض عليهم  
سبحانه من أنوار الشهود واطلهم عليه من مكنون الوجود فأنعمسوا في بحار الانوار وغرقوا  
في المعاني والاسرار وقد قيل في قوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان انه جنة مججلة وهي  
جنة المعارف وجنة مؤجلة وهي جنة القيامة وان من دخل هذه لا يشاق الى تلك يعنون  
بالنسبة الى حورها وقصورها واما بالنسبة الى ما يحصل هناك من القرب والتعرف فشتان  
ما بين الحالين فان ما يفتح على قلوب العارفين في هذه الدار انما هي شجرة مما أعد لهم  
أكرموا بتجليه في هذه الدار والله أعلم **حتى** أي الى أوكى **أعرفك حق**  
**معرفتك** أي واجب معرفتك أوحقيقة معرفتك يعني الواجبة أو معرفتك الحقيقة  
الثابتة المحققة على ما يليق بي ويمكن مني ويجوز في حقك وهي معرفة حق لا معرفة حقيقة  
اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما والعجز عن الادراك ادراك وقال أعلم الخلق بالله  
لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل له وقل رب زدني علما **كما ينبغي**  
**أن تعرف به** أي معرفة تكون على ما ينبغي أن تعرف به مما يليق بجلالك وعظيم  
سلطانك فالكاف للتشبيه نعم لمصدر محذوف وما موصولة أو لاجل ابتغاء معرفتك بذلك  
فالكاف تعليلية وما مصدرية ثم ختم دعاءه بكتابه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
حسبما في النسخة السهلة اذ ذاك مطلوب لما تقدم في الفصل الاول وان كان قد روى حديث  
بالنهي عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الكتاب فلم يعرج عليه العلماء  
في عدد المواضع التي تكرر فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فقال **وصلى الله على**  
**سيدنا** راد في بعض النسخ ونينا ومولانا **محمد خاتم النبيين وامام**  
**المرسلين** وهذان الوصفان ثابتان في النسخة السهلة وسقطا في بعض النسخ  
**وعلى آله وصحبه وسلم تسليما** وهذا آخر الكتاب في النسخة السهلة  
على ما عند جددي الامام أبي العباس أحمد بن يوسف القاسي رحمه الله وعند غيره عنها  
كما في غير هازيade **والحمد لله رب العالمين** وزاد في بعض النسخ بعد هذا وهو  
حسبنا الله ونعم الوكيل وكتب الشيخ رضي الله عنه هنا في طرة ختم الكتاب من النسخة

الذي ملا  
أركان عرشك  
أن تزرع في قلبي  
معرفتك حتى  
أعرفك حق  
معرفتك كما ينبغي  
أن تعرف به وصلى  
الله على سيدنا  
محمد خاتم النبيين  
وامام المرسلين  
وعلى آله وصحبه  
وسلم تسليما  
والحمد لله رب  
العالمين









